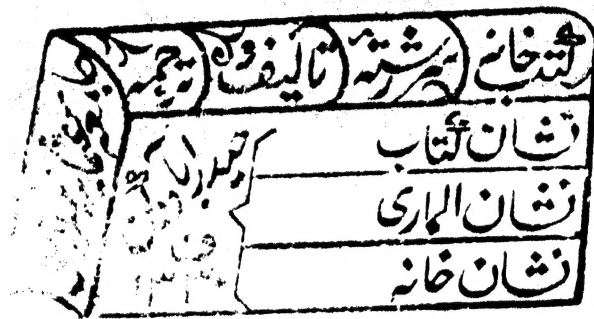


UNIVERSAL
LIBRARY

OU-234053

UNIVERSAL
LIBRARY



(فهرست أجزاء السباع من تفسير الامام ابن جرير الطبري)

صفحة	صفحة
٢١	٢ تأويل قوله لتجدن أشد الناس عداوة الآية
٣٥	٣ وبيان ما حصل من اسلام وفد نصارى
	٤ نجران ووفد الحبشة وأن ذلك مما قيل انه
٣٩	٥ من أسباب النزول
	٦ بيان الشاهد على أن رهبانا جمع راعب
٤٤	٧ ويكون الواحد
	٨ تأويل قوله واذا سمعوا الآية وبيان معنى
٤٦	٩ مسائلهم أن يكتبوا مع الشاهدين
	١٠ بيان معنى طمع القوم أن يدخلهم ربه
	١١ مع القوم الصالحين
٥٠	١٢ بيان ما نأت العرب تفعله اذا أرادت الحج
٥٦	١٣ بيان أول من غير عهد ابراهيم من
	العرب ومعنى الجيرة والسائبة
٦٥	١٤ بيان أن الانسان يلزمه الامر بالمعروف
	والنهي عن المنكر ولا يضره بعد ذلك
	عمادى المأمور فى الضلال
٦٧	١٥ بيان أن الموصى فى العرب اذا لم يضره
	مسلمان يجوز له أن يشهد به دينه أو
	فصرانيين
٧٤	١٦ بيان أنه لا خلاف بين أهل العلم أن
	القول لشكر الرضيع الحالم تكن بيعة
٨١	١٧ بيان أن قوله بأنهم الذين آمنوا شهادة
	بشرك منسوخ الحليم وسبق الدليل لذلك
٨٦	١٨ بيان الخلاف فى أن المسألة قرأت أم لا
	وما هى
٩٢	١٩ بيان أن قرينة الضرورة فى كفارة اليمين تجزئ
	من أى صنف كان صغيرا أو كبيرا
	٢٠ بيان أن العلماء مجمعون على أنه يجوز
٩٤	للعسر التكفير بغير الاعتناق
	٢١ بيان أن التكفير بالعموم
	٢٢ بيان ما نزل من الآيات فى الجور كرسب
٩٩	تحررهما
	٢٣ بيان أن جزاء الصيد واجب على العامد
١٠٤	والخطيئ
	٢٤ بيان أن جزاء الصيد واجب على العامد
	والخطيئ

صفحة	صفحة
١٠٩	بيان ما كانت تفعله المشركون من
١٤٣	نهي الناس عن اتباع رسول الله وبعدهم
١٤٦	أنفسهم عنه
١١٤	بيان أن الانسان يستقبله عمله بعد
١٥٩	موتة في صورة حسنة أو قبيحة
١٦٨	بيان الرذيلة من ذهب الى وجوب
١٧٢	الصالح والأصالح
١٣٠	بيان أن كل دابة وكل طائر محشور الى
١٧٢	الله بالثنا وشكره بالجمع يوم القيامة
١٧٧	بيان أن العبد اذا أعطى مائلاً وهو
١٨٤	عاص يكون مستدرجاً
١٩٠	ذكر ما كانت تقول المشركون لرسول
١٩٩	الله في حق نبيه وآله المؤمنين
٢٠٠	ذكر ما أمر الله رسوله أن يقول لمن كان
	تائباً
	بيان أن لما مات الموت أعواناً يعالجون
	أخراج النفس وهو يقبضها وماله من
	القوة التي وعدها
	بيان ما سأله النبي لأمنه فأعطى بعضه
	ومنع بعضه
	بيان أنه يكون في هذه الامة قذف ومسخ
	وخسف
	بيان أن لأبي ابراهيم اسمين
	بيان أن الشرا لا ظلم
	بيان أن يونس ولو طال اليسا من ذرية
	ابراهيم
	بيان نسب ادريس
	ذكر ما قالته اليهود لرسول الله صلى الله
	عليه وسلم
	بيان ما يكون يوم القيامة من شدة
	الاحوال
	بيان المستقر والمستودع
	بيان ما استدله منكر الروية وبيان
	فساده
	بيان ما طلبته قریش من رسول الله من
	المعجزات

(تم فهرست الجزء السابع من تفسير ابن جرير)

(فهرست الجزء السابع من تفسير النيسابوري الموضوع
بهامش الجزء السابع من تفسير ابن جرير)

صفحة	صفحة
١٠٨	٢ تفسير قوله تعالى لتجدن أشد الناس الآيات
١١٠	٣ وبيان القراءات والوقوف
١١٧	٦ ذكر ما قالته البيعة وبيعة من النصارى
١٢٠	١٥ ذكر هجرة المسلمين الى الحبشة وما تم لهم
١٢٥	١٨ تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
١٢٥	٢٢ بيان أن الرهبانية تستوجب ضعف
١٢٦	٢٤ بيان كفارة اليمين واختلاف الأئمة فيها
١٢٩	٢٩ ذكر بعض ما كان يحدث من الحجرة قبل
١٣٢	٣٨ بيان المشل الذي يجب في قتل الصيد
١٣٥	٤٥ بيان ما يصاد من البحر
١٣٨	٥٠ تأويل تلك الآيات
١٣٩	٥٤ تفسير قوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا
١٤٢	٦٢ بيان ما كانت العرب تفعله من البصيرة
١٤٩	٦٥ بيان ما يتعلق بالأمر بالمعروف والنهي عن
١٥٠	٨٩ بيان المائدة التي سأها عيسى عليه
١٥٥	٨٧ تأويل تلك الآيات
١٥٩	٩٢ (تفسير سورة الأنعام) وبيان القراءات
	١٠٠ بيان أنه لا يلزم من استحباب المكان
	الافتقار اليه وسوق دلائل على من نفى
	ذلك

١٦١	تفسير قوله وهو الفاهر الآيات	١٨٩	بيان الاحكام المستنبطة من آية وما
	وذكر القراءات والوقوف		فقدروا الله
١٦٣	بيان أن بعض النفوس مختلفة	١٩٤	بيان أن النفس الانسانية انما علفت
	بجواهرها		بالجسد لا مريم
١٦٩	تأويل تلك الآيات	١٩٥	بيان بعض ما في خلق الشجر من
١٧٠	تفسير قوله وان قال ابراهيم لانيه الآيات		العجائب
	وبيان القراءات والوقوف	٢٠٢	بيان أن الجوس يسمون زنادقة وبيان
١٧١	بيان اسم أم ابراهيم وما قيل فيه		أصل هذا الاسم .
١٧٥	بيان قصة ولادة ابراهيم ووضع في الغار	٢٠٤	تأويل تلك الآيات
١٨٠	تأويل تلك الآيات	٢٠٧	تفسير قوله يدبغ السموات الآيات
١٨١	تفسير قوله وهبنا له الحق الآيات		وبيان القراءات والوقوف
	وبيان القراءات والوقوف	٢٠٩	بيان الأدلة على الوحدة
١٨٢	بيان أنه تعالى خلق قوم بالاعيان وقوما	٢١٠	بيان الأدلة على جواز الرؤيا وشبهه من
	غيره		نفاها
١٨٥	تأويل تلك الآيات وتفسير قوله وما قدروا	٢١٤	تأويل تلك الآيات
	لله الآيات وبيان القراءات والوقوف		

(تم فهرست الجزء السابع من تفسير النيسابوري)

الجزء السابع

من كتاب جامع البيان في تفسير القرآن تأليف

الامام الكبير والمحدث الشهير من أعلام

الأئمة على تقدمه في التفسير أبي جعفر

محمد بن جرير الطبري المتوفى

سنة ٣١٠ هـ بحريته رحمه

الله وأتاه رضا

أمين

وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين

الحسن بن محمد بن حسين النعماني السيساوري قدس سراره

« في كشف الظنون » قال الامام جلال الدين السيوطي في الانتقان وانه
« أي الطبري » أجل التفاسير وأظمها التي يتعرض لوجوه القول وترجيح بعضها على
بعض والأعراب والاستنباط فهو يفوق ذلك على تفاسير الأقدمين وقال النووي
أجعت الامم على انه لم يختلف من تفسير الطبري وعن أبي حامد الاسفراييني انه
قال لو سافر رجل الى الصين حتى لا يعمل له تفسير ابن جرير لم يكن ذلك كثيرا له

﴿ تشييه ﴾

طبعت هذه النسخة بعد تدقيقها على الأصول الموجودة في خزائن المكتبات

الخطوية بتصر بالاعتماد التام نسأل الله تعالى حسن الختام

طبع هذا الكتاب على نفقة حضرة السيد عمر الخشاب الكنتي الشهير بمصر وبنه

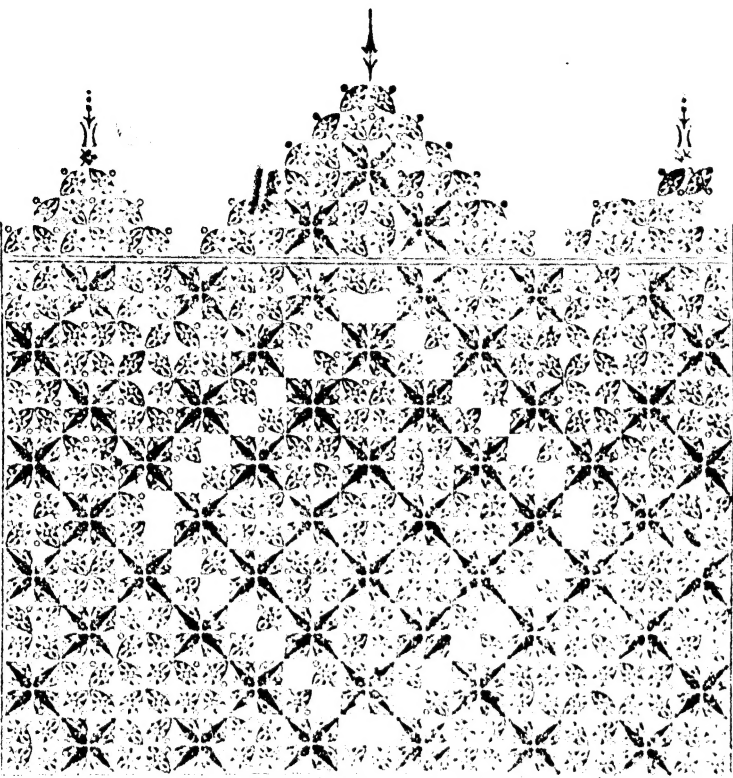
حضرة السيد محمد عمر الخشاب حفظهما الله ووفقهما وياهم بالمناجحة وبرضاه

﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الكبرى الأميرية بمولاي مصر الحميمية

سنة ١٣٢٧ هـ بحريه

(لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود الذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آتينا فآتينا مع الشاهدين وما لنا لا تؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأتاهم الله بما قالوا اجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ﴿١٠٠﴾ القرأت أن لا تكون بالرفع أبو عمرو وسهل ويعقوب وعاصم وحمر وعلي وخلف غير سهل وحفص وأبي بكر وحاد الباقون بالنصب ﴿١٠١﴾ الوقوف رسلا ط أنفسهم لا لأن عامل كلما قوله كذبوا يقتلون ه كثير منهم ط بما يعملون ه ابن مريم ط وربكم ط النار ط من أنصار ه ثلاثة لا لئلا يؤهم أن مابعد من قول الكفار واحد ط أليس ه ويستغفرونه ط والوصل أيضا حسن بناء على أن الواو للحال أي هلا يستغفرونه وهو غفور رحيم ه رسول ج لاحتمال مابعد الصفة والاستئناف الرسل ط لأن الواو للاستئناف لا للعطف صديقة ط لان مابعد لا يصلح للصفة لان الضمير في كأنما منى الطعام ط يؤفكونه ولا انقطاع والوصل يحسن على أن الواو للحال أي



(بسم الله الرحمن الرحيم)

القول في تأويل قوله ﴿١٠٠﴾ لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون ﴿١٠١﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لتجدن يا محمد أشد الناس عداوة للذين صدقوك واتبعوك وصدقوا بما جئتكم به من أهل الأسلام اليهود والذين أشركوا يعني عبدة الأوثان الذين اتخذوا الأوثان آلهة يعبدونها من دون الله ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا يقول ولتجدن أقرب الناس مودة ومحبة والمودة المفعلة من قول الرجل ودت كذا وأوده وذادوا وذادوا ومودة إذا أحبته للذين آمنوا يقول للذين صدقوا الله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون عن قبول الحق واتباعه والاذعان به وقيل إن هذه الآية والتي بعدها نزلت في نفر قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من نصارى الحبشة فمأسهموا القرآن أسلموا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل إنها نزلت في النجاشي ملك الحبشة وأصحابه أسلموا معه ذكر من قال ذلك حديثنا محمد بن عبد الملك عن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا خفيف عن سعيد بن جبير قال بعث النجاشي وفد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأسلموا قال فأنزل الله تعالى فيهم لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا إلى آخر الآية قال فرجعوا إلى النجاشي فأخبروه فأسلم النجاشي فلم يرزل مسلما حتى مات قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحاكم النجاشي فدمت فصولا عليه صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والنجاشي ثم حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول

الله ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى قال هم الوفد الذين جاؤا مع جعفر
 وأصحابه من أرض الحبشة **حدثني** المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن
 صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا
 نصارى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة خاف على أصحابه من المشركين فبعث
 جعفر بن أبي طالب وابن مسعود وعثمان بن مظعون في رهط من أصحابه إلى النجاشي ملك
 الحبشة فلما بلغ ذلك المشركين بعثوا عمرو بن العاص في رهط منهم ذكر أنهم سبقوا أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي فقالوا أنه خرج فينا رجل سفه عقول فريش وأحلامه أزعج أنه نبى
 وإنه بعث إليه رهط الفسدة وأعليك قومك فأحببنا أن نأتبك ونخبرك خبرهم قال ان جاؤي نظرت
 فيما يقولون فقدم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقاموا بباب النجاشي فقالوا أنا ذن لأولياء
 الله فقال ائذن لهم فرحبوا بآل الله فلما دخلوا عليه سلوا فقال له رهط من المشركين ألا ترى أيها
 الملك أنا صدقناك لم نجحوا بتحييتك التي تحيا بها فقال لهم ما منعكم أن تحيوني بتحييتي فقالوا انا
 حينذاك بتحية أهل الجنة وتحية الملائكة قال لهم ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه قال يقول
 هو عبد الله وكلمة من الله ألقاها إلى مريم وروح منه ويقول في مريم أنها العذراء البتول قال فأخذ
 عودا من الأرض فقال ما زاد عيسى وأمه على ما قال صاحبكم قدر هذا العود فذكره المشركون
 قوله وتغيرت وجوههم قال لهم هل تعرفون شيئا مما أنزل عليكم قالوا نعم قال اقرؤا فقرؤا وهنالك منهم
 قسيسون ورهبان وسائر النصارى فعرفت كل ما قرؤا وانحدرت دموعهم معارفوا من الحق قال
 الله تعالى ذكره ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول
 الآية **حدثني** محمد بن الحسين قال ثني أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
 ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى الآية قال بعث النجاشي إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اثني عشر رجلا من الحبشة سبعة قسيسين وخمسة رهبان ينظرون إليه ويسألونه
 فلما لقوه فقرأ عليهم ما أنزل الله بكوا وأمنوا فأنزل الله عليه فهم وأنهم لا يستكبرون وإذا سمعوا
 ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع معارفوا من الحق يقولون ربنا آمننا فكتبنا مع
 الشاهدين فآمنوا ثم رجعوا إلى النجاشي فهاجر النجاشي معهم فبات في الطريق فصلى عليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون واستغفروا له **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
 حجاج عن ابن جريج قال قال عطاء في قوله ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى
 الآية هم ناس من الحبشة آمنوا أجزأهم مهاجرة المؤمنين • وقال آخرون بل هذه صفة قوم
 كانوا على شريعة عيسى من أهل الأيمان فلما بعث الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 آمنوا به ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
 ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا فقرأ حتى بلغ فكتبنا مع الشاهدين أناس من أهل الكتاب
 • كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى يؤمنون به وينتهون إليه فلما بعث الله نبيه محمدا
 صلى الله عليه وسلم صدقوا به وآمنوا به وعرفوا الذي جاء به أنه الحق فآمنوا عليهم ما سمعوا من العوابع
 في ذلك من القول عندي أن الله تعالى وصف صفة قوم قالوا انا نصارى أن نبي الله صلى الله عليه وسلم
 يجدهم أقرب الناس ودادا لأهل الأيمان بالله ورسوله ولم يسم لنا أمما هم وقد يجوز أن
 يكون أراد بذلك أصحاب النجاشي ويجوز أن يكون أراد به قوم كانوا على شريعة عيسى فأدر بهم
 الإسلام فأما ما سمعوا القرآن وعرفوا أنه الحق ولم يستكبروا عنه وأما قوله تعالى ذلك بأن
 منهم قسيسين ورهبانا فإنه يقول قربت مودة هؤلاء الذين وصف الله صفتهم للمؤمنين من أجل أن

يعبدون ما لا ينفع ولا يضر والحال
 أن الله يسمع دعاء المضطر ويعلم
 رجاء المعتر العليم • السبيل •
 ابن مريم ط يعتدون • فعلوه
 ط يفعلون • كفروا ط خالدون •
 فاسقون • أشركوا ج لطول
 الكلام والفصل بين الوصفين
 المتضادين نصارى ط لا يستكبرون
 • من الحق ج لاحتمال ما يتلو
 الحال والاستئناف الشاهدين •
 من الحق لا لأن الواو بعده للحال
 الصالحين • خالدين فيها ط
 المحسنين • الجحيم • في التفسير
 افتتح الله تعالى السورة بقوله
 أو فوا بالعدود وانحسروا الكلام إلى
 ما انحسروا لأن عاد إلى ما بدأ به
 والمقصود بيان عتوب بني إسرائيل
 وشدة عردهم أي أخذنا ميثاقهم
 بخلق الدلائل وخلق العقل الهادي
 إلى كيفية الاستدلال (وأرسلنا إليهم
 رسلا لتعريف الشرائع والأحكام
 قال في الكشف) كلما جاءهم رسول
 الخ جلة شريطة وقعت صفة لرسلا
 والراجع إلى الموصوف محذوف أي
 رسول منهم وأقول الأصوب جعلها
 جلة مستأنفة جوابا لسائل يسأل
 كيف فعلوا برسولهم ولهذا كان
 الوقف على رسلا مطلقا أما جواب
 الشرط فاختار في الكشف أنه
 محذوف لأن الرسول الواحد لا يكون
 فريقتين ولأنه لا يحسن أن يقال ان
 أكرمت أني أمك أكرمت
 فالتقدير كلما جاءهم رسول منهم
 ناصبوه أو عادوه وقوله فريقا كذبوا
 جواب قائل كيف فعلوا وأقول

أما أن التركيب المذكور غير مستحسن فعين النزاع وأما أن الرسول الواحد لا يكون فريقين فتغليب لأن قوله كما يدل على كثرة معجى الرسل فهذا صريح جعلهم فريقين ومعنى (بما لا تهوى أنفسهم) بما يضاف شهواتهم لرغبتهم عن التكليف وفائدة تقديم المفعول وإيراد يقتلون مضارعاً ذكرنا ما في سورة البقرة وزعم في التفسير الكبير أنه ذكر التأكيد بلفظ الماضي لأنه إشارة إلى معاملتهم مع موسى عليه السلام في التوبة وعمردهم عن قبول قوله وقد انتفى من ذلك الزمان أدوار كثيرة وذكر القتل بلفظ المستقبل لأنه رمز إلى ما فعلوا بـ كريباً ويحيى وعيسى على زعمهم وإن ذلك الزمان قريب فكان كالحاضر (وحسبوا أن لا تكون فتنة) قال علماء الأدب الأفعال على ثلاثة أضرب فعل يدل على ثبات الشيء كالعالم والتيقن فيتبع بعده أن المشددة الدالة على ثبات الشيء أيضاً كيد مقتناه كقوله ويعلمون أن الله هو الحق المبين فإن خففت ودخلت على الفعل لم يميز إلا أن يكون مع فعله فداً وسوف أو السين أو حرف نفي ليكون كالعوض من إحدى النونين وقيل من حذف ضمير الشأن مثل علم أن سيكون وفعل يدل على خلاف الثبات والاستقرار نحو أطعم وأخاف وأرجو فلا يجى معه إلا الخفيفة الناصبة للفعل لقوله والذي أطعم أن يغفر لي وفعل يحتمل المعنيين

منهم قسيسين ورهبانا والقسيسون جمع قسيس وقد يجمع القسيس قسوس لأن القس والقسيس بمعنى واحد وكان ابن زيدة يقول في القسيس بما حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال قال ابن زيد القسيسين عبادهم وأما الرهبان فإنه يكون واحداً وجعاً فأما إذا كان جمعاً فإن واحداً هم يكون راهباً ويكون الراهب حينئذ فاعلاماً من قول القائل رهب الله فلان بمعنى خافه يرهبه رهباً ورهباً ثم يجمع الراهب رهباناً مثل راكب وركبان وفارس وفرسان ومن الدليل على أنه قد يكون عند العرب جمعاً قول الشاعر

رهبان مدين لورأولك تنزلوا * والعصم من شغف العقول الفادر

وقد يكون الرهبان واحداً وإذا كان واحداً كان جمعه رهابين مثل قربان وقرايين وجردان وجرادين ويجوز جمعه أيضاً رهبانة إذا كان كذلك ومن الدليل على أنه قد يكون عند العرب واحداً قول الشاعر

لوعاينت رهبان دير في القل * لا تخدر الرهبان عشي و نزل

و اختلاف أهل التأويل في المعنى بقوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا فقال بعضهم عن ذلك قوم كانوا استجابوا لعيسى بن مريم حين دعاهم واتبعوه على شريعته ذكر من قال ذلك حديثي يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم عن حصين عن حدثه عن ابن عباس في قوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال كانوا أتوا في البحر يعني ملاحين قال فمريم عيسى بن مريم فدعاهم إلى الإسلام فأجابوه قال فذلك قوله قسيسين ورهبانا * وقال آخرون بل عنى بذلك القوم الذين كان التجاني بعثهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر من قال ذلك حديثنا ابن جند قال ثنا حكام بن سلم قال ثنا عنبسة عن حدثه عن أبي صالح في قوله ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال ستة وستون أو سبعة وستون أو ثمان وستون من الحبشة كلهم صاحب صومعة عليهم ثياب الصوف حديثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سالم عن سعيد بن جبير ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال بعث التجاني إلى النبي صلى الله عليه وسلم نجسين أو سبعين من خيارهم فجعلوا يبيكون فقال هم هؤلاء حديثي الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن سالم الأقطس عن سعيد بن جبير ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا قال هم رسل التجاني الذين أرسل بإسلامه وإسلام قومه كانوا سبعين رجلاً اختارهم الخير فالتحق فدخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم يس والقرآن الحكيم فبكوا وعرفوا الحق فأنزل الله فيهم ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون وأنزل فيهم الذين أتيناهم الكتاب من قبلهم به يؤمنون إلى قوله ويؤتون أجرهم مرتين بما صبروا * والصواب في ذلك من القول عندنا أن يقال إن الله تعالى ذكره أخبر عن النفر الذين أثنى عليهم من النصاري بقرب مودتهم لأهل الإيمان بأنهم لا يستكبرون عن قبوله إذا تبينوا لأنهم أهل دين واجتهاد فيه ونصيحة لأنفسهم في ذات الله وليسوا كاليهود الذين قد دروا بقتل الأنبياء والرسل ومعاندة الله في أمره ونهيه وتحريف تزييله الذي أنزله في كتبه في القول في تأويل قوله وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكتمنا مع السامعين يقول تعالى ذكره وإذا سمع هؤلاء الذين قالوا أنا نصارى الذين وصفت لك يا محمد صفتهم أنك تجدهم

فيجوز فيه كلا الوجهين كقوله
 وحسبوا أن لا تكون قرى بالنصب
 على أن المصدرية وكون الحسبان
 بمعنى الظن وبالرفع على أن المخففة
 أي أنه لا تكون فتنة تخفف أن
 وحذف ضمير الشأن ونزل حسبانهم
 لقوته في صدورهم منزلة العلم وبما
 يشتمل عليه صلة أن وأن من المسند
 والمسند اليه سدم سد المفعولين وكان
 تامة والمعنى وحسب بنو إسرائيل
 أنه لا تقع فتنة وهي محصورة في
 عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وعذاب
 الدنيا أقسام منها القحط ومنها الجلاء
 ومنها القتل ومنها العداوة والبغضاء
 فيما بينهم ومنها الأديار والخصوة
 وكل ذلك قد وقع بهم وقد فسرت
 الفتنة بكل ذلك وحسبانهم أن لا تقع
 فتنة تهمل وجهين الأول أنهم
 كانوا يتقدرون أن لا نسخ أمر ربيعة
 موسى وأن كل رسول جاء بعده يجب
 تكذيبه والثاني أنهم اعتقدوا كونهم
 مخطئين في التكذيب والقتل إلا
 أنهم كانوا يقولون نحن أبناء الله
 وأحباؤه وأن نبوة أسلافهم تدفع
 العقاب عنهم ثم إن الآية تدل على أن
 عمالهم عن الدين وصمهم عن الحق
 حصل مرتين فقال بعض المفسرين
 أنهم عموا وصموا في زمان زكريا
 ويحيى وعيسى عليهم السلام ثم تاب
 الله على بعضهم حيث وفقهم للإيمان
 به (ثم عموا وصموا كثير منهم) في زمان
 محمد صلى الله عليه وسلم فأنكروا نبوته
 إلا بعضهم كعبد الله بن سلام وأصحابه
 وقوله كثير منهم بدل عن الضمير
 كقولك رأيت القوم أكثرهم وقيل
 أنه على لغة من يقول أكلوني

(١) يحرق هذا البيت فانام نعر عليه

اه كنهه مصححه

أقرب الناس مودة للذين آمنوا ما أنزل اليك من الكتاب يتلى ترى أعينهم تفيض من الدمع
 وفيض العين من الدمع امتلاؤها منه ثم سيلانه منها كفيض النهر من الماء وفيض الاناء وذلك
 سيلانه عن شدة امتلائه ومنه قول الأعشى

* (١) ففاضت دموعي فطل الشؤن داما حدارا * وقوله معارفوا من الحق يقول فيض دموعهم
 لمعرفةهم بأن الذي يتلى عليهم من كتاب الله الذي أنزله الى رسول الله حق كما حدثنا هناد بن السري
 قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا أسباط بن نصر الهمداني عن اسمعيل بن عبد الرحمن السدي قال
 بعث النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم اثني عشر رجلا يسألونه ويأتونه بخبره فقرأ عليهم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم القرآن فبكوا وكان منهم سبعون رهبان وخمسة قسيسون أو خمسة رهبان وسبعة
 قسيسون فأنزل الله فيهم واذ اسمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الى آخر الآية
 حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عمر بن علي بن مقدم قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن أبيه عن عبد الله
 ابن الزبير قال نزلت في النجاشي وأصحابه واذ اسمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من
 الدمع حدثنا هناد قال ثنا عبد بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه في قوله ترى أعينهم تفيض من
 الدمع معارفوا من الحق قال ذلك في النجاشي حدثنا هناد بن وكيع قال ثنا أبو معاوية
 عن هشام بن عروة عن أبيه قال كانوا يرون أن هذه الآية أنزلت في النجاشي واذ اسمعوا ما أنزل الى
 الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير قال قال ابن اسحق
 سألت الزهري عن الآيات ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون واذ اسمعوا ما أنزل
 الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الآية وقوله واذ خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما قال ما زلت
 أسمع علماءنا يقولون نزلت في النجاشي وأصحابه وأما قوله يقولون فإنه لو كان بلفظ اسم كان نصبا
 على الحال لأن معنى الكلام واذ اسمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع معارفوا
 من الحق قائلين ربنا آمننا ويعني بقوله تعالى ذكره يقولون ربنا آمننا أنهم يقولون يا ربنا صدقنا لما
 سمعنا ما أنزله الى نبيك محمد صلى الله عليه وسلم من كتابك وأقرنا به أنه من عندك وأنه الحق
 لا شك فيه وأما قوله فاكتمنا مع الشاهدين فإنه روى عن ابن عباس وغيره في تأويله ما حدثنا به
 هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي وابن غير جميعا عن إسرائيل عن سمالك عن
 عكرمة عن ابن عباس في قوله فاكتمنا مع الشاهدين قال أمة محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا
 القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا ججاج عن ابن جريح فاكتمنا مع الشاهدين مع أمة محمد صلى الله
 عليه وسلم حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي بن أبي طلحة
 عن ابن عباس فاكتمنا مع الشاهدين يعنون بالشاهدين محمد صلى الله عليه وسلم وأمة محمد حدثني
 الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا إسرائيل عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس في قوله
 فاكتمنا مع الشاهدين قال محمد صلى الله عليه وسلم وأمة منهم شهدوا أنه قد بلغ وشهدوا أن الرسل
 قد بلغت حدثنا الربيع قال ثنا أسد بن موسى قال ثنا يحيى بن زكريا قال ثنا إسرائيل
 عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس مثل حديث الحرث بن عبد العزيز فإنه قال وشهدوا
 للرسل أنهم قد بلغوا فكان متأول هذا التأويل قصد بتأويله هذا الى معنى قول الله تعالى ذكره
 وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فذهب ابن
 عباس الى أن الشاهدين هم الشهداء في قوله لتكونوا شهداء على الناس وهم أمة محمد صلى الله عليه
 وسلم رتبة كان التأويل ذلك كان معنى الكلام يقولون ربنا آمننا فاكتمنا مع الشاهدين الذين
 يشهدون لأتيناك يوم القيامة أنهم قد بلغوا أمةهم رسالاتك ولو قال قائل معنى ذلك فاكتمنا مع

البر اغتث وقيل خبر مبتدأ محذوف
 أى أولئك كثير منهم وقال بعضهم
 عموماً واحين عبدوا العجل ثم
 تابوا منه فتابا عليهم ثم عموماً
 كثير منهم بالتعنت وهو طائفة
 الله جبهة وقال الفقهاء انه يجوز
 أن يكون إشارة إلى ما في سورة بني
 إسرائيل فإذا جاء وعد أولاهما وإذا
 جاء وعد الآخرة وقرئ فعموا وصموا
 بالضم أى رماهم الله وضه بهم بالهمي
 والمهم كإيقال ركبه إذا ضربته
 بالركبة ثم انه سبحانه لما استقصى
 الكلام مع اليهود شرع في حكاية
 كلام النصارى فحكي عن فريق منهم
 أنهم قالوا ان الله هو المسيح بن مريم
 وهذا قول البعثة قولية القائلين ان
 مريم ولدت الها وأهل مرادهم أنه
 تعالى حل في ذات عيسى أو أنه
 ثم حكى عن المسيح ما حكى ليكون
 حجة قاطعة على فساد ما اعتقدوا
 فيه وذلك أنه لم يفرق بين نفسه
 وبين غيره في المروية وفي ظهور
 دلائل الحدوث عليه ثم أكد ذلك
 المعنى بقوله (انه من بشرك بالله) أى
 في العبادة أو في تجويز الحلول أو
 الاتحاد أو في اجراء وصفه في
 المخلوقين أو بالعكس فقد حرم الله
 عليه الجنة التي هي دار الموحدين
 أى منعه منها (وما للظالمين من أنصار)
 من كلام الله تعالى أو من حكاية قول
 عيسى عليه السلام لهم وقدم
 نفيهم في آخرة آل عمران وفيه
 تقريب لهم لأنهم كانوا يعتقدون
 أن لهم أنصارا كثيرة فيما يقولون
 ويدعقون ففني الله تعالى أو عيسى
 فلك وان كانوا يريدون بذلك تعظيمه

الشاهدين الذين يشهدون أن ما أنزلته إلى رسولك من الكتاب حق كان صوابا لان ذلك خاتمة
 قوله وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا
 آمنا فكتبنا مع الشاهدين وذلك صفة من الله تعالى ذكره لهم بإيمانهم لما سمعوا من كتاب الله
 فتكون مسئلتهم أيضا الله أن يجعلهم ممن صحت عنده شهادتهم بذلك ويلحقهم في الثواب والجزاء
 منازلهم ومعنى الكتاب في هذا الموضع الجعل يقول فاجعلنا مع الشاهدين وأثبتنا معهم
 في عدادهم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا
 ربنا مع القوم الصالحين) وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن هؤلاء القوم الذين وصف صفتهم في
 هذه الآيات أنهم إذا سمعوا ما أنزل إلى رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم من كتابه آمنوا به
 وصدقوا كتاب الله وقالوا ما لنا لا نؤمن بالله يقول لانقر بوحداية الله وما جاءنا من الحق يقول
 وما جاءنا من عند الله من كتابه وأى تنزيله ونحن نطمع بإيماننا بذلك أن يدخلنا ربنا مع القوم
 الصالحين يعني بالقوم الصالحين المؤمنين بالله المطيعين له الذين استحقوا من الله الجنة بطاعتهم
 إياه وانما في ذلك ونحن نطمع أن يدخلنا ربنا مع أهل طاعته مدخلهم من جنته يوم القيامة
 ويلحق منازلنا بمنزلهم ودرجاتنا بدرجاتهم في جناته ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل
 ذكر من قال ذلك حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله
 (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) قال القوم
 الصالحون رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ﴿القول في تأويل قوله﴾ (فأنا بهم الله بما
 قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) يقول تعالى ذكره
 جزاءهم الله بقولهم ربنا آمنا فكتبنا مع الشاهدين (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع
 أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) جنات تجري من تحتها الأنهار يعني بساتين تجري من
 تحت أشجارها الأنهار خالدين فيها يقول دائم فيها مكثهم لا يخرجون منها ولا يحولون عنها وذلك
 جزاء المحسنين يقول وهذا الذي جزيته هؤلاء القائلين بما وصفت عنهم من قبلهم على ما قالوا
 من الجنات التي هم فيها خالدون جزاء كل محسن في قبله وفعله وإحسان المحسن في ذلك أن يوحد الله
 توحيدا خالصا مضافا لشره فيه ويقر بأنبياء الله وما جاءته به من عند الله من الكتب ويؤدي
 فرائضه ويحجب معاصيه فذلك كمال إحسان المحسنين الذين قال الله تعالى جنات تجري من
 تحتها الأنهار خالدين فيها ﴿القول في تأويل قوله﴾ (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك
 أصحاب الجحيم) يقول تعالى ذكره وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم
 عليه وسلم وكذبوا بآيات كتابه فإن أولئك أصحاب الجحيم يقول هم سكانها واللايثون فيها والجحيم
 ما اشتد حره من النار وهو الجحيم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
 طبيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين
 صدقوا الله ورسوله وأقروا بما جاءهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم أنه حق من عند الله لا تحرموا
 طبيبات ما أحل الله لكم يعني بالطبيبات اللذيذات التي تشتهيها النفوس وتبيل إليها القلوب فمنعوها
 إياها كالذي فعله القسيسون والرهبان فرموا على أنفسهم النساء والمطاعم الطبية والمشارب اللذيذة
 وحبس في الصوامع بعضهم أنفسهم وساح في الأرض بعضهم يقول تعالى ذكره فلا تعلقوا بها
 المؤمنون كما فعل أولئك ولا تعتدوا حد الله الذي حد لكم فيما أحل لكم وفيما حرم عليكم ف تجاوزوا
 حده الذي حده فتجاوزوا بذلك طاعته فإن الله لا يحب من اعتدى حده الذي حده لحقه في ما أحل
 لهم وحرم عليهم ونحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني أبو

حصين عبد الله بن أحمد بن يونس قال ثنا عبد أبو زيد قال ثنا حصين عن أبي مالك في هذه
 الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية قال عثمان بن مظعون وأناس من
 المسلمين حرموا عليهم النساء وامتنعوا من الطعام الطيب وأراد بعضهم أن يقطع ذكره فنزلت
 هذه الآية حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا خالد الخداع عن عكرمة
 قال كان أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هموا بالخصاء وترك اللحم والنساء فنزلت هذه
 الآية يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين
 حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن خالد عن عكرمة أن رجلا أرادوا كذا وكذا وأرادوا كذا
 وكذا وأن يختصوا فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم إلى قوله الذي أنتم
 به مؤمنون حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا
 طيبات ما أحل الله لكم قال كانوا زموا الطيب واللحم فأنزل الله تعالى هذا فيهم حدثنا ابن وكيع
 قال ثنا عبد الوهاب الثقفي قال ثنا خالد عن عكرمة أن أناسا قالوا لا نتزوج ولأننا كل ولا نفعل
 كذا وكذا فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا
 إن الله لا يحب المعتدين حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
 عن أيوب عن أبي فلانة قال أراد أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يرفضوا الدنيا
 ويتركوا النساء ويترهبوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فغلظ فيهم المقالة ثم قال انما هلك
 من كان قبلكم بالشديد شدوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فأولئك بقاياهم في الديار والصوامع
 اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعتمرُوا واستقيموا واستقموا قال ونزلت فيهم يا أيها الذين
 آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
 أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال نزلت في أناس من أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم أرادوا أن يتخلوا من اللباس ويتركوا النساء ويترهدوا منهم على بن أبي
 طالب وعثمان بن مظعون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن زيار بن فياض
 عن أبي عبد الرحمن قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا أمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا حدثنا
 بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حجاج قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة في قوله يا أيها
 الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الآية ذكر لنا أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم رفضوا النساء واللحم وأرادوا أن يتخذوا الصوامع فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ليس في ديني ترك النساء واللحم ولا اتخاذ الصوامع وخبرنا أن ثلاثة نفر على عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اتفقوا فقال أحدهم أما أنا فقوم الليل لا نأمن وأما أحدهم أما أنا فاصوم النهار
 فلا أفطر وقال الآخر أما أنا فلا أتى النساء فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم فقال ألم أنبأ أنكم
 اتفقتكم على كذا قالوا بلى يا رسول الله وما أردنا الا الخير قال لكني أقوم وأنام وأصوم وأفطر وأتت
 النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني وكان في بعض القراء من رغب عن سننك فليس من أمتك
 وقد ضل عن سواء السبيل وذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأناس من أصحابه أن من
 قبلكم شدوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فهو لاء اخوانهم في الدور والصوامع اعبدوا الله ولا
 تشركوا به شيئا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضانا وحجوا واعتمرُوا واستقيموا واستقموا لكم
 حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا
 لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين وذلك أن رسول الله صلى الله

قال المفسرون (ثالث ثلاثة) معناه
 ثالث آلهة ثلاثة يلزم الكفر والافا
 من شيتين والا والله ثالثهما يحكي أن
 النصارى يقولون أب وابن وروح
 قدس والثلاثة اله واحد كما أن الشمس
 تناول القرص والشعاع والحرارة
 وعنوا بالأب الذات وبالابن الكرامة
 وبالروح الحياة قالوا ان الكلمة التي
 هي كلام الله اختلطت بحسد عيسى
 اختلاط الماء بالخمر وزعموا أن
 الأب اله واحد والابن اله واحد
 والروح اله واحد والكل اله واحد
 واعلم أن هذا معلوم البطلان بالبدية
 لان الثلاثة لا تكون واحدا والواحد
 لا يكون ثلاثة فلا جرم رد الله
 مقالهم بقوله (وما من اله الا اله
 واحد) فزاد من الاستغرافية والمعنى
 ما اله قط في الوجود الا اله موصوف
 بالوحدانية لا ثاني له ولا شريك ثم
 زجرهم بقوله (وان لم ينتهوا عما يقولون
 ليمسن الذين كفروا) قال الزجاج
 يعني الذين أقاموا على هذا الذين
 لان كثيرا منهم تابوا عن النصرانية
 فن في قوله (منهم) للتبعض ويجوز
 أن تكون للبيان والمراد ليس منهم
 ولكن أقسم الظاهر مقام المضمرة
 تكرر بالشهادة عليهم بالكفر
 ورمز الى أنهم من الكفر بمكان
 حتى لو فسروا الكفار المذبذبون عنوا
 بذلك خاصة ومعنى (عذاب أليم) نوع
 شديد الألم من العذاب (أفلا
 يتوبون) قال الفراء انه أمر بلفظ
 الاس تفهام وفيه تعجب من
 اصرارهم على الكفر بعد الوعيد
 الشديد ثم احتج على ابطال معتقدتهم
 بقوله (ما المسيح بن مريم الا رسول الله

منعهم من الكفر أولاً ثم حثهم على الاسلام ثانياً ثم شرع في حل شبههم ثالثاً ومن هنا قيل ان المرتد يستتاب بلامهل ومناظرة ان عنت له شبهة بل يسلم أولاً ثم تحل شبهته ثانياً والمعنى ما هو الارسل من جنس الرسل الماضين لا يتخطى الرسالة الى الالهية كما لم يتخطوا فان خلق من غير ذكرك فقد خلق آدم من غير ذكرك ولا أنثى وان أبرأ الأكمه والأبرص وأحبب الموتى فقد جعل موسى العصا حية تسعى الى غير ذلك من آيات ربه الكبرى (وأمه صديقة) كـ بعض النساء المؤمنات بالانبياء الصادقات في أفعالهن وأفعالهن وأحوالهن قال تعالى في وصفها وصدت بكلمات ربها واتبته وكانت من القانتين أي من الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم المجتهدون في إقامة مراسم العبودية ففيه تكذيب للنصارى المفرطين فيها الذبح لوعا الهوا وفيه تكذيب للمسلمين في شأنها حيث نسبوها الى الهنات والى الكذب في أن عيسى خلق من غير أب وفيه أن من كان له أم فقد حدث بعد أن لم يكن فكان خلقه قال الهاء ثم أكد حدوثهم بما عجزوا عن قوله (كانا يا كلان الطعام) فان المحتاج الى الاعتناء به يحتاج الى ما يتبعه من الهضم والنفص وكل هذه الافتقارات دليل ظاهر وبرهان باهر على حدوثهما وأقوىهما في حيز الامكان ثم عجب من غاية غوايتهم فقال (انظر) يا محمد أوكل من نه أهلية النظر (كيف نبين لهم الآيات) الأدلة الظاهرة على بطلان قولهم والعالم

عليه وسلم جلس يوماً فذكر الناس ثم قام ولم يزد هم على التخويف فقال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا عشرة منهم علي بن أبي طالب وعثمان بن مظعون فاحقنا ان لم نحدث عملاً فان النصارى قد حرموا على أنفسهم فحرم بعضهم أكل اللحم والودك وأن يأكل بالنهار وحرم بعضهم النوم وحرم بعضهم النساء فكان عثمان بن مظعون ممن حرم النساء وكان لا يدنو من أهله ولا يدنو منه فأتته امرأته عائشة وكان يقال لها الحولة فقالت لها عائشة ومن عندها من نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما بالك يا حولة متغيرة اللون لا تمتشطين ولا تطيبين فقالت وكيف أظيب وأمتشط وما وقع على زوجي ولا رفع عني ثوباً منذ كذا وكذا فلعن يفتك من كلامها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن يفتكن فقال ما يفتكن كن قالت يا رسول الله الحولة سألتها عن أمرها فقالت ما رفع عني زوجي ثوباً منذ كذا وكذا فأرسل اليه فدعاه فقال ما بالك يا عثمان قال اني تركته الله لكي أتخلي للعبادة وقص عليه أمره وكان عثمان قد أراد أن ينجب نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسمت عليك ان لا رجعت فواقعت أهلاًك فقال يا رسول الله اني صائم فأفطر فأفطر وأني أهله فرجعت الحولة الى عائشة فدا كنت حلت وامتشطت وتطيبت فتحككت عائشة فقالت ما بالك يا حولة فقالت انه أناها أمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال أقوام حرموا النساء والطعام والنوم إلا اني أناهم وأقوم وأفطر وأصوم وأكح النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ففترت يأيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا واثقوا لعثمان لا يحب نفسك فان هذا هو الاعتداء وأمرهم أن يكفروا وأيمانهم فقال لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم قال هم رهط من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا انقطع ماذا كبيرنا ونترك شهوات الدنيا ونسج في الارض كما تفعل الرهبان فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل اليهم فذكر ذلك لهم فقالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكني أصوم وأفطر وأصلي وأنام وأكح النساء فمن أخذ بسنتي فهو مني ومن لم يأخذ بسنتي فليس مني حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وذلك أن رجلاً من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم منهم عثمان بن مظعون حرموا النساء واللحم على أنفسهم وأخذوا الشفاريق قطعوا مذاكيرهم لكي تنقطع الشهوة ويتفرغوا لعبادة ربهم فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما أردتم فقلوا أردنا أن نقطع الشهوة عما نتفرغ لعبادة ربنا ونلهو عن النساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أؤمر بذلك ولكني أمرت في ديني أن أتزوج النساء فقالوا انطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل الله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا وان الله لا يحب المعتدين الى قوله الذي أنتم به مؤمنون حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قال أراد رجل منهم عثمان بن مظعون وعبد الله بن عمرو أن يبتلوا ويخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح ففزلت هذه الآية الى قوله واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون قال ابن جريح عن عكرمة ان عثمان بن مظعون وعلي بن أبي طالب وابن مسعود والمقداد ابن الأسود وسالم المولى أي حذيفة في أصحاب يبتلوا بالفسوف والبيوت واعتزلوا النساء ولبسوا المسوح وحرموا طيبات الطعام واللباس الا ما أكل ولبس أهل السباحة من بني اسرائيل وهموا بالاختصاص وأجمعوا انقياد الليل وصيام النهار ففزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل

(۲ - ابن جریر سابع)

في كيف قوله نسين ومفعول انظر
 مجموع الجملة بل مضمونها أى تبصر
 هذه الحالة وتفكر فيها ومثله ثم انظر
 أى يؤفكون كيف يصرفون عن
 الحق أفكاه بالفتح يأفكه بالكسر
 أفكاه بالفتح والسكون صرفه عن
 الشيء ومنه الافل بالكسر للكذب
 لانه مصروف عن الحق وأرض
 مأفوكه صرف عنها المطر ومعنى
 ثم التراخي والبون بين العجبين أى
 بينهما هم الآيات بيانا عجيبا ولكن
 اعراضهم عنها أعجب ثم الصارف
 عن تأمل الحق هو الله أو العبد
 فيه خلاف مشهور بين الاشاعرة
 والمعتزلة وأنت قد عرفت التحقيق
 في ذلك مرارا ثم أقام حجة أخرى على
 فساد قول النصارى فقال قل
 أتعبدون من دون الله ما لا يملك أى
 شيئا لا يستطيع أو الذى لا يقدر على
 مثل ما يضركم به الله من البليات
 والمصائب أو ينفعكم به من النعمة
 والخصب بواسطة أو بغير واسطة
 بل لم يملك شيئا من ذلك لنفسه فان
 اليهود كانوا يقدسونه بالسوء ولم
 يقدر على دفعهم ومن مذهب
 النصارى أن اليهود صلبوه ومن قوا
 أضلاعه ولما عطش وطلب الماء
 صبوا الخل في منخرجه وكان عليه
 السلام مصروف الهممة الى عبادة
 الله ولو كان الها كان معبودا فقط
 لا عبادا والله هو السميع العليم يسمع
 بأبطينهم ويعلم ضمائرهم ليجازيهم
 عليه وفيه من الوعيد ما فيه ثم عاد
 الى مخاطبة الفريقين فقال يا أهل
 الكتاب لاتعلوا واتعبدوا لمجاورة
 حد الاعتدال وأنه شامل لطرفي

الافراط والتفريط وان كان قد
يخص بطرف الافراط ويجعل
مقابلا للتقصير ولعل المراد ههنا هو
الاول فاليهود فرطوا فيه حيث
نسبوه الى الزنا والكذب والنصاري
أفرطوا فيه حيث ادعوا فيه
الالهية قال في الكشف قوله غير
الحق صفة للمصدر اى غلوا غير الحق
ولزمه القول بان الغلو في الدين
غلوان حق وهو ان يبلغ في تقرير
الحق وتوضيحه واستكشاف حقائقه
وباطل وهو ان يتبع الشبهات
على حسب الشهوات والثاني منهى
عنه دون الاول واقول لما كان الغلو
مجاوزه الحد وكل شئ جاوز حده شبه
ضده فكيف يتصور غلو حق والله
درا القائل * كلا طرفي قصد الامور
ذميم * فالاصوب ان يقال انتصب
غير الحق على انه صفة قائمة مقام
المصدر اى لا تغلوا غلوا كقوله
ولا تغلوا في الارض مفسدين اى
افسادوا كقوائيم تعال جائبار قم قائما
ولو سلم ان المصدر محذوف كان غير
الحق صفة مؤكدة مثل نفخة
واحدة وأمس الدابر لاصفة مميزة
فانهم ولا تتبعوا اوهام قوم هي
المذاهب التي تدعو اليها الشهوة
دون الحق قال الشعبي ما ذكر الله
تعالى لفظ الهوى في القرآن الا
ذمه ولا تتبع الهوى فضلا وما
ينطق عن الهوى افرأيت من
اتخذ الله هواه قال ابو عبيد لم نجد
للهوى موضعا الا في الشر لا يقال
فلان يهوى الخير انما يقال يريد
الخير ويحببه وقيل سمي هوى لانه
يهوى بصاحبه في النار وقال رجل

الذي انتم به مؤمنون يقول تعالى ذكره لهؤلاء المؤمنين الذين نهاهم أن يحرموا طيبات ما أحل
الله لهم كلوا أيها المؤمنون من رزق الله الذي رزقكم وأحل لكم حلالات طيبات كما حدثننا القاسم
قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح عن عكرمة وكلاهما رزقكم الله حلالات طيبات يعنى
ما أحل الله لهم من الطعام وأما قوله واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون فإنه يقول وحافوا أيها المؤمنون
أن تعتدوا في حدوده فتحلوا ما حرم عليكم وتحرموا ما أحل لكم واحذروا في ذلك أن تخالفوه
فينزل بكم صخطه أو تستوجبوا به عقوبته الذي أنتم به مؤمنون يقول الذي أنتم بوجدانيته مقرون
وبربوبيته مصدقون القول في تأويل قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن
يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان يقول تعالى ذكره للذين كانوا حرموا على أنفسهم الطيبات من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا حرموا ذلك بأيمان حلفوا بها فنهاهم عن تحريمها
وقال لهم لا يؤاخذكم ربكم باللغو في أيمانكم كما حدثننا محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى
عمى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم في القوم الذين كانوا حرموا النساء واللحم على أنفسهم قالوا يا رسول الله كيف نصنع
بأيماننا التي حلفنا عليها فانزل الله تعالى ذكره لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم الآية فهذا يدل
على ما قلنا من أن القوم كانوا حرموا ما حرموا على أنفسهم بأيمان حلفوا بها فنزلت هذه الآية
بسببهم واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراءة الجازو بعض البصريين ولكن يؤاخذكم
بما عقدتم الأيمان بتشديد القاف يعنى وكدم الأيمان وردت نحوها وقراء الكوفيين بما عقدتم
الأيمان بتخفيف القاف يعنى أوجبتموها على أنفسكم وعزمت عليها قلوبكم * وأولى القراءتين
بالصواب في ذلك قراءة من قرأ بتشديد القاف وذلك أن العرب لا تكاد تستعمل فعلات في الكلام
الا فيما يكون فيه تردد مرة بعد مرة مثل قولهم شددت على فلان في كذا اذا كرر عليه الشدة مرة بعد
أخرى فاذا أرادوا الخبر عن فعل مرة واحدة قيل شددت عليه بالتخفيف وقد أجمع الجميع
لا خلاف بينهم أن اليمين التي يجب بالحلف فيها الكفارة تلزم بالحلف في حلف مرة واحدة وان لم
يكررها الحالف مرات وكان معلوما بذلك أن الله مؤاخذ الحالف لما قد قلبه على حلفه وان لم يكرره
ولم يردده واذا كان ذلك كذلك لم يكن لتشديد القاف من عقدتم وجهه مفهوم فتأويل الكلام اذا
لا يؤاخذكم الله أيها المؤمنون من أيمانكم بما لغوتم فيه ولكن يؤاخذكم بما أوجبتموه على
أنفسكم منها وعقدت عليه قلوبكم وقد بينا اليمين التي هي لغو والتي التي يؤاخذ العبد بها والتي فيها
الحنث والتي لا حنث فيها فيما مضى من كتابنا هذا فذكرنا عادة ذلك في هذا الموضع وأما قوله
بما عقدتم الأيمان فان هنادا حدثنا قال ثنى وكيع عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان قال بما تعدتم حدثنا ابن وكيع قال ثنى أبي عن سفيان
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد عن قتادة عن
الحسن ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان يقول ما تعدتم فيه المأثم فعلى فيه الكفارة
في القول في تأويل قوله فكفارة الطعام عشرة مساكين اختلف أهل التأويل في الهاء
التي في قوله فكفارته على ما هي عائدة ومن ذكر ما قال بعضهم هي عائدة على ما التي في قوله بما
عقدتم الأيمان ذكر من قال ذلك حدثنا ابن بشار قال ثنى ابن أبي عدي عن عدي عن الحسن
في هذه الآية لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم قال هو أن تخلف على الشئ وأنت تحيل اليك أنه
كما حلفت وليس كذلك فلا يؤاخذكم الله فلا كفارة ولكن المؤاخذة والكفارة فيما حلفت عليه
على علم حدثنا ابن حميد وابن وكيع قال ثنى جرير عن منصور عن غيره عن الشعبي قال اللغو

ليس فيه كفارة ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان قال ما عقدتم فيه عينه فعلبه الكفارة
حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال اخبرنا حصين عن ابي مالك قال الايمان ثلاث بين تكفر
 وعين لا تكفر وعين لا يؤاخذ بها صاحبها فاما البمين التي تكفر فالرجل يحلف على الامر
 لا يفعله ثم يفعله فعلبه الكفارة واما البمين التي لا تكفر فالرجل يحلف على الامر يتعمد فيه
 الكذب فليس فيه كفارة واما البمين التي لا يؤاخذ بها صاحبها فالرجل يحلف على الامر يرى أنه كما
 حلف عليه فلا يكون كذلك فليس عليه فيه كفارة وهو اللغو **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال
 اخبرنا ابن ابي ليلى عن عطاء قال قالت عائشة لغو البمين ما لم يعقد عليه الخالف قلبه **حدثني** يعقوب
 قال ثنا ابن علية قال ثنا هشام قال ثنا حماد عن ابراهيم قال ليس في لغو البمين كفارة **حدثني**
 يونس بن عبد الأعلى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة حدثه أن
 عائشة قالت أمان الكفارة كل عيّن حلف فيها الرجل على جدمن الامور في غضب أو غيره ليفعلن
 لتركن فذلك عقد الايمان التي فرض الله فيها الكفارة وقال تعالى ذكره لا يؤاخذكم الله باللغو
 في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان **حدثني** يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني
 معاوية بن صالح عن يحيى بن سعد عن علي بن ابي طلحة قال ليس في لغو البمين كفارة **حدثنا** بشر
 قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن ولكن يؤاخذكم بما عقدتم
 الايمان يقول ما تعمدت فيه المأثم فعليه فيه الكفارة قال وقال قتادة أما اللغو فلا كفارة فيه **حدثنا**
 هناد قال ثنا عبدة عن سعيد عن قتادة عن الحسن قال لا كفارة في لغو البمين **حدثنا** ابن وكيع
 قال ثنا عمرو والعبقرى عن أسباط عن السدي ليس في لغو البمين كفارة فمعنى الكلام على
 هذا التأويل لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارة
 ما عقدتم منها طعامة عشرة مساكين * وقال آخرون الهاء في قوله فكفارته عائدة على اللغو وهي
 كناية عنه قالوا وانما معنى الكلام لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم اذا كفرتموه ولكن
 يؤاخذكم اذا عقدتم الايمان فأنتم على المضي عليه بترك الحنث والكفارة فيه والاقامة على المضي
 عليه غير جائزة لكم فكفارة اللغو منها اذا حنثتم فيه طعامة عشرة مساكين ذكر من قال ذلك
حدثني المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن
 ابن عباس قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم قال هو الرجل يحلف على امر ضرار أن يفعله فلا
 يفعله فيرى الذي هو خير منه فأمره الله أن يكفر عن عينه ويأتى الذي هو خير وقال مرة أخرى قوله
 لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم الى قوله بما عقدتم الايمان قال واللغو من البمين هي التي تكفر
 لا يؤاخذ الله بها ولكن من أقام على تحريم ما أحل الله له ولم يتحول عنه ولم يكفر عن عينه فتلك
 التي يؤاخذ بها **حدثنا** هناد قال ثنا حفص بن غياث عن داود بن ابي هند عن سعيد بن
 جبير قوله لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم قال هو الذي يحلف على المعصية فلا يفي فيكفر **حدثنا**
 محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود عن سعيد بن جبير لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم
 قال هو الرجل يحلف على المعصية فلا يؤاخذ الله تعالى يكفر عن عينه ويأتى الذي هو خير ولاكن
 يؤاخذكم بما عقدتم الايمان الرجل يحلف على المعصية ثم يقيم عاها فكفارته طعامة عشرة
 مساكين **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن علية قال اخبرنا داود عن سعيد بن جبير قال في لغو البمين هي
 البمين في المعصية فقال ألا تقرأ فتفهم قال لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما
 عقدتم الايمان قال فلا يؤاخذكم بالالغاء ولكن يؤاخذكم بالمقام عليها قال وقال لا تجعلوا الله

لا بن عباس الحمد لله الذي جعل
 هوأى على هؤلاء فقال ابن عباس
 كل هوأى ضلالة قد ضلوا من قبل يعنى
 أعتهم في النصرانية واليهودية قبل
 بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وأضلوا
 كثير من شايعهم على التثليث أو
 التفریط في شأن مريم وابنها وضلوا
 عن سواء السبيل عند مبعث النبي
 صلى الله عليه وسلم فكذبوه
 والغرض بيان استمرارهم على
 الضلال قدموا وحدينا وقيل
 الضلال الأول عن الدين والضلال
 الثاني عن الجنة وقيل الضلال الثاني
 اعتقادهم في ذلك الاضلال أنه
 ارشاد الى الحق لعنهم الله في الزبور
 على لسان داود وفي الانجيل على
 لسان عيسى وفيه تعيير لهم حيث
 ادعوا أنهم أولاد الانبياء وقد لعنوا
 على أنفسهم وقال كثير من
 المفسرين ان أصحاب آيلة كما سجيء
 في الاعراف لما اعتدوا في السبت
 قال داود اللهم الغنهم واجعلهم آية
 فسخر واقرده وان أصحاب المائدة
 لما أكلوا منها ولم يؤمنوا قال عيسى
 اللهم الغنهم كما لعنت أصحاب السبت
 فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة
 آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي
 وعن الاصم أن داود وعيسى بشرا
 بمحمد صلى الله عليه وسلم
 ولعنهم يكره ذلك لعن بسبب
 عصيانهم واعتدائهم ثم فسر المعصية
 والاعتداء بقوله كانوا لا يتناهون
 وللتناهي معنيان أحدهما وعليه
 الجمهور أنه تفاعل من النهى أى
 كانوا لا ينهى بعضهم بعضا عن ابن
 مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من رضى عمل قوم فهو منهم ومن
 كثر سواد قوم فهو منهم وذلك أن في
 التناهي المأمور به حسما للفساد
 فكان الاخلال به معصية وظلما
 والثاني أنه بمعنى الانتهاء أى
 لا يعتصمون ولا ينتهون والمراد
 لا ينتهون عن معاودة منكر فعلوه
 لان النهي بعد الفعل لا يفيد أو
 المراد لا ينتهون عن منكر أرادوا
 فعله وأحضروا آياته ولا ينتهون
 أو لا ينتهون عن الاصرار على منكر
 فعلوه ثم عجب من سوء فعلهم وكذا
 بالقسم المقدس فقال لبئس ما كانوا
 يفعلون ثم لما وصف أسلافهم بما
 وصف شرع في نعت الحاضرين
 بأن كثيرا منهم يتولون المشركين
 والمراد كعب بن الاشرف وأصحابه
 حين استجاشوا المشركين على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد مر في
 تفسير سورة النساء عند قوله أهؤلاء
 أهدي من الذين آمنوا سبيلا
 لبئس ما قدمت لهم أنفسهم من
 العمل لمعادهم ومحل أن يخطر
 على أنه مخصوص بالذم أى بشئ
 الزاد الى الآخرة بخط الله يعنى
 موجب سخط الله وسببه ولو كانوا
 يؤمنون بالله والنبي وهو موسى وما
 أنزل اليه في التوراة كما يدعون
 واتخذوا المشركين أولياء لان يحرم
 ذلك مما كدى في شريعة موسى
 ولكن كثيرا منهم فاسقون في دينهم
 لان مرادهم بحصول الرياسة والجاه
 بأى طريق قدر واعليه لا تقرب دين
 موسى ويحتمل أن يراد ولو كان
 هؤلاء اليهود المنافقون مؤمنين بالله
 وبمحمد والقصر أن إيماننا بالصا

عرضة لايمانكم **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله
 لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم قال هو الرجل يخلف على المعصية فلا يؤاخذ الله بتركها ان
 تركها قلت وكيف يصنع قال يكفر بعينه ويترك المعصية **حدثني** يحيى بن جعفر قال ثنا يزيد بن
 هرون قال أخبرنا جوهر عن الأعمش قال قال الله باللغو في أيمانكم قال البين المكفرة
حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم قال اللغو عین لا يؤاخذ بها صاحبها وفيها
 كفارة والذي هو أولى عندى بالصواب في ذلك أن تكون الهاء في قوله فكفارتة عائدة على ما
 التي في قوله بما عقدتم الايمان لما قدمنا فيما مضى قبل أن من لزمته في عينه كفارة وأوخذ بها غير
 جائز أن يقال لمن قد أوخذ لا يؤاخذ الله باللغو وفي قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم
 دليل واضح أنه لا يكون مؤاخذ أبوجه من الوجوه من أخبرنا تعالى ذكره أنه غير مؤاخذ فان ظن
 فلان أنه اعان على ذكره بقوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم بالعقوبة عليها في الآخرة
 اذا حنثتم وكفرتم لأنه لا يؤاخذهم بها في الدنيا بتكفير فان أخبرنا الله تعالى ذكره وأمره ونهيه في
 كتابه على الظاهر العام عندنا بما قد دللنا على صحة القول به في غير هذا الموضع فأغنى عن اعادته دون
 الباطن العام الذي لا دلالة على خصوصه في عقل ولا خبر ولا دلالة من عقل ولا خبر أنه غنى تعالى
 ذكره بقوله لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم بعض معاني المؤاخذة دون جميعها واذ كان ذلك
 كذلك وكان من لزمته كفارة في عين حنث فيها مؤاخذها بعقوبة في ماله عاجلة كان معلوما أنه
 غير الذي أخبرنا تعالى ذكره أنه لا يؤاخذها واذ كان التخصيص من التأويل في ذلك ما قلنا بالذي
 عليه دللنا فعنى الكلام اذا لا يؤاخذكم الله أيها الناس بلغو من القول والايمان اذا لم تتعمدوا بها
 معصية الله تعالى ولا خلاف أمره ولم تقصدوا بها انما ولكن يؤاخذكم بما تعمدتم به الاثم
 وأوجبتموه على أنفسكم وعزمت عليه فلو بكم ويكفر ذلك عنكم فيعطى على سبب ما كان منكم
 من كذب وزور وقول ويعوه عنكم فلا يتبعكم به ربكم اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون
 أهليكم **في القول في تأويل قوله** (من أوسط ما تطعمون أهليكم) يعنى تعالى ذكره بقوله من أوسط
 ما تطعمون أهليكم من أعدله كما **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن جريح قال
 سمعت عطاء يقول في هذه الآية من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم قال عطاء أوسطه أعدله
 واختلف أهل التأويل في معنى قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم فقال بعضهم معناه من أوسط
 ما يطعم من أجناس الطعام الذي يقتاتة أهل بلد المكفر أهليهم ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد
 قال أخبرنا ثوريك عن عبد الله بن حنشل عن الأسود قال سأله عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال
 الخبز والتمر والزيت والسمن وأفضل اللحم **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال
 ثنا أي عن سفيان عن عبد الله بن حنشل قال سألت الأسود بن يزيد عن ذلك فقال الخبز والتمر والزراد
 هناد في حديثه والزيت قال وأحسبه والخل **حدثنا** هناد وابن وكيع قال ثنا أبو الأحوص
 عن عاصم الأحول عن ابن سيرين عن ابن عمر في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من أوسط
 ما يطعم أهله الخبز والتمر والخبز والسمن والخبز والزيت ومن أفضل ما يطعمهم الخبز واللحم **حدثنا**
 ابن وكيع قال ثنا محمد بن فضيل عن ليث عن ابن سيرين عن ابن عمر من أوسط ما تطعمون أهليكم
 الخبز واللحم والخبز والسمن والخبز والخبز والخل **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
 ثنا سفيان عن عبد الله بن حنشل قال سألت الأسود بن يزيد عن أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز
 والتمر **حدثنا** ابن بشار قال ثنا يحيى قال ثنا سفيان قال ثنا عبد الله بن حنشل قال سألت
 الأسود بن يزيد فذكر مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سعيد بن عبد الرحمن

عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز والسمن **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سعيد بن عبد الرحمن عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فذكر مثله **حدثنا** ابن بشار قال ثنا أزهر قال أخبرنا ابن عون عن محمد بن سيرين عن عبيدة عن أوسط ما تطعمون أهليكم الخبز والسمن **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن يزيد بن إبراهيم عن ابن سيرين قال كانوا يقولون أفضله الخبز واللحم وأوسطه الخبز والسمن وأخسه الخبز والتمر **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن قال خبز ولحم أو خبز وسمن أو خبز ولبن **حدثنا** هناد وابن وكيع قال ثنا عمر بن هرون عن أبي مصلح عن الضحاك في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال الخبز واللحم والمزقة **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن يحيى بن حبان الطائي قال كنت عند شريح فأتاه رجل فقال اني حلفت على يمين فأنتم قال شريح ما حلفت على ذلك قال فذكر على فما أوسط ما أطعم أهلي قال له شريح الخبز والزيت والخل طيب قال فأعاد عليه فقال له شريح ذلك ثلاث مرار لا يزيد شريح على ذلك فقال له أريت ان أطعمت الخبز واللحم قال ذاك أرفع طعام أهلك وطعام الناس **حدثنا** هناد قال ثنا أبو خالد الأحمر عن حجاج عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال في كفارة اليمين يغذيهم ويعشيهم خبزاً وزيتاً أو خبزاً وسمناً أو خلا وزيتاً **حدثنا** هناد وابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن زبرقان عن أبي رزير من أوسط ما تطعمون أهليكم خبز وزيت وخل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن هشام بن محمد قال أكلت واحدة خبز ولحم قال وهو من أوسط ما تطعمون أهليكم وانكم لتأكلون الخبيص والفاكهة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى **حدثنا** هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن قال في كفارة اليمين يحزرك أن تطعم عشرة مساكين أكلة واحدة خبزاً ولحماً فان لم تجد خبزاً وسمناً ولبناً فان لم تجد خبزاً وخبلاً وزيتاً حتى يشبعوا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن غير عن زبرقان قال سألت أبا رزير عن كفارة اليمين ما يطعم قال خبزاً وخبلاً وزيتاً من أوسط ما تطعمون أهليكم وذلك قدر قوتهم يوماً واحداً ثم اختلف قائلو ذلك في مبلغه فقال بعضهم مبلغ ذلك نصف صاع من حنطة أو صاع من سائر الحبوب غيرها ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن عبد الله بن عمرو بن مرة عن أبيه عن إبراهيم عن عمر قال اني أحلف على اليمين ثم يدولي فاذا رأيتني قد فعلت ذلك فأطعم عشرة مساكين لكل مسكين مدان من حنطة **حدثنا** هناد قال ثنا أبو معاوية ويحيى عن الأعمش عن شقيق عن يسار بن غير قال قال عمر اني أحلف أن لا أعطى أقواماً ثم يدولي أن أعطيهم فاذا رأيتني فعلت ذلك فأطعم عني عشرة مساكين بين كل مسكينين صاعاً من بر أو صاعاً من تمر **حدثنا** هناد وحماد بن العلاء قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي ليلى عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن علي قال كفارة اليمين اطعام عشرة مساكين لكل مسكين نصف صاع من حنطة **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن مغيرة عن إبراهيم من أوسط ما تطعمون أهليكم نصف صاع بر كل مسكين **حدثنا** هناد قال ثنا حفص عن عبد الكريم الجزري قال قلت لسعيد بن جبيرة أجمعهم قال لا أعطهم مدين مدين من حنطة مداً للطعام ومداً لادامه **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن عبد الكريم الجزري قال قلت لسعيد فذكر نحوه **حدثنا** هناد قال ثنا أبو يزيد عن حميد قال سألت الشعبي عن كفارة اليمين فقال مكوكين مكوكاً للطعامه ومكوكاً لادامه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا

ما اتخذوا المشركين أولياء ولكن كثير منهم فاسقون متمررون في كفرهم ونفاقهم فلهذا يتولون المشركين وقال القفال ولولأن هؤلاء المشركين يؤمنون بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم ما اتخذهم اليهود أولياء ثم وصف شدة شكيمة اليهود ولين عريكة النصاري فقال لجدن يا محمد أوكل من له أهلية الخطاب أشد الناس عداوة وقد تعلق بها اللام في قوله للذين آمنوا كما تعلق بها المردة فيما بعد وظاهر الآية يدل على أن اليهود في غاية العداوة للمسلمين وكيف لا وقد نبه على تقدم قدمهم في العداوة بتقدمهم على الذين أشركوا وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاصه وديان بعلم الأعمام بقتله لكنه روى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعطاء والسدي أن المراد به النجاشي وقومه الذين قدموا من الحبشة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ولم يرد جميع النصاري مع ظهور عداوتهم للمسلمين وقال آخرون مذهب اليهود أنه يجب عليهم إيصال النعم إلى من في الفهم في الدين بأي طريق كان بالقتل أو بغصب المال أو بوجوه المكاييد والخييل وليس النصاري مذهبهم ذلك بل الإيذاء في دينهم حرام وهذا هو وجه التفاوت بالعداوة والمودة وقد أكد ذلك بوصف العداوة والمودة بالأشياء والأقرب وفي الآية من الفائدة أن التمر والمعصية عادة لهم فمن قبل يا محمد ولا تبال بكمهم وأ

تخزن على كيدهم ثم ذكر سبب ذلك التفاوت فقال ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً القس والقسيس اسم لرئيس النصارى في العلم والدين وكأنه من القس وهو تتبع النسي وطلبه قال قطرب هو العالم بلغه الروم وهذا ما وقع فيه الوفاق بين اللغتين وقال عروة بن الزبير ضيعت النصارى الانجيل وأدخلت فيه ما ليس منه وبقي واحد من علمائهم على الحق والدين يسمى قسيساً فن كان على هديه ودينه فهو قسيس والرهبان جمع راهب كركبان زفرسان في راكب وفارس وقيل اذ واحد وجمعه رهابين كقصران وقرايين ولكن النظم يأباه وأصله من الرهبة بمعنى الخوف من الله تعالى وانما صارت الرهبانية ممدوحة في منابله فساوة اليهود وغفلتهم والافهى مذمومة في نفسها لقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها لئلا يحل على الله عليه وسلم لارهبانية في الاسلام وههنا نكتة هي أن كثيرا من النصارى حيث انهم ينازعون في الالهيات والنبوات جميعاً اغلظ في الحقيقة من كفر اليهود لانهم لا ينازعون الا في النبوات الابعضهم القتالين بأن عزيز الله ثم ان النصارى لما لم يشتد حرصهم على طلب الدنيا وعلى الحياة وافقوا على العلم والبراعة من الكبر ختمهم الله تعالى بالمدح وذم اليهود حيث قال ولنجدنهم أحرص الناس على حياة غنت أيديهم فتبين صحة قوله صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة

هشام عن عطاء عن ابن عباس قال لكل مسكين مدين حدثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن عطاء عن ابن عباس قال لكل مسكين مدين من يرفى كفارة اليمين حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال مدان من طعام لكل مسكين حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا سعد بن يزيد أبو سلمة قال سألت جابر بن زيد عن اطعام المسكين في كفارة اليمين فقال كلمة قلت فان الحسن يقول بمكوك بر ومكوك تمر فأتري في مكوك بر فقال ان مكوك بر لا أو مكوك بر لا قال يعقوب قال ابن علية وقال أبو سلمة بيده كأنه يراه حسنا وقلب أبو سلمة يده حدثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن الحسن أنه كان يقول في كفارة اليمين فيما وجب فيه الطعام مكوك بر ومكوك بر لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا وكيع قال ثنا أبي عن الربيع عن الحسن قال قال ان جمعهم أشبههم اشباعا واحدة وان أعطاهم أعطاهم مكوكا مكوكا حدثنا يعقوب قال ثنا ابن علية عن يونس قال كان الحسن يقول فان أعطاهم في أيديهم فمكوك بر ومكوك بر حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسراييل عن السدي عن أبي مالك في كفارة اليمين نصف صاع لكل مسكين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبيه عن الحكم في قوله اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال اطعام نصف صاع لكل مسكين حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا زائدة عن غيرة عن ابراهيم قال أوسط ما تطعمون أهليكم نصف صاع حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا عبد الله الفضل بن خالد قال ثنا عبيد الله بن سليمان قال سمعت النخعي قال سمعت ابن مراحم يقول في قوله فكفارة اطعام عشرة مساكين قال اطعام لكل مسكين نصف صاع من تمر أو بر وقال آخرون بل مبلغ ذلك من كل شيء من الحبوب مد واحد ذكر من قال ذلك حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن هشام الدستواي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن زيد بن ثابت أنه قال في كفارة اليمين مدم من حنطة لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال في كفارة اليمين مدم من حنطة لكل مسكين ربعه ادمه حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس نحوه حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر اطعام عشرة مساكين لكل مسكين مدم حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع قال ثنا العوفي عن نافع عن ابن عمر قال مدم من حنطة لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر أنه كان يكفر اليمين بعشرة أمداد بالمد الأصغر حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عبيد الله عن القاسم وسالم في كفارة اليمين ما يطعم فلا مد لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا أبو الاحوص عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار قال كان الناس اذا كفروا أحدهم كفر بعشرة أمداد بالمد الأصغر حدثنا هناد قال ثنا عمر بن هرون عن ابن جرير عن عطاء في قوله اطعام عشرة مساكين قال عشرة أمداد لعشرة مساكين حدثنا بشر قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن الحسن اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال كان يقال البر والتمر لكل مسكين مدم من تمر ومدم من بر حدثنا أبو كريب وحدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مالك بن مغول عن عطاء قال مد لكل مسكين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من أوسط ما تعلقونهم قال وكان المسلمون رأوا أوسط ذلك

قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم خاف على أصحابه من المشركين فبعث جعفر بن أبي طالب وابن مسعود في رهط من أصحابه إلى النجاشي وقال انه ملك صالح لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فانخرجوا إليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجة لما وردوا عليه أكرمهم وقال لهم هل تعرفون شيئاً أنزل عليكم قالوا نعم فقرروا وحوله القيسيون والرهبان فكلما اقرؤا آية الحمد ردتهم عنهم مما عرفوا من الحق وقال آخرون قدم جعفر بن أبي طالب من الحبشة وأصحابه ومعهم سبعون رجلاً بعثهم النجاشي وفسد إلى الرسول صلى الله عليه وسلم عاينهم ثياب الصوف اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام وهم يسمون الراهب والراهبة وغيرهما فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس إلى آخرها فبكوا وآمنوا فبكت النساء والاطفال في كل راء وقد وضع الفيض الذي هو مسبب الثانية موضع الامتلاء وأصله تملئ من الدمع حتى تفيض لان الفيض بعد الامتلاء ويحتمل أن يكون الدمع مصدر دعت عينه وقصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء كأن العين تفيض بأنفسها ومعنى مما عرفوا من الحق أى مما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهو الحق فمن الاولى لا ابتداء الغاية على أن فيض الدمع نشأ من معرفة الحق والثانية للبيان ويحتمل التبعيض بمعنى أنهم عرفوا بعض الحق

مداد عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنطة قال أبو زيد هو الوسط مما يقوت به أهله ليس بأدناه ولا بأرفعه **حدثني** نونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن عبد الله بن سالم عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن سعيد بن المسيب من أوسط ما تطعمون أهليكم قال مد * وقال آخرون بل ذلك غداء وعشاء ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا أبو خالد الأحمر عن حجاج عن أبي اسحق عن الحرث عن علي قال في كفارة اليمين يغذيهم ويعشيم **حدثنا** هناد قال ثنا عمر بن هرون عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي في كفارة اليمين قال غداء وعشاء **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو عن سفيان عن نونس عن الحسن قال يغذيهم ويعشيم * وقال آخرون انما عني بقوله من أوسط ما تطعمون أهليكم من أوسط ما يطعمون المكفر أهله قال ان كان من يشبع أهله أشبع المساكين العشرة وان كان ممن لا يشبعهم لعجزه عن ذلك أطعم المساكين على قدر ما يفي به من ذلك بأهله في عسره ويسره ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم قال ان كنت تشبع أهلك فأشبع المساكين والا فعلى ما تطعم أهلك بقدره **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم وهو أن تطعم كل مسكين من نحو ما تطعم أهلك من الشبع أو نصف صاع من بر **حدثنا** أبو كريب قال ثنا وكيع قال ثنا أبي عن إسرائيل عن جابر عن عامر عن ابن عباس قال من عسرهم ويسرهم **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن جابر عن عامر قال من عسرهم ويسرهم **حدثنا** ابن شاذان قال ثنا ابن مهدي قال ثنا سفيان عن سليمان بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير من أوسط ما تطعمون أهليكم قال قوتهم **حدثنا** هناد وأبو كريب قالنا ثنا وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن سليمان بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال قوتهم **حدثنا** أبو حميد قال ثنا حكام بن سلم قال ثنا عتبة عن سليمان بن عبيد العباس عن سعيد بن جبير في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال كانوا يفضلون الحرم على البعد والكبير على الصغير فقلت من أوسط ما تطعمون أهليكم **حدثنا** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا فليس بن الربيع عن سالم الأناطس عن سعيد بن جبير قال كانوا يطعمون الكبير ما لا يطعمون الصغير ويطعمون الحريم ما لا يطعمون العبد فقال من أوسط ما تطعمون أهليكم **حدثنا** أبو كريب قال ثنا هشيم قال ثنا جويسر عن الضحاك في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم قال ان كنت تشبع أهلك فأشبعهم وان كنت لا تشبعهم فكل قدر ذلك **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيبان النخعي عن جابر عن عامر عن ابن عباس من أوسط ما تطعمون أهليكم قال من عسرهم ويسرهم **حدثنا** نونس قال ثنا سفيان عن سليمان عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس كان الرجل يقوت بعض أهله قوتادونا وبعضهم قوتافه سعة فقال الله من أوسط ما تطعمون أهليكم الخبز والزيت * وأولى الأقوال في تأويل قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم عندنا قول من قال من أوسط ما تطعمون أهليكم في القلة والكثرة وذلك أن أحكام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكفارات كلها بذلك وردت وذلك كحكمه صلى الله عليه وسلم في كفارة الخلق من الذي يفرق من طعام بين ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع وكحكمه في كفارة الوطء في شهر رمضان بخمسة عشر صاعا بين ستين مسكينا لكل مسكين ربع صاع ولا يعرف له صلى الله عليه وسلم شيء من الكفارات أمر باطعام خبز وادام

فأبكاهم فكيف لو عسروا كله وأحاطوا بالسنة ربنا أمانا المراد إنشاء الإيمان لا الأخبار عنه فكتبنا مع الشاهدين مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقد مر مثله في آل عمران ومالنا انكار واستبعاد لانتهاء الإيمان مع حصول موجهه وهو الطمع في انعام الله عليهم بادخالهم دار نوابه مع الصالحين قالوا ذلك في أنفسهم أو فيما بينهم أو جواب قومهم حين رجعوا اليهم ولا موهوم ومحل لانؤمن نصب على الحال نحو مالك قائما والعامل فيه معنى الفعل أى ما صنع غير مؤمن وهو العامل أيضا في ونطمع لكن فيه بالاحمال الاولى لانك لو حذفتها وقت ومالنا ونطمع لاحات ويحتمل أن يكون ونطمع حاله لان لا يؤمن كأنهم أنكروا أن لا يوجد الله وهم يطعمون في الثواب وأن يكون عطايا على لا يؤمن أى ما لا يجمع بين التثنية وبين الطمع أو ما لا يجمع بين الإيمان وبين الطمع فأنهم لم الله عما قالوا ظاهره يدل على أنهم انما استحقوا الثواب بمجرد القول ولكن فيما سبق من وصفهم معرفة الحق ما يدل على خلوص عقيدتهم فلا جرم لما انضاف اليه القول كمال الإيمان ويحتمل أن يكون مأخوذا من قول الله اقول فلان أى اعتقاده ومذهبه وروى عطاء عن ابن عباس أن المراد عما سألوهم من قولهم فكتبنا مع الشاهدين قال أهل السنة فيه دليل على أن المعرفه مع الاقرار توجب حصول الثواب

ولا بغداء وعشاء فاذ كان ذلك كذلك وكانت كفارة اليمين احدى الكفارات التى تلزم من لزمته كان سبيلها سبيل ما تولى الحكم فيه صلى الله عليه وسلم من أن الواجب على مكفرها من الطعام مقدار للساكنين العشرة محدود بكل دون جمعهم على غداء أو عشاء مخبوز مادوم اذ كانت سنته صلى الله عليه وسلم في سائر الكفارات كذلك فاذ كان صحيحا ما قلنا بما به استشهدنا فبين أن تأويل الكلام ولكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان فكفارتها اطعام عشرة مساكين من أعدل اطعامكم أهليكم وأن ما التى في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم يعنى المصدر لا يعنى الاسماء واذا كان ذلك كذلك فاعدل أقوات الموسع على أهله مذان وذلك نصف صاع في ربه ادا منه وذلك أعلى ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم في كفارة في اطعام مساكين وأعدل أقوات المقر على أهله مد وذلك ربع صاع وهو أدنى ما حكم به في كفارة في اطعام مساكين وأما الذين رأوا اطعام المساكين في كفارة اليمين الخبز واللحم وما ذكرنا عنهم قبل والذين رأوا أن يغذوا أو يعشوا والذين رأوا أن يغدوا ويعشوا فانهم ذهبوا الى تأويل قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم من أوسط الطعام الذى تطعمونه أهليكم فجعلوا ما التى في قوله من أوسط ما تطعمون أهليكم اسما لا مصدرا فأوجبوا على المكفر اطعام المساكين من أعدل ما يطعم أهله من الاغذية وذلك مذهب لولا ما ذكرنا من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكفارات غيرها التى يجب الحاق أشكالها بها وان كفارة اليمين لها نظيرة وشبيهة يجب الحاقها بها في القول في تأويل قوله (أو كسوتهم) يعنى تعالى ذكره بذلك فكفارة ما عقدتم من الإيمان اطعام عشرة مساكين أو كسوتهم يقول اما أن تطعموهم أو تكسوهم والخيار في ذلك الى المكفر * واختلف أهل التأويل في الكسوة التى عنى الله بقوله أو كسوتهم فقال بعضهم عنى بذلك كسوة ثوب واحد ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في كسوة المساكين في كفارة اليمين أدناه ثوب حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال أدناه ثوب وأعلامه ما شئت حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع عن الربيع عن الحسن قال في كفارة اليمين في قوله أو كسوتهم ثوب لكل مسكين حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن وهيب عن ابن طاوس عن أبيه أو كسوتهم قال ثوب حدثنا هناد قال ثنا عبيدة وحدثنا ابن جهمد وابن وكيع قال ثنا جرير بن جهمع عن منصور عن مجاهد في قوله أو كسوتهم قال ثوب حدثنا ابن جهمد وابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قوله أو كسوتهم قال ثوب قال منصور القميص أو الرداء أو الأزار حدثنا أبو كريب وهناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو عن اسرائيل عن جابر عن أبي جعفر في قوله أو كسوتهم قال كسوة الشتاء والصيف ثوب ثوب حدثنا هناد قال ثنا عمر بن هرون عن ابن جريح عن عطاء في قوله أو كسوتهم قال ثوب لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا عبدة بن سليمان عن سعيد بن أبي عروبة عن أبي معشر عن ابراهيم في قوله أو كسوتهم قال اذا كساهم ثوبا ثوبا أجرأعت حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن سليمان الرازى عن ابن سنان عن حماد قال ثوب أو ثوبان وثوب لا بد منه حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قال ثوب ثوب لكل انسان وقد كانت العباءة تقضى يومئذ من الكسوة حدثني المنثى قال ثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو كسوتهم قال الكسوة عباءة لكل مسكين أو شملة حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا اسرائيل عن السدى عن أبي مالك قال ثوب أو قميص أو رداء أو أزار حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي

وصاحب الكسوة له المعرفة والافرار
فلا بد أن يؤل حاله الى هذا الثواب
والمعتزلة سلموا أن الافرار مع المعرفة
يوجب الثواب ولكن بشرط عدم
الاحباط * (التأويل) لقد أخذنا
ميثاق بني اسرائيل مع ذرات
ذريات آدم عليه السلام وأرسلنا
الهمم رسلنا بالاجساد في عالم
الشهادة ومن الواردات الروحانية
في عالم الغيب فربما كذبوا يعني
الالهامات والواردات وفريقا
يقتلون في عالم الحس لقد كفر
الذين قالوا النصراني أرادوا أن
يسلكوا طريق الحق يقدم العقل
فتأهوا في أودية الشبهات وأمة محمد
صلى الله عليه وسلم سلكوا الطريق
بأقدام جذبات اللوهمية على وفق
المتابعة الحبيبية فأسقط عنهم
براهين الوصال كافة الاستدلال ولهذا
كان الشبهلي يغسل كتبه بالماء
ويقول نعم الدليل أنت ولكن
الاشتغال بالدليل بعد الوصول الى
المدلول محال فتحقق لهم أن عيسى
بعد التركية والتعلمية صار قابلا
للفيض الالهي فكان يخلق ما يشق
ويفعل ما يفعله باذن الله كما أن
المرأيا المحرقة تحرق بما قبلت من
فيض الشمس انه من يشرك بالله
ظاهرا فقد حرم الله عليه الجنة ومن
يشرك به باطنا حرم الله عليه القربة
على لسان داود وعيسى بن مريم هذا
سر الخلافة فان الانسان الكامل
المستحق للخلافة قبوله قبول
الحق ورده رد الحق لا يتناهون
عن منكر سمي العصيان منكر الانه
يوجب النكرة كما سمي الطاعة

قال لي عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قال ان اختار صاحب المين الكسوة كسا
عشرة أناسي كل انسان عباءة حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنا ابن جريح قال
سمعت عطاء يقول في قوله أو كسوتهم الكسوة ثوب ثوب وقال بعضهم غني بذلك الكسوة ثوبين
ثوبين ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا عبيدة وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية
جميعا عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب في قوله أو كسوتهم قال عباءة وعمامة حدثنا
هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن داود بن أبي هند
عن سعيد بن المسيب قال عمامة يلف بهارأسه وعباءة يلتحف بها حدثنا ابن وكيع قال
ثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن أشعث عن الحسن وابن سيرين قال ثوبين ثوبين حدثنا ابن
وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن يونس عن الحسن قال لا ثوبين حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
سفيان عن يونس عن الحسن مثله حدثنا أبو كريب وهناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن
يونس بن عبيد عن الحسن قال ثوبان ثوبان لكل مسكين حدثنا هناد قال ثنا ابن المبارك عن
عاصم الاحول عن ابن سيرين عن أبي موسى أنه حلف على عين فكسا ثوبين من معقدة البحرين
حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين أن أبا موسى كسا ثوبين
من معقدة البحرين حدثنا هناد قال ثنا أبو أسامة عن هشام عن محمد بن عبد الأعلى أن أبا موسى
الاشعري حلف على عين فرأى أن يكفر ففعل وكسا عشرة ثوبين ثوبين حدثنا ابن وكيع قال
ثنا عبد الأعلى عن هشام عن محمد أن أبا موسى حلف على عين فكفر فكسا عشرة مساكين ثوبين
ثوبين حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب قال عباءة
وعمامة لكل مسكين حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن جوير عن الخالد مثله حدثني
يعقوب قال ثنا ابن علية قال ثنا داود بن أبي هند قال قال رجل عند سعيد بن المسيب أو كساوتهم
فقال سعيد لا تأمهي أو كساوتهم قال قلت يا أبا محمد ما كساوتهم قال لكل مسكين عباءة وعمامة عباءة
يلتحف بها وعمامة يشدها رأسه حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد
قال ثنا عبيد بن سامان قال سمعت الخالد يقول في قوله أو كساوتهم قال الكسوة لكل مسكين
رداء وازار كنحو ما يجد من الميسرة والفاقة * وقال آخرون بل غني بذلك كساوتهم ثوب جامع
كالمحفظة والكساء والشئ الذي يصلح للبس والنوم ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال
ثنا أبو الاحوص عن مغيرة عن حماد عن ابراهيم قال الكسوة ثوب جامع حدثنا هناد وابن وكيع
قالا ثنا ابن فضيل عن مغيرة عن ابراهيم في قوله أو كساوتهم قال ثوب جامع قال وقال مغيرة والثوب
الجامع المحفظة أو الكساء أو نحوه ولا ترى الدرع والقميص والجار ونحوه جامع حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن سفيان عن مغيرة عن ابراهيم قال ثوب جامع حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن
لهريس عن أبيه عن مغيرة عن ابراهيم قال ثوب جامع حدثنا أبو كريب قال ثنا هشيم عن مغيرة
عن ابراهيم أو كساوتهم قال ثوب جامع لكل مسكين حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال
ثنا سفيان وشعبة عن المغيرة عن ابراهيم في قوله أو كساوتهم قال ثوب جامع حدثنا ابن المنثي قال
ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن المغيرة مثله * وقال آخرون غني بذلك كساوتهم ازار ورداء أو قيص
ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى عن بردة عن نافع عن ابن عمر قال
في الكسوة في الكفارة ازار ورداء أو قيص * وقال آخرون كل ما كسا في جزى والآية على عمومها
ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا عبد السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال يجزى

معروف ولا تنها توجب المعرفة ذلك بأن
 منهم قسيسين ورهبانا يعني أن تعارف
 الارواح يوجب اختلاف الاشباح
 فالنصارى بركة علمائهم وعبادهم
 وصفاء قلوبهم وخضوعهم نسبتهم
 القرابة والمودة من أهل الاعان
 وعرفوا الحق الذي سمعوه في الآزل
 يوم الميثاق فآمنوا وذلك جزاء
 المحسنين الذين يعبدون الله
 ويشاهدونه بلوائح المعرفة وطوالع
 المحبة فالاحسان أن تعبد الله
 كما نزل تراء (يا أيها الذين آمنوا
 لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم
 ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين
 وكلاهما رزقكم الله حسلا لا طيبا
 واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون
 لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم
 ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان
 فكفارته اطعام عشرة مساكين
 من أوسط ما تطعمون أهليكم أو
 كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد
 فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة
 ما كنتم إذا حللتم واحفظوا أيمانكم
 كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم
 تذكرون يا أيها الذين آمنوا اتقوا النار
 والميسر والأنصاب والأزلام رجس
 من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
 تفلحون اتقوا ربكم الشيطان أن
 يوقع بينكم العداوة والبغضاء في
 الحمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله
 وعن الصلاة فهل أنتم منتهون
 طيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا
 فان توليتم فاعلموا أنما على رسولنا
 لبلاغ المبين ليس على الذين آمنوا
 يعملوا الصالحات جناح فيما طعموا
 نالما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات

في كفارة اليمين كل شيء الا الثمان حدثنا هناد وأبو كريب قالنا وكيع وحدثنا ابن زكريع
 قال ثنا أبي عن سفيان عن أشعث عن الحسن قال يجرى عمامة في كفارة اليمين حدثنا
 أبو كريب قال ثنا وكيع وحدثنا ابن زكريع قال ثنا أبي عن أويس الصيرفي عن أبي الهيثم قال
 قال سفيان زعم أبو الثمان حدثني الحارث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن الشيباني
 عن الحكم قال عمامة بلغ بها رأسه وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالحق وأشبهاها بتأويل القرآن
 قول من قال عني بقوله أو كسوتهم ما وقع عليه اسم كسوة ما يكون ثوبا بعد اعدان مادون الثوب
 لا خلاف بين جميع الحجة أنه ليس مما دخل في حكم الآية فكان مادون قدر ذلك خارجا من أن يكون
 الله تعالى عمامة بالنقل المستفيض والثوب وما فوقه داخل في حكم الآية إذ لم يأت من الله تعالى وحى ولا
 من رسوله صلى الله عليه وسلم خبر ولم يكن من الأمة إجماع بأنه غير داخل في حكمها وغير جائز
 إخراج ما كان ظاهر الآية محتمله من حكم الآية إلا بحجة يجب التسليم لها ولا حجة بذلك في القول
 في تأويل قوله (أو كسوتهم) يعني تعالى ذكره بذلك أو ثوب عبد من أسرا عبودية ذلها وأصل
 التحرير القائل من الأسر ومنه قول الفرزدق بن غالب

أبني غداة أني حررتكم فوجهكم كلعطية بن جعال

يعني بقوله حررتكم فكذلك رقابتكم من ذل الهبة ولزوم العار وقيل تحرير رقبة والمحرر صاحب
 الرقبة لأن العرب كان من شأنهم إذا أسر أسيرا أن يجمع يديه إلى عنقه بقيد أو حبل أو غير ذلك وإذا
 أطلقه من الأسر أطلق يديه وحلتهما كما كانا مشدودتين إلى الرقبة بحرى الكلام عند
 إطلاقهم الأسير بالخبر عن فلان يديه عن رقبة وهم يريدون الخبر عن إطلاقه من أسرهم كما يقال قبض
 فلان يده عن فلان أو أمسك يده عن نواله وبسط فيه لسانه إذا قال فيه سوءا فيضاف الفعل إلى
 الجارح حتى يكون به ذلك الفعل دون فاعله لاستعمال الناس ذلك بينهم وعلمهم بمعنى ذلك
 فكذلك ذلك في قول الله تعالى ذكره أو تحرير رقبة أخيف التحرير إلى الرقبة وإن لم يكن هنالك غل
 في رقبة ولا شديد اليها أو كان المراد بالتحرير بنفس العبد عاصا وصفنا من جرى استعمال الناس ذلك
 بينهم لعرقهم عمامة إن قال قائل أفكل الرقاب معنى بذلك أو بعضها قيل بل معنى بذلك كل رقبة
 كانت سبيمة من الأعداء والعمى والخرس وقطع اليدين أو سلبهما والخنون المطبق ونظائر ذلك فإن
 من كان به ذلك أو شيء منه من الرقاب فلا خلاف بين الجميع من الحجة أنه لا يجرى في كفارة اليمين
 وسكان مع ثوبها بذلك أن الله تعالى ذكره لم يعبه بالتحرير في هذه الآية فأما الصغير والكبير والمسلم
 والكافر منهم معيّنون به وبخوالده فمما في ذلك قال جماعة من أهل العلم ذكر من قال ذلك حدثنا
 هناد قال ثنا مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول من كانت عليه رقبة راجية فاستترى نسمة قال إذا
 أنشد شام من عمل أجرأته ولا يجوز عتق من لا يعمل فأما الذي يعمل فالأعور ونحوه وأما الذي لا يعمل
 فلا يجرى كالأعمى والمقعّد حدثنا هناد قال ثنا هشيم عن يونس عن الحسن قال كان يكره عتق
 الغنبل في شيء من الكفارات حدثنا هناد قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان لا يرى
 عتق المغلوب على عقله يجرى في شيء من الكفارات وقال بعضهم لا يجرى في الكفارة من الرقاب
 الأصحح ويجرى الصغير فيها ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن
 ابن جريح عن عطاء قال لا يجرى في الرقبة الأصحح حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن
 ابن جريح عن عطاء قال يجرى المولود في الإسلام من رقبة حدثنا أبو كريب قال ثنا وكيع
 عن الأعشى عن إبراهيم قال ما كان في القرآن من رقبة مؤمنة فلا يجرى إلا ما صام وصلى وما
 كان ليس مؤمنة فالصبي يجرى وقال بعضهم لا يقال للمولود رقبة إلا بعد مدة تأتي عليه ذكر من

قال ذلك حدثني محمد بن يزيد الرفاعي قال ثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن محمد بن شعيب بن شاور عن النعمان بن المنذر عن سليمان قال اذا ولد الصبي فهو نسمة واذا انقلب ظهره لبطن فهو رقبة واذا صلى فهو مؤمنة والصواب من القول في ذلك عندنا ان يقال ان الله تعالى عم بد كل رقبة فأى رقبة حرره المكفر عينية في كذارتة فعدأى ما كلف الاماذا كرنا أن الحجة مجمعة على أن الله تعالى لم يغنه بالتحرير فذلك خارج من حكم الآية وما عدا ذلك جائز تحريره في الكفارة بظاهر التنزيل والمكفر مخير في تكفير عينية التي حنت فيها أحدى هذه الحالات الثلاث التي سماها الله في كتابه وذلك اطعام عشرة مساكين من أوسط ما يطعم أهله أو كسوتهم أو تحرير رقبة بإجماع من الجميع لا خلاف بينهم في ذلك فان ظن ظان أن ما قلنا من أن ذلك إجماع من الجميع ليس كما قلنا **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا سليمان الشيباني قال ثنا أبو الضحى عن مسروق قال جاء نعمان ابن مقرن الى عبد الله فقال انى آليت من النساء والغرائس فقرا عبد الله هذه الآية لا تحرر مواطيات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا وان الله لا يحب المعتدين قال فقال نعمان انما سألتك لكونى أتيت على هذه الآية فقال عبد الله أنت النساء ونم وأعتق رقبة فأنك مؤسر **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال ثنا جرير بن حازم أن سليمان الاعمش حدثه عن ابراهيم بن يزيد النخعي عن هدام ابن الحرث أن نعمان بن مقرن سأل عبد الله بن مسعود فقال انى حلفت أن لا أنام على فراشى سنة فقال ابن مسعود يا أيها الذى آمنوا لا تحرروا وطيات ما أحل الله لكم كفر عن عينية ونم على فراشك قال ثم أكفر عن عيني قال أعتق رقبة فأنك مؤسر ونم وهذا من الاخبار التي رويت عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما قال ذلك منهم كان على وجه الاستحباب لمن أمر وبالة تكفير بما أمر به بالة تكفير من الرقاب لا على أنه كان لا يجزى عندهم التكفير لاهوسر الا بالرقبة لانه لم ينقل أحد عن أحد منهم أنه قال لا يجزى المؤسر التكفير الا بالرقبة والجميع من علماء الامصار قد دعهم وحديثهم مجمعون على أن التكفير بغير الرقاب جائز للمؤسر في ذلك مكنتى عن الاستسهاد على صحة ما قلنا في ذلك بغيره في القول في تأويل قوله (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام) يقول تعالى ذكره فمن لم يجد لكفارة عينية التي لزمه تكفير عما من الطعام والكسوة والرقاب ما يكفر به على ما فرضنا عليه وأوجبناه في كتابنا وعلى لسان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم لم فصيام ثلاثة أيام يقول فعليه صيام ثلاثة أيام ثم اختلف أهل العلم في معنى قوله فمن لم يجد متى يستحق الخائف في عينية الذى قدر لزمته الكفارة اسم غير واجد حتى يكون ممن له الصيام في ذلك فقال بعضهم اذا لم يكن للجانث في وقت تكفيره عن عينية الا قدر قوته وقوت عياله يومه وليلته فان له أن يكفر بالصيام فان كان عنده في ذلك الوقت قوته وقوت عياله يومه وليلته ومن الفضل ما يطعم عشرة مساكين أو ما يكسوهم لزمه التكفير بالطعام أو الكسوة ولم يجزه الصيام حينئذ ومن قال ذلك الشافعى **حدثنا** بذلك عنه الربيع وهذا القول فصدان شاء الله من أوجب الطعام على من كان عنده درهمان ومن أوجب على من عنده ثلاثة دراهم وبه جود ذلك **حدثنا** عندنا قال ثنا ابن المبارك عن حماد بن سلمة عن عبد الكريم عن سعد بن جبير قال اذا لم يكن له الا ثلاثة دراهم أطعم قال يعنى في الكفارة **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن سليمان قال قلت لعمر بن راشد الرجل يحلف ولا يكون عنده من الطعام الا بقدر ما يكفر قال كان قتادة يقول يصوم ثلاثة أيام **حدثنا** انقاسم قال ثنا الحسين قال ثنا المعتمر بن سليمان قال ثنا يونس بن عبيد عن الحسن قال اذا كان عنده درهمان **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا معتمر بن حماد عن عبد الكريم

ثم اتقوا وأمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا يلوونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم بكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما لذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عز يزو انتقام أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما كنتم حرما والله الذى اليه تحشرون جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى والقائد ذلك اتعلموا أن الله يعلم رافى السموات وما فى الارض وأن الله بكل شئ عليم اعلموا أن الله شديد العقاب وأن الله غفور رحيم ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم ما تبدون وما كنتمون قبل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث فاتقوا الله يا أولى الالباب لعلكم تفلاحون

القرآت بما عقدتم بالتخفيف حرة وعلى وخلف وعاصم سوى حفص والمفضل وقرأ ابن ذكوان عاقدتم بالالف الباقون عقدتم بالتشديد من أوسط مثل مبصوطان بخراء بالنون مثل بالرفع يعقوب وحرة وعلى وخلف وعاصم عن المفضل كفارة طعام بالاضافة أبو جعفر ونافع وابن عامر الباقون كفارة

بالتتوبين طعام بالرفع فيما غير
 ألف ابن عامر أوقوف ولا تعتدوا
 ط المعتدين ه طيبا صر لعطف
 المتنفقين مؤمنون ه الاعيان
 ج لاختلاف النظم مع اتحاد
 الكلام وفاء التعقيب رقية ط
 ثلاثة أيام ط حلفتم ط للاضمار
 أي حلفتم وحشتم أيما نكم ط
 تشكرون ه تفلحون ه وعن
 الصلاة ج لابتداء الاستفهام
 لاجل التحذير مع دخول النفا فيه
 منهن ه واحذروا ط المبين ه
 وأحسنوا ط المحسنين ه بالغيب
 ج أليم ه وأنتم حرم ط
 وبال أمره ط سلف ط منه
 ط انتقام ه وللسيارة ج
 لطول الكلام وتنويع المعنيين وان
 اتسفت الجملتان لفظا حرما ط
 لا طلاق الأمر بالابتداء تحشرون
 ه والقلائد ط عليهم ه رحيم
 ه البلاغ ط تكتمون د
 كثرة الخبيث ج لاتفاق الجملتين
 مع وقوع العارض تفلحون ه
 التفسير انه سبحانه بعد استقصا
 المناظرة مع أهل الكتابين عاد إلى
 بيان الأحكام فبدأ بحل المطاعم
 والمشارب واستيفاء اللذات كيلا
 يتوهم متوهم أن مدح الفسيسين
 والرهبان يوجب إنباط طريقهم
 في هذا الدين قال المفسرون جلس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما
 فذكر الناس ووصف القيامة ولم
 يزد هم على التخويف فرق الناس
 وبكوا فاجتمع عشرة من الصحابة
 في بيت عثمان بن مظعون منهم
 أبو بكر وعلي وابن مسعود وأبو ذر

ابن أبي أمية عن سعيد بن جبيرة قال ثلاث قدرهم وقال آخرون جائز لمن لم يكن عنده ما يتأدروهم أن
 يصوم وهو ممن لا يجحد وقال آخرون جائز لمن لم يكن عنده فضل عن رأس ماله يتصرف به لمعاشه
 ما يكفر به بالأطعام أن يصوم إلا أن يكون له كفاية ومن المال ما يتصرف به لمعاشه ومن الفضل
 عن ذلك ما يكفر به عن يمينه وهذا قول كان يقوله بعض متأخري المتفقهة * والصواب من القول في
 ذلك عندنا أن من لم يكن عنده في حال حنثه في يمينه الا قدر قوته وقوت عياله يومه وليلته لا فضل له
 عن ذلك يصوم ثلاثة أيام وهو ممن دخل في جملة من لا يجحد ما يطعم أو يكسوا ويعتق وان كان عنده
 في ذلك الوقت من الفضل عن قوته وقوت عياله يومه وليلته ما يطعم أو يكسوا عشرة مساكين أو
 يعتق رقبة فلا يجزئ به حينئذ الصوم لان إحدى الحالات الثلاث حينئذ من اطعام أو كسوة أو عتق
 حق قد أوجب الله تعالى في ماله وجوب الدين وقد قامت الحجة بأن المفلس اذا فرق ماله بين غرمائه
 انه لا يترك ذلك اليوم الا ما لا بد له من قوته وقوت عياله يومه وليلته فكذلك حكم المعدم بالدين الذي
 أوجب الله تعالى في ماله بسبب الكفارة التي لزمته ماله واختلف أهل العلم في صفة الصوم الذي
 أوجب الله في كفارة اليمين فقال بعضهم صفة أن يكون واصلا بين الايام الثلاثة غير مفترقا
 ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن العلاء قال ثنا وكيع عن سفيان عن ليث عن مجاهد قال كل
 صوم في القرآن فهو متتابع الا قضاء رمضان فانه عدة من أيام أخر حدثنا أبو كريب وهناد
 قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال كان
 أبي بن كعب يقرأ فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا عبد الأعلى بن واصل الاسدي قال ثنا
 عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب أنه
 كان يقرأ فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن قرعة
 ابن سويد عن سيف بن سليمان عن مجاهد قال في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات
 حدثنا هناد قال ثنا ابن المبارك عن ابن عون عن ابراهيم قال في قراءة تنافصيام ثلاثة أيام
 متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن ابن عون عن ابراهيم مثله حدثنا
 ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن ابراهيم في قراءة أصحاب عبد الله فصيام ثلاثة أيام
 متتابعات حدثنا هناد وأبو كريب قال ثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن عامر قال
 في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد عن معمر
 عن ابن اسحق في قراءة عبد الله فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن حميد
 عن معمر عن الأعمش قال كان أصحاب عبد الله يقرأون فصيام ثلاثة أيام متتابعات حدثنا
 أبو كريب قال ثنا وكيع قال سمعت سفيان يقول اذا فرق صيام ثلاثة أيام لم يجزه قال وسمعت
 يقول في رجل صام في كفارة عيبن ثم أفطر قال يستقبل الصوم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
 جامع بن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله فصيام ثلاثة أيام قال اذا لم
 يجحد طعاما وكان في بعض القراءة فصيام ثلاثة أيام متتابعات وبه كان يأخذ قتادة حدثنا
 المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
 قال هو بالخيار في هؤلاء الثلاثة الأول فالأول فان لم يجحد من ذلك شيئا فصيام ثلاثة أيام متتابعات
 وقال آخرون جائز لمن صامهن أن يصومهن كيف شاء مجتمعات ومفترقات ذكر من قال ذلك
 حدثنا يونس قال أخبرنا شهاب قال قال مالك كل ما ذكر الله في القرآن من الصيام فان يصام
 تباعا أعجب فان فرقها رجوت أن تجزئ عنه * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان
 الله تعالى أوجب على من لزمته كفارة يمين اذ لم يجد إلى تكفيرها بالاطعام أو الكسوة أو العتق

سبيلا أن يكفرها بصيام ثلاثة أيام ولم بشرط في ذلك متتابعة فكيفما صامهن المكفر ففرقة
ومتتابعة أجزأه لأن الله تعالى إنما أوجب عليه صيام ثلاثة أيام فكيفما أتى بصومهن أجزأ
فأما ما روى عن أبي وابن مسعود من قراءتهم ما فصيham ثلاثة أيام متتابعات فذلك خلاف ما في
مصحفنا وغير جائز لنا أن نشهد بشئ ليس في مصاحفنا من الكلام أنه من كتاب الله غير أني
أختار للبصائم في كفارة اليمين أن يتابع بين الأيام الثلاثة ولا يفرق لأنه لا خلاف بين الجميع أنه
إذا فعل ذلك فقد أجزأ ذلك عنه من كفارته وهم في غير ذلك مختلفون ففعل ما لا يختلف
في جوازها أحب إلى وإن كان الآخر جائزا **القول في تأويل قوله** (ذلك كفارة أيمانكم
إذا حلقتهم واحفظوا أيمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون) يعني تعالى ذكره
بقوله ذلك هذا الذي ذكرت لكم أنه كفارة أيمانكم من أطعام العشرة المساكين أو كسوتهم
أو تحرير الرقية وصيام الثلاثة الأيام إذا لم تجدوا من ذلك شيئا هو كفارة أيمانكم التي عقدتموها
إذا حلقتهم واحفظوا أيمانكم أن تحنوا فيها ثم تصنعوا الكفارة فيها بما وصفته
لكم كذلك بين الله لكم آياته كما بين لكم كفارة أيمانكم كذلك بين الله لكم جميع آياته يعني
أعلام دينه فيوضحها لكم لئلا يقول المضيع المفرط فيما ألزمه الله لم أعلم حكم الله في ذلك لعلكم
تشكرون يقول لتشكروا الله على هدايته إياكم وتوفيقه لكم **القول في تأويل قوله** (يا أيها
الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
تفلحون) وهذا بيان من الله تعالى ذكره للذين حرموا على أنفسهم النساء والنوم واللحم من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تشبها منهم بالقسيسين والرهبان فأنزل الله فهم على نبيه صلى الله
عليه وسلم كتابه ينهاهم عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا لا تلمسوا طيبات ما أحل الله لكم فنهاهم
بذلك عن محرم ما أحل الله لهم من الطيبات ثم قال ولا تعتدوا أيا في حدودي فتجاولوا ما حرم
عليكم فان ذلك لكم غير جائز كما غير جائز لكم تحريم ما حلال وإني لأحب المعتدين ثم أخبرهم
عن الذي حرم عليهم مما إذا استحلوه وتقدموا عليه كانوا من المعتدين في حدوده فقال لهم يا أيها الذين
صدقوا الله ورسوله ان الخمر التي تشربونها والميسر الذي تقيسرونه والأنصاب التي تذبذبون عندها
والأزلام التي تستقسمون بهار جس يقول انتم وتبين سخطه الله وكرهه لكم من عمل الشيطان
يقول شربكم الخمر وقماركم على الخمر وذبحكم للأنصاب واستقسامكم بالأزلام من تزوين
الشيطان لكم ودعائه إياكم إليه وتحببته لكم لا من الأعمال التي نذبتكم اليها بكم ولا بما يرضاه
لكم بل هو مما يسخطه لكم فاجتنبوه يقول فاتركوه وارفضوه ولا تعملوه لعلكم تفلحون يقول
لكي تنجحوا فتمدركوا الفلاح عند ربكم بترككم ذلك وقد بينا معنى الخمر والميسر والأزلام
فيما مضى فكرهنا عادة وأما الأنصاب فأنها جمع نصب وقد بينا معنى النصب بشواهد فيما
مضى وروى عن ابن عباس في معنى الرجس في هذا الموضع ما حدثني به المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله رجس من عمل
الشيطان يقول سخط وقال ابن زيد في ذلك ما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد في قوله رجس من عمل الشيطان قال الرجس الشري **القول في تأويل قوله** (انما يريد
الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة
فهل أنتم منتهون) يقول تعالى ذكره انما يريد الشيطان شرب الخمر والميسرة بالقдах
ويحسن ذلك لكم إرادته منه أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في شربكم الخمر وميسرتكم بالقдах
ليعدى بعضكم بعضا ويغض بعضكم إلى بعض فيشتت أمركم بعد تأليف الله بينكم بالإيمان

الغفاري وسلمان الفارسي فاتفقوا
على أن يصوموا النهار ويقوموا
الليل ولا يناموا على الفرش ولا
يأكلوا اللحم ولا الودك ولا يقربوا
النساء والطيب ويلبسوا المسوح
يرفضوا الدنيا ويسبحوا في الأرض
ويستهبوا ويحبوا المساكين فبلغ
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال لهم ألم أنبأ أنكم اتفقتم على
كذا وكذا قالوا يا رسول الله وما أردنا
الا الخير فقال اني لم أؤمر بذلك ان
لا نفسكم عليكم حقا فمضوا
وأفطروا وقوموا وناموا فاني أقوم
وأنام وأصوم وأفطروا وكل اللحم
والدسم من رغب عن سنتي فليس
منى ثم جمع الناس وخطبهم فقال
ما بال أقوام حرموا النساء والطعام
والطيب والنوم وشهوات الدنيا أما
اني لست آمركم أن تكونوا قسيسين
ورهبانا فإنه ليس في ديني ترك
اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع
وان سياحة أمتي الصوم ورهبانيتهم
الجهاد فاعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئا وجاهدوا واعلموا أن الصلوة
وأقوال الزكاة وصوموا رمضان فأنما
هالك من قبلكم بالتشديد شددوا
على أنفسهم فشدد الله عليهم
فأولئك بقاياهم في الدارات
والصوامع فأنزل الله هذه الآية
فقالوا يا رسول الله فكيف نصنع
يا أيها الناس التي حلفنا عليها وكانوا حلفوا
على ما اتفقوا عليه فترت هذه الآية
لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم
فهذا وجه اتصال الآيات فان
قبل ما الحكمة في قوله لا تحرموا
ومن المعلوم أن توسع الإنسان

النفوس وتعمل بها القلوب ثم نهى
عن الاعتداء مطلقا ليدخل تحتها
النهي عن الاسراف كقوله كلوا
واشربوا ولا تسرفوا وكلوا امر
اباحه وتحليل مما رزقكم الله في
ادخال من التبعية ارشاد الى
الاقتصاد والاقتصار في الاكل على
البعض وصرف الباقي الى
الاحتاجين وفيه أنه تعالى هو الذي
يرزق عبده وتكفل برزقهم قال
في التفسير الكبير قوله حلالاتيا
ان كان متعلقا بالاكل كان حجة
للمعتزلة على أن الرزق لا يكون الا
حلالاتا لأنه يدل على الاذن في اكل
كل ما رزق الله تعالى وانما ياذن
في اكل الحلال فيلزم أن يكون كل
رزق حلالاتا وان كان متعلقا
بالاكل أي كوا من الرزق الذي
يكون حلالاتا كان حجة لاصحابنا لان
التقييد يؤذن بأن الرزق قد
لا يكون حلالاتا أقول هذا فرق
ضعيف ولهذا قال في الكشف
حلالاتا لما رزقكم الله مع أنه من
المعتزلة ثم أكد التوضيح بقوله
واتقوا الله وزاده تأكيد بقوله
الذي أنتم به مؤمنون لان الايمان
به يوجب اتقاء في أوامره ونواهيه
ثم قال لا يراخذكم وقد ذكرنا وجه
الظلم انما وقد تقدم معنى عين
اللعن في سورة البقرة أما قوله بما
عقدتم الايمان فمن قرأ بالتخفيف
فانه صالح للقليل والكثير فلا
اشكال ومن قرأ بالتشديد فان أبا
عبدة اعترض عليه بأن التشديد
للتكثير فهذه القراءة توجب سقوط
الكفارة عن اليمين الواحدة وأجاب
الواحدى بأن عقد بالتخفيف

آمنوا انما الحمر والميسر الى آخر الآية حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا اسرائيل عن
سماعة عن مصعب بن سعد عن أبيه قال شرب الحمر مع قوم من الانصار فذكر نحوه حدثني
يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث أن ابن شهاب أخبره أن سالم بن عبد الله
حدثه أن أول ما حرمت الحمر أن سعد بن أبي وقاص وأصحابه شربوا فافتتوا فكسر وأنف سعد
فأنزل الله انما الحمر والميسر الآية وقال آخرون نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار ذكروا من قال
ذلك حدثنا الحسين بن علي الصدائي قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا ربيعة بن كاسم عن جبير
عن أبيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزل تحريم الحمر في قبيلتين من قبائل الانصار شربوا
حتى اذا ثملوا عبت بعضهم ببعض فلما أن صحوا جعل الرجل منهم يرى الاثر بوجهه وخفيه فيقول
فعل بي هذا حتى فلان وكانوا اخوة ليس في قلوبهم ضغائن والله لو كان بي رؤفة أرحم اعمامه لبي هذا
حتى وقعت في قلوبهم الضغائن فأنزل الله انما الحمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون فقال ناس من
المتكلمين هي رجس وهي في بطن فلان قتل يوم بدر وقتل فلان يوم أحد فأنزل الله ليس على الذين
آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية حدثنا محمد بن خلف قال ثنا سعيد بن محمد الحمرى
عن أبي تميلة عن سلام مولى حفص بن أبي قيس عن أبي بريدة عن أبيه قال بينما نحن نعود على
شرب لنا ونحن نشرب الحمر حلالات حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وقد نزل
تحريم الحمر يأثم الذين آمنوا انما الحمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان
الى آخر الآية فهل أنتم منتهون فحثت الى احتجاب فقرأتها عليهم الى قوله فهل أنتم منتهون قال
وبعض القوم شربته في يده قد شرب بعضها وبقي بعض في الاناف قال بالاناف تحت شفتي العلي كما
يفعل الحمام ثم صوما في باطنهم فقالوا اتهمنا بهذا اتهمنا بهذا وقال آخرون انما كانت العداوة
والبغضاء كانت تكون بين الذين نزلت فيهم هذه الآية بسبب الميسر لا بسبب السكر الذي يحدث
لهم من شرب الحمر فلذلك نهى الله عن الميسر ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا جامع
ابن حماد قال ثنا يزيد بن زريع قال بشروقه سمعته من يزيد بن حذيفة قال ثنا سعيد عن
قنادة قال كان الرجل في الجاهلية يقامر على أهله وماله فيقعد حزيننا سلبيا ينظر الى ماله في يده
غيره فكأن تورث بينهم عداوة وبغضاء فنهى الله عن ذلك وقد علم بالذي يصلح خلقه
والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال ان الله تعالى قد سمى هذه الاشياء التي سماها في هذه
الآية رجسا وأمر باجتنابها وقد اختلف أهل التأويل في السبب الذي من أجله نزلت هذه الآية
وجائز أن يكون نزولها كان بسبب دعاء عمر رضي الله عنه في أمر الحمر وجائز أن يكون ذلك كان
بسبب ما نال سعد من الانصارى عند انشائهم ما من الشرب وجائز أن يكون كان من أجل
ما كان يلحق أحدهم عند ذهاب ماله بالنقمار من عداوة من يسره وبغضه وليس عندنا بأى ذلك كان
خبر قاطع للعدو غير أنه أى ذلك كان فقد ارمحكم الآية بجميع أهل التكليف وغير ضائرهم الجاهل
بالسبب الذي نزلت هذه الآية فالحمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان
فرض على جميع من بلغته الآية من التكليف اجتناب جميع ذلك كما قال تعالى فاجتنبوا ما علمكم
تفقدون في القول في تأويل قوله (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول واحذروا فان توليتم فاعلموا انما
على رسولنا البلاغ المبين) يقول تعالى ذكره انما الحمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس
من عمل الشيطان فاجتنبوا وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول في اجتنابكم ذلك واتباعكم أمره
فيما أمركم به من الانزجار عما حرمكم عنه من هذه المعالي التي بينها لكم في هذه الآية وغيرها
وخالفوا الشيطان في أمره ياكم عصبية الله في ذلك وفي غيره فانه انما ينبغي لكم العداوة والبغضاء

مسكيناً من غير ذكر مقدار فقال
الرجل ما أحد فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم بعرق فيه خمسة عشر صاعاً
فقال النبي صلى الله عليه وسلم أطمع
هذا ذلك يدل على تقدير طعام
المسكين بربع الصاع وهو مد ولا
تلتزم كفارة الحلق لأنها شرعت
بلفظ الصدقة مطلقاً عن التقدير
باطعام الأهل فكان تكفيرها
معتبراً بصدقة الفطر وقد ثبت
بالنفس تقديرها بالصاع لا بالمد وقال
أبو حنيفة الواجب نصف صاع
من الحنطة أو صاع من غيرهما قال
لأن الأوسط هو الأعدل وما ذكره
الشافعي هو أدنى ما يمكن وأما
الأعدل فيكون بآدم وهكذا روى
عن ابن عباس مذهباً بآدم والادام
تبلغ قيمته مداً آخر ويزيد في الأغلب
أجاب الشافعي أن الادام غير واجب
بالإجماع فلم يبق إلا حمل اللفظ على
التوسط في قدر الطعام ومقداره
ساذ كرنا وجنس الطعام المخرج
جنس الفطرة ثم قال الشافعي
الواجب عليك الطعام قياساً على
الكسوة وقال أبو حنيفة إذا غدي
وعشئ عشرة مساكين جاز لأن
ذلك الطعام ولأن الطعام الأهل
يكون بالتمكين لا بالتأليف وقد
قال من أوسط ما تطعمون أهليكم
ولقائل أن يقول ذكر اطعام الأهل
لتعيين مقدار المطعم لا لأجل كيفية
الاطعام وقال أبو حنيفة لو أطمع
مسكيناً واحداً عشر مرات جاز وقال
الشافعي لا يجزى الاطعام عشرة
لأن مدار الباب على التعبد الذي

واغتسل بعضنا وأصنبنام طبيب أم سليم ثم خرجنا إلى المسجد وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقراً يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
لعلكم تفلحون الى قوله فهل أتم منتهون فقال رجل يا رسول الله فإما منزلة من مات منها وهو يشربها
فأنزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال رجل
لقتادة سمعته من أنس بن مالك قال نعم وقال رجل لأنس بن مالك أنت سمعته من رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال نعم وحدثني من لم يكذب والله ما كنت أكذب ولا ندرى ما الكذب
حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا السراويل عن أبي إسحق عن البراء قال لما حرمت
الخمر قالوا كيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر فزلت ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات
جناح فيما طعموا الآية حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي
إسحق قال قال البراء مات ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يشربون الخمر فلما نزل
تحريمها قال أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فكيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها
فزلت هذه الآية ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات الآية حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي
زائدة قال أخبرنا داود عن ابن جريح عن مجاهد قال نزلت ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات
جناح فيما طعموا فيمن قتل بغير وأحمد مع محمد صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا
خالد بن مخلد قال ثنا علي بن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما
نزلت ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قيل لي أنت منهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حماد قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الى قوله والله يحب
المحسنين لما أنزل الله تعالى ذكره تحريم الخمر في سورة المائدة بعد سورة الأحزاب قال في ذلك رجال
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أصيب فلان يوم بئر وفلان يوم أحد وهم يشربونها ففتن
نشهد أنهم من أهل الجنة فأنزل الله تعالى ذكره ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح
فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعمالوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا وأحسنوا والله يحب
المحسنين يقول شربها القوم على تقوى من الله وإحسان وهي لهم يومئذ لال ثم حرمت بعدهم
فلا جناح عليهم في ذلك حدثني المنثري قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا
قالوا يا رسول الله ما تقول لأخواننا الذين مضوا كانوا يشربون الخمر ويا كلون الميسر فأنزل الله
ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا يعني قبل التحريم إذا كانوا محسنين
متقين وقال مرة أخرى ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا من الحرام قبل
أن يحرم عليهم إذا ما اتقوا وأحسنوا وبعد ما حرم وهو قوله فمن جاءه موعظة من ربه فاتم به فله
ما سلف حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن
ابن عباس قوله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا يعني بذلك رجالاً من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ماتوا وهم يشربون الخمر قبل أن تحرم الخمر فلم يكن عليهم فيها جناح
قبل أن تحرم فلما حرمت قالوا كيف تكون علينا حرماً وقد مات أخواننا وهم يشربونها فأنزل
الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعمالوا
الصالحات يقول ليس عليهم حرج فيما كانوا يشربون قبل أن أحرمها إذا كانوا متقين
والله يحب المحسنين حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي

لا يعقل معناه فيجب الوقوف على
مورد النص قال في الكشف أو
كسوتهم عطف على محل من أوسط
وجه بأن البسمل هو المقصود
فكانه قيل فكفارته من أوسط
وأقول الأظهر أن يكون من أوسط
مفعولا آخر للاطعام سواء كان
من الابتداء أو التبعض ويكون
كسوتهم م معطوفا على الاطعام
والكسوة معناها اللباس وهو كل
ما يكتسى به قال الشافعي يحزى في
الكفارة أقبل ما يقع عليه اسم
الكسوة وهو ثوب يغطي العورة
أزارا أو رداء أو قميص أو سراويل أو
عمامة أو مقنعة لكل مسكين ثوب
واحد لما روى عن ابن عباس
كانت العباءة تحزى يومئذ وعن
مجاهد ثوب جامع وقال الحسن
ثوبان أبيضان والمراد بآر قبضة
الجله كان الأسير في العرب تجمع
بها إلى رقبته فإذا أطلق حل ذلك
الحبل فسمي الاطلاق من الحبل فكذا
رقبة ثم أجرى ذلك على العتق هكذا
قيل في أصل هذا الجاز ومذهب
أهل الظاهر أن جميع الرقاب تحزى
وقال الشافعي لا يحزى إلا كل مسلمة
من عيب ينزل بالعمل صغيرة كانت
أو كبيرة ذكر أو أنثى بعد أن كانت
مؤمنة قياسا على كفارة القتل ولم
يجوز اعتاق المكاتب ولا شراء
القريب وفي تقديم الاطعام على
العتق مع أن العتق أفضل تنبيه
على التحخير وأن الأمر مبني على
التخفيف ويمكن أن يقال الاطعام
أفضل لأن الحر الفقير قد لا يجد

نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا لمن
كان يشرب الخمر من قتل مع محمد صلى الله عليه وسلم بيد واحد حدثت عن الحسين بن الفرج
قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سليمان عن النخاع قوله ليس على الذين
آمنوا و عملوا الصالحات جناح الآية هذا في شأن الخمر حين حرمت سألوا النبي الله صلى الله عليه وسلم
فتأولوا الخوانا الذين ماتوا وهم يشربونهم فأ نزل الله هذه الآية في القول في تأويل قوله (يا أيها
الذين آمنوا ليلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم) يقول تعالى ذكره يا أيها الذين
صدقوا الله ورسوله ليلونكم الله بشئ من الصيد يقول ليخبرنكم الله بشئ من الصيد يعني بعض
الصيد وإنما أخبرهم تعالى ذكره أنه يلوهم بشئ لأنه لم يلوهم بصيد البحر وإنما ابتلاهم بصيد
البر فالابتلاء ببعض لم يمنع وقوله تناله أيديكم فانه يعني إما باليد كالبيض والفراخ وإما بالصياد
النبل والرمح وذلك كالحمر والبقر والطيء فيمتحنكم به في حال أحراركم بعزكم أو بحجكم
ونحو ذلك قالت جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي
زائدة قال أخبرنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ليلونكم الله بشئ من الصيد تناله
أيديكم ورماحكم قال أيديكم صغار الصيد أخذ الفراخ والبيض والرمح قال كبار الصيد حدثنا
هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن داود عن ابن جريح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن عمرو
قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تناله أيديكم ورماحكم
قال النبل ورماحكم تنال كبير الصيد وأيديكم تنال صغار الصيد أخذ الفراخ والبيض
حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حميد
الأعرج عن مجاهد في قوله ليلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال ما لا يستطيع
أن يفر من الصيد حدثنا ابن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد وعبد الرحمن قال ثنا سفيان
عن حميد الأعرج عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله قال ثني معاوية بن
صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أيديكم ورماحكم قال هو الضعيف من الصيد
وصغيره ينال الله تعالى به عبادته في أحرارهم حتى لو شأوا نالوه بأيديهم فنهاهم الله أن يقر به
حدثني الخثر قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن حميد الأعرج وليث عن
مجاهد في قوله يا أيها الذين آمنوا ليلونكم الله بشئ من الصيد تناله أيديكم ورماحكم قال الفراخ
والبيض وما لا يستطيع أن يفر في القول في تأويل قوله (لعلكم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى
بعد ذلك فهو عذاب أليم) يعني تعالى ذكره ليخبرنكم الله أيها المؤمنون ببعض الصيد في حال أحراركم
كأنهم أهل طاعة الله والاعتناء به والمتهمون إلى حدوده وأمره ونهيهم من الذي يخاف الله فينتقي
مأنه أعنسه ويخفيه خوف عقابه بالغيب يعني في الدنيا بحيث لا يراه وقد بينا أن الغيب أعنا
هو صدر قول القائل غاب عني هذا الأمر فهو يغيب غيبا وغيبه وأن ما لم يعاين فإن العرب تسميه
غيبا فتأويل الكلام إذا لعلكم أن الله من يخاف الله فينتقي محارمه التي حرمها عليه من الصيد
وغيره بحيث لا يراه ولا يعاينه وأما قوله فمن اعتدى بعد ذلك فانه يعني فمن تجاوز حد الله الذي
حدده بعد ابتلائه بتحريم الصيد عليه وهو حرام فاستحل ما حرم الله عليه منه بأخذه وقتله فانه
عذاب من الله أليم يعني مؤلم موجع في القول في تأويل قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا
الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فإزاء مثل ما قتل من النعم) يقول تعالى ذكره يا أيها
الذين صدقوا الله ورسوله لا تقتلوا الصيد الذي بينت لكم وهو صيد البر دون صيد البحر وأنتم
حرم يقول وأنتم محرمون بحج أو عمرة والحرم جمع حرام والذكر والأنثى فيه بلفظ واحد تقول

هذا رجل حرام وهذه امرأة حرام فإذا قيل محرم قيل للمرأة محرمة والاحرام هو الدخول فيه يقال
أحرم القوم إذا دخلوا في الشهر الحرام أو في الحرم فتأويل الكلام لا تقتلوا الصيد وأنتم محرمون
بجح أو عمره وقوله ومن قتله منكم متعمداً فإن هذا إعلام من الله تعالى ذكره عباده حكم القاتل
من المحرمين الصيد الذي نهى عن قتله متعمداً * ثم اختلف أهل التأويل في صفة العمد الذي
أوجب الله على صاحبه به الكفارة والخزاء في قتله الصيد فقال بعضهم هو العمد يقتل الصيد مع
نسيان قاتله إحرامه في حال قتله وقال إن قتله وهو ذا كراهته متعمداً قتله فلا حكم عليه وأمره
إلى الله قالوا وهذا أجل أمر من أن يحكم عليه أو يكون له كفارة ذكر من قال ذلك حديثاً
سفيان بن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن قتله منكم متعمداً
بخزاء مثل ما قتل من النعم من قتله منكم ناسياً لإحرامه متعمداً للقتل فذلك الذي يحكم عليه فإن
قتله ذا كراهته متعمداً للقتل لم يحكم عليه حديثاً ابن وكيع وابن حميد قالوا ثنا جرير عن
ليث عن مجاهد في الذي يقتل الصيد متعمداً وهو يعلم أنه محرم ومتعمداً لقتله قال لا يحكم عليه ولا يح
له وقوله ومن قتله منكم متعمداً قال هو العمد المكفر وفيه الكفارة واخطأ أن يصيبه وهو ناس
لأحرامه متعمداً للقتل أو يصيبه وهو يريد غيره فذلك يحكم عليه مرة حديثاً شمس بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله
منكم متعمداً غير ناس لحرمه ولا يريد غيره فقد حل وليست له رخصة ومن قتله ناسياً أو أراد غيره
فأخطأ به فذلك العمد المكفر حديثاً يعقوب قال ثنا هشيم عن ليث عن مجاهد في قوله
ومن قتله منكم متعمداً قال متعمداً للقتل ناسياً لإحرامه حديثاً يحيى بن طلحة اليربوعي قال
ثنا الفضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد قال العمد هو الخطأ المكفر حديثاً الحسن
ابن عرفة قال ثنا يونس بن محمد قال ثنا عبد الواحد بن زياد قال ثنا ليث قال قال مجاهد
قول الله ومن قتله منكم متعمداً بخزاء مثل ما قتل من النعم قال والعمد الذي ذكر الله تعالى أن يصيب
الصيد وهو يريد غيره فيصيبه فهذا العمد المكفر فأما الذي يصيبه غير ناس ولا يريد غيره فهذا
لا يحكم عليه هذا أجل من أن يحكم عليه حديثاً ابن وكيع ومحمد بن المنثري قالوا ثنا محمد
ابن جعفر عن شعبة عن الهيثم عن الحكم عن مجاهد أنه قال في هذه الآية ومن قتله منكم
متعمداً قال يقتله متعمداً للقتل ناسياً لإحرامه حديثاً ابن المنثري قال ثنا ابن أبي عدي قال ثنا
شعبة عن الهيثم عن الحكم عن مجاهد مثله حديثاً هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال قال ابن
جرير ومن قتله منكم متعمداً غير ناس لحرمه ولا يريد غيره فقد حل وليست له رخصة ومن قتله
ناسياً لحرمه أو أراد غيره فأخطأ به فذلك العمد المكفر حديثاً ابن وكيع قال ثنا سهل
ابن يوسف عن عمرو عن الحسن ومن قتله منكم متعمداً للصيد ناسياً لإحرامه فمن اعتدى بعد
ذلك متعمداً للصيد كإحرامه حديثاً عمرو بن علي قال ثنا محمد بن أبي عدي قال ثنا اسمعيل
ابن مسلم قال كان الحسن يفتي فيمن قتل الصيد متعمداً إذا كراهته لم يحكم عليه * قال اسمعيل
وقال حماد عن إبراهيم مثل ذلك حديثاً عمرو بن علي قال ثنا عفان بن مسلم قال ثنا حماد
ابن سلمة قال أمرني جعفر بن أبي وحشية أن أسأل عمرو بن دينار عن هذه الآية ومن قتله منكم
متعمداً بخزاء مثل ما قتل من النعم الآية فسأله فقال كان عطفاً يقول هو بالخيار أي ذلك شاء
فعل إن شاء أهدي وإن شاء أطعم وإن شاء صام فأخبرت به جعفر وأقلت ما سمعت فيه فتلك
ساعة ثم جعل يضحك ولا يخبرني ثم قال كان سعيد بن جبيرة يقول يحكم عليه من النعم هدياً بالغ
الكعبة فإن لم يجد يحكم عليه غنمه فقوّم طعاماً فتصدق به فإن لم يجد حكم عليه الصيام فيه من

الطعام أولاً لا يكون هناك من يعطيه
فيقع في الضرر أما العمد فيجب على
مولاه طعامه وكسوته فالعتق
يتمثل التأخير والاطعام قد
لا يتمثل ذلك (فمن لم يجد) أحد
الأمور الثلاثة المذكورة (فصيام)
فعليه صيام (ثلاثة أيام) قال
الشافعي إذا وجد قوت نفسه وقوت
عِيَاله يومه وليلته ومن الفضل
ما يطعم عشرة مساكين لزمنه
الكفارة بالاطعام وإن لم يكن عنده
ذلك القدر جازله الصيام وذلك أنه
علق جواز الصيام على عدم وجدان
الخصال الثلاثة فعند وجدانها
وجب أن لا يجوز الصوم تركها العمل
به عند وجدان قوت نفسه وقوت
عِيَاله يوماً وليلاً لأن ذلك ضروري
وتقديم حق النفس على حق الغير
واجب شرعاً فبقي الآية معمولاً بها
في غيره وعند أبي حنيفة يجوز
الصيام إذا كان عنده من المال ما لا
تجب فيه الزكاة * ثم صيام الأيام
الثلاثة مشروط عند أبي حنيفة
بالتتابع تمسكاً بقراءة أبي وابن
مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعات
فإن قرأتهما لا تختلف عن روايتهما
وقال الشافعي في أصح قولي أنه إن
التفرق جاز والقراءة الشاذة
لا يعتد بها لأنها لو كانت صحيحة
لنقلت نقلاً متواتراً وقد روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً
قال له علي أيام من رمضان
أفأفقيها متفرقات فقال صلى
الله عليه وسلم رأيت لو كان
عليك دين فقضيت الدرهم

فالدهرهم أما كان يجزيك قال بلى
قال فالتة أحق أن يعفوا ويصفح وإذا
جاز هذا التفريق في صومهم فمات
ففي غيره أولى وأيضا العبرة بمسوم
اللفظ لا بخصوص السبب (مسئلة)
من صام ستة أيام عن عيئين أحزانه
ولا حاجة إلى تعيين إحدى الثلاثين
لأحدى العيئين لأن الواجب
عن كل منهما ثلاثة أيام وقد أتى بها
فينزعج عن العهد (ذلك) المذكور
(كفارة أعيانكم إذا حلفت) وحسنتم
لحذف ذكر الحنث للعلم بأن الكفارة
لا تجب بمجرد الحلف والتنبه على
أن الكفارة لا يجوز تقديمها على
اليمين وأما بعد اليمين وقبل الحنث
فمحذور وبه قال مالك والشافعي
وأحمد وأما ما روى أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال إذا حلفت
على عين فرائت غير هذا خير أفكفر
عن عيئك ثم أتت بالذي هو خير
ولأن الكفارة حقة ماله يتعلق
بسببين فجاز جعله بعد وجود أحد
السببين كتحجيل الزكاة بعد وجود
النصاب هذا إذا كان يكفر بغير
الصوم أما الصوم فلا يجوز تقديمه
لأن العبادات البدنية لا تقدم على
وقتها إذا لم تمس إليه حاجة كالصلاة
وصوم رمضان ولأن الصوم إنما
يجوز التكفير به عند العجز عن
جميع الخصال المالية وإنما يتحقق
العجز بعد الوجوب وإن كان
الحنث بارتكاب محظور كان حلف
أن لا يشرب الخمر أجزاء التكفير قبل
الشرب أيضا لوجود أحد السببين
والتكفير لا يتعلق به استباحة
ولا تحريم بل المحلوف عليه حرام قبل
اليمين وبعدها وقبل التكفير

ثلاثة أيام إلى عشرة حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع بن يزيد قال
أخبرني ابن جريج قال قال مجاهد ومن قتله منكم متعمدا غير ناس لحرمه ولا مريد غير فقد حل
وليست له رخصة ومن قتله ناسيا أو أراد غيره فأخطأ به فذلك العمد المكفر حدثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد أما الذي يتعمد فيه الصيد وهو ناس لحرمه أو جاهل أن قتله
غير محرم فهو لا الذي يحكم عليهم فأما من قتله متعمدا بعد نهي الله وهو يعرف أنه محرم وأنه
حرام فذلك يوجب كل إلى نعمة الله وذلك الذي جعل الله عليه النعمة حدثني يعقوب قال ثنا
هشيم عن أبيه عن مجاهد في قوله ومن قتله منكم متعمدا قال متعمدا قتله ناسيا لأحرامه وقال
آخرون بل ذلك هو أحمد من المحرم لقتل الصيد إذا كراه حرمه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد
قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء
قال يكفركم عليه في العمد والخطا والنسيان حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا ابن
جرير وحدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال قال طاوس والله ما قال الله
الأومن قتله منكم متعمدا حدثني يعقوب بن إبراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرني بعض
أصحابنا عن الزهري أنه قال نزل القسر أن بأمه وجرث السنة في الخطا يعني في المحرم يصيب الصيد
حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة
عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم قال إن قتله متعمدا أو ناسيا حكم
عليه وإن عاد متعمدا جعلت له العتوبة إلا أن يعفو الله حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن
الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير قال إنما جعلت الكفارة في العمد ولكن غلط عليهم
في الخطا كي يتقوا حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو معاوية ووكيع قال ثنا الأعمش عن
عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير نحوه حدثنا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا
نافع بن يزيد قال أخبرنا ابن جريج قال كان طاوس يقول والله ما قال الله الأومن قتله منكم متعمدا
والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال إن الله تعالى حرم قتل صيد البر على كل محرم في
حال إحرامه مادام حراما بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد ثم بين حكم من قتل ما قتل من
ذلك في حال إحرامه متعمدا فقتله ولم يخص به المتعمد قتله في حال نسيانه إحرامه ولا الخطأ في قتله
في حال ذكره إحرامه بل عزم في التنزيل بإيجاب الجزاء كل قاتل صيد في حال إحرامه متعمدا وغير
جائز لانه ظاهر التنزيل إلى باطن من التأويل لادلالة عليه من نص كتاب ولا خبر لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا إجماع من الأمة ولا دلالة من بعض هذه الوجوه فاذ كان ذلك كذلك فسواء كان
قاتل الصيد من المحرمين عامدا قتله ذكرا لإحرامه أو عامدا قتله ناسيا لإحرامه أو قاصدا غيره فقتله
ذاكرا لإحرامه في أن على جميعهم من الجزاء ما قال ربنا تعالى وهو مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا
عدل من المسلمين أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما وهذا قول عطاء والزهري الذي
ذكرناه عنهما دون القول الذي قاله مجاهد وأما ما يلزم بالخطا قتله فقد بينا القول فيه في كتابنا
كتاب لطيف القول في أحكام الشرائع بما أغنى عن ذكره في هذا الموضع وليس هذا الموضع موضع
ذكره لأن قصدي في هذا الكتاب الإبانة عن تأويل التنزيل وليس في التنزيل للخطا ذكر فذكر
أحكامه وأما قوله جزاء مثل ما قتل من النعم فانه يقول وعليه كفارة وبديل يعني بذلك جزاء الصيد
المقتول يقول تعالى ذكره فعلى قاتل الصيد جزاء الصيد المقتول مثل ما قتل من النعم وقد ذكر أن
ذلك في قراءة عبد الله جزاءه مثل ما قتل من النعم وقد اختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة
قراء المدينة وبعض البصريين بجزاءه مثل ما قتل من النعم بإضافة الجزاء إلى المثل وخفض المثل

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين بخزاء مثل ما قتل بتنوين الجزاء ورفع المثل بتأويل فعلية جزاء مثل ما قتل وأولى القراءتين في ذلك بالصواب قراءة من قرأ بخزاء مثل ما قتل بتنوين الجزاء ورفع المثل لأن الجزاء هو المثل فلا وجه لاضافة النى الى نفسه وأحسب أن الذين قرؤوا ذلك بالاضافة رأوا أن الواجب على قاتل الصيد أن يجزى مثله من الصيد بمثل من النعم وليس ذلك كالذى ذهبوا اليه بل الواجب على قاتله أن يجزى المقتول نظيره من النعم وإذا كان ذلك كذلك فالمثل هو الجزاء الذى أوجبه الله تعالى على قاتل الصيد ولن يضاف النى الى نفسه ولذلك لم يقرأ ذلك قارئ علمناه بالتنوين ونصب المثل ولو كان المثل غير الجزاء لجاز في المثل النصب إذا نون الجزاء كما نصب اليه اذ كان غير الاطعام في قوله أو اطعام في يوم ذى مسغبة يتماذا مقربة وكان نصب الاموات والاحياء ونون الكفات في قوله ألم نجعل الارض كفاتا أحياء وأمواتا اذ كان الكفات غير الأحياء والاموات وكذلك الجزاء لو كان غير المثل لانتسعت القراءة في المثل بالنصب إذا نون الجزاء ولكن ذلك ضاق فلم يقرأ أحد بتنوين الجزاء ونصب المثل اذ كان المثل هو الجزاء وكان معنى الكلام ومن قتله منكم متعمدا فعليه جزاء هو مثل ما قتل من النعم ثم اختلف أهل العلم في صفة الجزاء وكيف يجزى قاتل الصيد من المحرمين ما قتل بمثله من النعم فقال بعضهم ينظر الى أشبه الاشياء به شبها من النعم فيجزيه به ويهديه الى الكعبة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم قال أما جزاء مثل ما قتل من النعم فان قتل نعمة أو حمارا فعليه بدنة وان قتل بقرة أو يلا أو أروى فعليه بقرة أو قتل غزالا أو أرنباً فعليه شاة وان قتل ضبا أو خرباء أو يربوعا فعليه سخلة فدا كات العشب وشربت اللبن **حدثنا** ابن حميد قال ثنا هرون بن المغيرة عن أبي مجاهد قال سئل عطاء أيغرم في صغير الصيد كما يغرم في كبيره قال أليس يقول الله تعالى جزاء مثل ما قتل من النعم **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح قال قال مجاهد ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم قال عليه من النعم مثله **حدثنا** هناد قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله جزاء مثل ما قتل من النعم قال إذا أصاب المحرم الصيد وجب عليه جزاؤه من النعم فان وجد جزاءه ذبته فصدق به فان لم يجد جزاءه قوم الجزاء دراهم ثم قوم الدراهم حنطة ثم صام مكان كل نصف صاع يوما قال انما أريد بالطعام الصوم فاذا وجد طعاما وجد جزاء **حدثنا** ابن وكيع وابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله جزاء مثل ما قتل من النعم قال إذا أصاب المحرم الصيد وجب عليه جزاؤه من النعم فان وجد جزاءه ذبته فصدق به فان لم يجد جزاءه ذبها فباع الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاؤه من النعم فان لم يجد نظر كم غنمه قال ابن حميد نظر كم غنمه فقوم عليه غنمه طعاما فصام مكان كل نصف صاع يوما أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال انما أريد بالطعام الصيام فاذا وجد الطعام وجد جزاءه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم فان لم يجد ذبها فباع الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال ابن حميد عن **حدثنا** هناد قال ثنا عبد بن حميد عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في هذه الآية ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة قال إذا أصاب الرجل الصيد حكم عليه فان لم يكن عنده قوم عليه غنمه طعاما ثم صام لكل نصف صاع يوما **حدثنا** أبو كريب ويعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال ابترت وصاحب

وبعد لا أنزلهم فيه جميع ما ذكرنا
ظاهر مذهب الشافعي أما عند أبي
حنيفة وأصحابه فلا يجوز التكفير
قبل الحنث مطلقا (واحفظوا
أيمانكم) فلاوها ولا تكفروا منها
أو احفظوها إذا حلفتكم عن الحنث
وعلى هذا تكون الأيمان خاصة
بالتى الحنث فيها معصية كن حلف
أن لا يشرب الخمر بخلاف ما لو
حلف ليشر بن فانه لا يؤمر حينئذ
بالحنث عن الحنث وقيل احفظوها
بأن تكفروا بها والمراد لا تنسوها
تهارنا بها (كذلك) مثل ذلك البيان
الشافعي (بين الله لكم آياته) أحكامه
وأعلام شريعته (لعلكم تشكرون)
نعمه البيان وتسهيل الخرج من
الخرج ثم انه سبحانه استثنى من
جمله الأمور المستطاعة الخمر والميسر
وقد تقدم معناهما وما يتعلق بهما
في سورة البقرة وسلك في ذلك
التحريم الأنصاب والأزلام وقد
ذكرناهما في أول هذه السورة
واعلم أنه كانت تحدث قبل تحريم
الخمر أشياء يكرهها رسول الله صلى
الله عليه وسلم منها فصة على بن أبي
طالب رضى الله عنه وكرم الله وجهه
مع عمه حمزة على ما روى في
الصحيحين أنه قال كانت لي شارف
من نصيبى من المغنم يوم بدر وكان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعطاني شارفا من الخمس فلما أردت
أن أبني بفاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم واعدت
رجلا صواغا من بني قينقاع
أن يرتحل معي لاذخر أردت أن
أبيعه من الصواغين فاستعين به في

وليمة عرسى فينا أنا أجمع لشارقي
منا من الأقطاب والغرائر والحبال
وشارفاى مناختان الى جنب حجرة
رجل من الانصار اقبلت فاذا أنا
بشارقي قد جبت أسنمها وبقر
خواصرهما وأخذ من أكبادهما فلم
أملك عيني حين رأيت ذلك المنظر
وقلت من فعل هذا قالوا فاعله حجرة
ابن عبد المطالب وهو في البيت في
شرب مع امرأة من الانصار غنت
أغنية فقالت في غنائها
ألا يا حمر للسرف التواء

وعن معسلات بالفناء
ضع السكين في اللبات منها
ففسر جهن حجرة بالماء
وأطعم من شراستها كلبا
ملهوجة على ربيع الصلاء
فانت أبا عمارة المرجى

لكشف الضر عننا والبلاء
فوثب الى السيف فاجتنب أسنمها
وبقر خواصرهما وأخذ من
أكبادهما قال على رضى الله عنه
فانطلقت حتى دخلت على النبي
صلى الله عليه وسلم وعند زير بن
حارثة فعرف رسول الله صلى الله
عليه وسلم الذى أتيت به فقال مالك
فقلت يا رسول الله ما رأيت كاليوم
عدا احرة على نافتى فاجتنب أسنمها
وبقر خواصرهما وها هو ذا في
بيت معه شرب قال فدعا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بردائه ثم انطلق
عشى واتبع أثره أنا وزير بن
حارثة حتى جاء البيت الذى فيه
فاستأذن فأذن له فأتاهم شرب
فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم

لى طبيباى العقبه فأصبته فأثبت عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له فأقبل على رجل الى جنبه فنظر اى
ذلك قال فقال اذبح كبشا **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبي
قال أخبرني قبيصة بن جابر نحو ما حدث به عبد الملك **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع عن
المسعودى عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال قتل صاحب لى طبيبا وهو محرم فأمره عمر
أن يذبح شاة فيصدق بلعنها ويسقى اهلها **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن داود بن أبي
هند عن بكر بن عبد الله المزنى قال قتل رجل من الأعراب وهو محرم طبيبا فسأل عمر فقال له عمر أهد
شاة **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن حصين **حدثنا** أبو هشام الرضاعي قال ثنا
ابن فضيل قال ثنا حصين عن الشعبي قال قال قبيصة بن جابر أصبت طبيبا وأنا محرم فأثبت عمر
فسأله عن ذلك فأرسل الى عبد الرحمن بن عوف فالت بأمر المؤمنين أن أمره أهون من ذلك قال
ففسرني بالذرة حتى ساقته عدوا قال ثم قال قتل الصيد وأنت محرم ثم نعمص الفتيا قال بفناء
عبد الرحمن فحكى شاة **حدثني** المنثى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم قال اذا قتل
المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه فان قتل طبيبا أو نحو فعله شاة تذبح بمكة فان لم يجد فطعام ستة
مساكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام فان قتل أبلأ أو نحو فعله بقرة وان قتل نعامة أو جارا وحش
أو نحو فعله بئذ من الأبل **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج
قال قلت لعطاء أرايت ان قتل صيدا فاذا هو أعور أو أعرج أو منقوص أغرم مثله قال نعم ان
شئت قلت أوفى أحب اليك قال نعم وقال عطاء وان قتل ولد الظبي ففيه ولد شاة وان قتل ولد بقرة
وحشمة ففيه ولد بقرة نسية مثله وكل ذلك على ذلك **حدثنا** عن الحسين بن الفرج قال سمعت
أبا معاذ الفضل بن خالد قال أخبرنا عبيد بن سليمان الباهلي قال سمعت النخعي بن مزاحم يقول بفناء
مثل ما قتل من النعم ما كان من صيد البر مما ليس له قرن الحمار والنعامة فعليه مثله من الأبل وما
كان ذا قرن من صيد البر من رعل أو أيل فجزاؤه من البقر وما كان من طبي من النعم مثله وما كان
من أرنب ففيه نية وما كان من يربوع وشبهه ففيه جل صغير وما كان من جرادة أو نحوها ففيه
قبضة من طعام وما كان من طير البر ففيه أن يقوم ويتصدق بثمنه وان شاء صام لكل نصف صاع
يوما وان أصاب فرخ طير برة أو بيضا فالقيمة فيها طعام أو صوم على الذى يكون في الطير غير
أنه قد ذكر في بيض النعام اذا أصابها المحرم أن يمل الفحل (١) على عدة ما أصاب من البيض على
بكرادة الأبل فالتقح منها أهدها الى البيت وما فسد منها فلا شئ فيه **حدثنا** ابن البرقي قال ثنا ابن
أبي مريم قال أخبرنا نافع قال أخبرني ابن جريج قال قال مجاهد من قتله يعنى الصيد ناسيا أو أراد
غيره فإخطأ به فذلك العمد المكفر فعليه مثله هديا بالغ الكعبة فان لم يجد ابتاع بثمنه طعاما فان لم يجد
صام عن كل مديوما وقال عطاء فان أصاب انسان نعامة كان له ان كان ذاسرا ما شاء ان شاء يهدى
جزورا أو عدلها طعاما أو وعدلها صياما أيهن شاء من أجل قوله بفناء أو كذا قال فكل شئ في
القرآن أو أوفى بخير منه صاحبه ما شاء **حدثنا** ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال أخبرنا نافع
قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني الحسن بن مسلم قال من أصاب من الصيد ما يبلغ أن يكون شاة
فصاعدا فذلك الذى قال الله تعالى فجزاءه مثل ما قتل من النعم وأما كفارة طعام مساكين فذلك
الذى لا يبلغ أن يكون فيه هدى العصفور يقتل فلا يكون فيه قال أو عدل ذلك صياما عدل النعامة
أو عدل العصفور أو عدل ذلك كله • وقال آخرون بل يقوم الصيد المقتول قيمته من الدراهم ثم

(١) أى يحمل كل الأبل على بكرات من الأبل بقدر عدد البيض المصاب فالتقح الخ

يلوم حرة فيما فعل فاذا حرة ثل
 حرة عيناه فنظر الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر
 الى وجهه ثم قال وهل أنتم الا عبيد
 أبي فعر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه ثل فنكص على عقبيه
 الدهقري فخرج ونحر جنانا كانت
 هذه القصة من الاسباب الموجبة
 لنزول تجريم الخمر قالت العلماء هذه
 الآية تدل على تحريمها من
 وجوه منها تصدير الجملة بانها الدالة
 على الحصر معناها ليست الخمر الا
 الرجس وعمل الشيطان ومنها انه
 قرنها بعبادة الاصنام ومنه قوله
 صلى الله عليه وسلم شارب الخمر
 كعباد الوثن ومنها أنه جعلها رجسا
 كما قال في موضع آخر فاجتنبوا
 الرجس من الاوثان وأصل الرجس
 العمل القبيح والقذر قال الفراء
 ويجعل الرجس على الذين
 لا يعتدون أى العقاب والغضب
 وكأنه ابدال الرجز والرجس بالفتح
 الصوت الشديدين الرعد ومن هدير
 البعير فلهذا سمى العمل القوي
 الدرجة في القبح رجسا ومنها انه
 جعلها من عمل الشيطان ومن المعلوم
 انه لا يصدر منه الا الشر البحت
 ومنها أنه أمر بالاجتناب وظاهر
 الامر للوجوب ومنها انه جعل
 الاجتناب من الفساد فيكون
 القرب منها خبيثة والضمير في
 فاجتنبوه عائدا الى الرجس أو العمل
 أو الى المضاف المحذوف أى انما
 تعاطى الخمر ونحو ذلك ومنها
 شرح أنواع المفاسد المنتجة منها من

يشترى القاتل بقيمته ندان النعم ثم يهديه الى الكعبة ذكر من قال ذلك حدثني يعقوب بن
 ابراهيم قال ثنا هشيم قال أخبرنا عبدة عن ابراهيم قال ما أصاب المحرم من شيء حكم فيه قيمته
 حدثنا محمد بن المتي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن حماد قال سمعت ابراهيم يقول
 في كل شيء من الصيد ثمنه وأولى القسولين في تأويل الآية ما قال عمر وابن عباس ومن قال
 بقوله ما ان المقتول من الصيد يجزى بماله من النعم كما قال الله تعالى جزاء مثل ما قتل من النعم وغير
 جائز ان يكون مثل الذي قتل من الصيد دراهم وقد قال الله تعالى من النعم لان الدراهم ليست من
 النعم في شيء فان قال قائل فان الدراهم وان لم تكن مثالا للمقتول من الصيد فانه يشترى بها المثل
 من النعم فهدى القاتل فيكون بفعله ذلك كذلك جازيا ما قتل من الصيد مثلا من النعم (١) قيل
 له أفرأيت ان كان المقتول من الصيد صغيرا أو كبيرا أو سليما أو كان المقتول من الصيد كبيرا
 أو سليما ولا يصيب بقيمته من النعم الا صغيرا أو معيبا يجوز له أن يشترى بقيمته خلافا وخلاف
 صفته فهدى أم لا يجوز ذلك له وهو لا يجزى الا خلافا فان زعم أنه لا يجوز له أن يشترى بقيمته
 الا بمثله ترك قوله في ذلك لان أهل هذه المقالة يزعمون أنه لا يجوز له أن يشترى بقيمته ذلك فهدى
 الا ما يجوز في النعم او اذا أجاز واشترى مثل المقتول من الصيد بقيمته واهداهما وقد يكون
 المقتول صغيرا معيبا أجاز وفي الهدى ما لا يجوز في الاضاحى وان زعم أنه لا يجوز أن يشترى
 بقيمته فهدى الا ما يجوز في النعم او اذا أجاز وهدى ما لا يجوز في الاضاحى وذلك أن الله تعالى
 أوجب على قاتل الصيد من المحرمين عدا المثل من النعم اذا وجدته وقد زعم قائل هذه المقالة أنه
 لا يجب عليه المثل من النعم وهو الى ذلك واجد سبيلا ويقال لقائل ذلك أفرأيت ان قال قائل آخر
 ما على قاتل ما لا يبلغ من الصيد قيمته ما يصاب به من النعم ما يجوز في الاضاحى من الطعام ولا يصام
 لان الله تعالى انما اخبر قاتل الصيد من المحرمين في أحد الثلاثة الأشياء التي سماها في كتابه
 فاذا لم يكن له الى واحد من ذلك سبيل سقط عنه فرض الآخر لان الخيار انما كان له وله الى الثلاثة
 سبيل فاذا لم يكن له الى بعض ذلك سبيل بطل فرض الجزاء عنه لأنه ليس ممن عني بالآية نظير الذي
 قلت أنت انه اذا لم يكن المقتول من الصيد يبلغ قيمته ما يصاب به من النعم مما يجوز في النعم سقط
 فرض الجزاء بالمثل من النعم عنه وانما عليه الجزاء بالطعام أو الصيام هل بينك وبينه فرق من
 أصل أو نظير فلن يقول في أحدهما قول الآخر قوله في القول في تأويل قوله (٢) يحكم
 به ذو العدل منكم هدايا الكعبة يقول تعالى ذكره يحكم بذلك الجزاء الذي هو مثل المقتول من
 الصيد من النعم عدلان منكم يعني فقيهان عالمان من أهل الدين والفضل هدايا يقول يقضى
 بالجزاء ذو العدل أن يهدي فيبلغ الكعبة والها في قوله يحكم به عائدة على الجزاء ووجه حكم العدلين
 اذا أراد أن يحكم بمثل المقتول من الصيد من النعم على القاتل أن ينظر الى المقتول ويستوصفها فان
 تم كثر أنه أصاب طبيعا غير احكام عليه من ولد الخد أن بنظر ذلك الذي قتله في السن والجسم فان كان
 الذي أصاب من ذلك كبيرا احكام عليه من الضأن بكبير وان كان الذي أصاب حمارا وحش حكم
 عليه ببقرة ان كان الذي أصاب كبيرا فبكبير من البقر وان كان صغيرا فصغيرا وان كان المقتول
 ذكرا فذكرا من ذكور البقر وان كان أنثى فأنثى من البقر أنثى ثم كذلك ذلك ينظر ان الى أشبه الأشياء
 فالمقتول من الصيد شها من النعم فيحكم عليه به كما قال تعالى وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل على اختلاف في ذلك بينهم ذكر من قال ذلك بنحو الذي قلناه حديثنا هناد بن السري
 (١) لعل في العبارة تكرار من التامع وأصلها أفرأيت ان كان المقتول من الصيد كبيرا أو سليما
 ولا يصيب بقيمته الخ تأمل كتبه معجزة

التعادي والتباغض والصدع
ذكر الله وعن الصلاة خصوصاً وفيه
أن غرض الشرب من الاجتماع
تأكد لألفه والمودة ثم انها تورث
نقيض المتصود لان العقل اذا زال
استولت الشهوة والغضب ويؤدي
الى التنازع والتجاج وكذا القمار
يفضي الى افناء المال والى أن
يقامر على حيلته وأهله ولده وكل
ذلك يورث العداوة والفتن وهذا
من مكاييل الشيطان ومضادان
لمصالح الانسان وأيضاً الخمر سبب
تهيج اللذة الجسمية والتمار
يورث لذة الغلبة الخالصة
وكلناهما توجب الاشتغال عن
الذات الحقيقية الحاصلة من
الاستغراق في طاعة المعبود وانما
أفرد ذكر الخمر والميسر نائماً لان
الخطاب مع المؤمنين فقرهم ماؤلاً
بذكر الانصاف والازلام تنبهاً على
أنهم جميعاً من أعمال الجاهلية
وأفضل الشرك ثم أفردهما لان
الكلام مسوق لتهريجهم على
المخاطبين حيث أنهم كانوا
لا يتعاطون سوى هذين ومنها
سوق الكلام بطريق الاستفهام
في قوله (فهل أنتم منهمون) كأنه قيل
قد نلى عليكم ما هو كاف في باب المنع
فهل أنتم مع هذه الصوارف مشتهون
أم أنتم على ما كنتم عليه كأنكم
ترجزوا وهذا قالوا قد اتهمنا يارب
اذفهموا والتعزيم المؤكد ومنها انه
قال عقيب ذلك (وأطيعوا الله
وأطيعوا الرسول واحذروا) والظاهر
ان المراد الطاعة فيما تقدم من

قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا داود بن أبي هند عن بكر بن عبد الله المزني قال كان رجلاً من
الأعراب محرمين فاجلس أحدهما طيباً فقتله الآخر فأتيا عمر وعنده عبد الرحمن بن عوف فقال له
عمر وما ترى قال شاة قال وأنا أرى ذلك اذ هما فأهديا شاة فلما مضيا قال أحدهما لصاحبه ما درى أمير
المؤمنين ما يقول حتى سأله صاحبه فسمعهما عمر فردهما فقال هل تقرأ سورة المائدة فقالا لا فقرأها
عليهما بحكم به ذوا عدل منكم ثم قال استعنت بصاحبي هذا حدثنا أبو كريب ويعقوب قال
ثنا هشيم قال أخبرنا عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال ابتدرت أنا وصاحب لي طيباً
في العتبة فأصبت فأتيت عمر بن الخطاب فذكرت ذلك له فأقبل على رجل الى جنبه فنظر الى ذلك
قال فقال اذبح كبشاً قال يعقوب في حديثه فقال لي اذبح شاة فأنصرفت فأتيت صاحبي فقلت ان
أمير المؤمنين لم يدري ما يقول فقال صاحبي انخرنا فقتل فسمعهما عمر بن الخطاب فأقبل على ضرباً بالدرة
وقال تقتل السبيد وأنت محرم وتغصن الفتيان الله تعالى يقول في كتابه يحكم به ذوا عدل منكم هذا
ابن عوف وأنا عمر حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن الشعبي قال أخبرني
قبيصة بن جابر بنحو ما حدث به عبد الملك حدثنا هناد وأبو هشام قال ثنا وكيع عن المسعودي
عن عبد الملك بن عمير عن قبيصة بن جابر قال خرجنا فكننا اذا صلينا الغداة فقدمنا ناراً وحلنا نمامي
تحدث قال فيمنما نحن ذات غداة اذ سخر لنا طي أوبرح فرما رجل منا بجحر فأتينا خطأ خشباً
فركب وودعه ميتاً قال فعضنا عليه فلما قدمنا مكة خرجت معه حتى أتينا عمر فقص عليه القصة قال
واذا الى جنبه رجل كأن وجهه قلب فضة يعني عبد الرحمن بن عوف فالتفت الى صاحبه فحكمه
قال ثم أقبل على الرجل قال أعمداً فقتله أم خطأ قال الرجل لقد تعدت رميته وما أردت قتله فقال
عمر ما أراك الا قد أشركت بين العمد والخطا عمد الى شاة فاذبحها وتصديق لهما وأسقى إهابها قال
فقمنا من عنده فقلت أيها الرجل عظم شعائر الله فادري أمير المؤمنين ما يفتيك حتى سأله صاحبه
أعمداً الى نافق فأنخرها فقتل ذلك قال قبيصة ولا أذكر الآية من سورة المائدة يحكم به ذوا عدل
منكم قال فبلغ عمر مقالتي فلم يفجأ نامة الاومعه الدرة قال فعلا صاحبي ضرباً بالدرة وجعل يقول
أقتل في الحرم وسفها الحكم قال ثم أقبل على قبيصة يا أمير المؤمنين لأحل لك اليوم شيئاً يحرم
عليك مني قال يا قبيصة بن جابر اراك شاب السن فسبح الصدر بين اللسان وان الشاب يكون فيه
تسعة أخلاق حسنة وخلق سيئ فيفسد الخلق السيئ الأخلاق الحسنة فإياك وعثرات الشباب
حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن مخارق قال أوطأ أريد ضربه فقتله وهو
محرم فأتى عمر فحكم عليه فقال له عمر احكم معي لحكم فيه جدياً فذبح الماء والشجر ثم قال عمر
يحكم به ذوا عدل منكم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حاد قال ثنا يزيد بن
زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا أن رجلاً أصاب صيداً فأتى ابن عمر فسأله عن ذلك
وعنده عبد الله بن صفوان فقال ابن عمر لا بن صفوان اما أن أقول فتصدقني واما أن تقول
فأصدقك فقال ابن صفوان بل أنت فقل فقال ابن عمر ووافقه على ذلك عبد الله بن صفوان
حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا هشام عن ابن سيرين عن شريح أنه قال لو وجدت
حكة عدل لحكمت في الثعلب جدياً وحدى أحب الي من الثعلب حدثنا ابن بشار قال ثنا
محمد بن بكير قال ثنا سعيد عن قتادة عن أبي مجلز أن رجلاً سأل ابن عمر عن رجل أصاب صيداً
وهو محرم وعنده ابن صفوان فقال له ابن عمر إيمان تقول فأصدقك أو أقول فتصدقني قال قل
وأصدقك حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا شعبة عن منصور عن أبي وائل
قال أخبرني ابن جابر الجعفي قال أصبت طيباً وأنا محرم فذكرت ذلك لعمر فقال أنت رجلين من

أخوانك فليحكم عليك فأبى عبد الرحمن وسعيد الخكم على تيسا أعفر « قال أبو جعفر » الأعفر الأبيض حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بن سواد عن ابن سيرين قال كان رجل على ناقه وهو محرم فأبصر طبيبا أوى إلى الأكمة فقال لا أنظرا أنا سبق إلى هذه الأكمة أم هذا الطي فوقع عترة من الأطباء تحت فوائمه فقتلته فأتى عمر فذكر ذلك له فحكم عليه هو وابن عوف عترة أعفراء قال وهب البيضاوي حدثني يعقوب قال ثنا ابن عيسى قال أخبرنا أبو بوب عن محمد بن رجل أو طاطيا هو محرم فأتى عمر فذكر ذلك له وإلى جنبه عبد الرحمن ابن عوف فأقبل على عبد الرحمن فحكمه ثم أقبل على الرجل فقال أهد عترة أعفراء حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول ما أصاب المحرم من شيء لم يعض فيه حكومة استقبل به فيحكم فيه ذوا عدل حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا وهب بن جرير قال ثنا شعبة عن يعلى عن عمرو بن حبشي قال سمعت رجلا سأل عبد الله بن عمر عن رجل أصاب ولد أرنب فقال فيه ولد ما عرفنا أرى أنا ثم قال لي أكذاك فقلت أنت أعلم مني فقال قال الله تعالى يحكم به ذوا عدل منكم حدثنا ابن بشار قال ثنا ابن أبي عدي وسهل بن يوسف عن جمد عن بكران رجلين أبصر طبيبا وهما محرمان فقتلناه وجعل كل واحد منهما مالم يسبق إليه فسبق إليه أحدهما فرماه بعصاه فقتله فلما أهد ما مكة أتيا عمر بن الخطاب فحدثاهما فقال عبد الرحمن بن عوف فذكر ذلك له فقال عمر هذا أقمار ولا أجيزه ثم نظر إلى عبد الرحمن فقال شاة فقال عمر وأنا أرى ذلك فلما أتى الرجلان من عند عمر قال أحدهما لصاحبه ما درى عمر ما يقول حتى سألت الرجل فردما عمر فقال إن الله تعالى لم يرض بمر واحد فقتل بحكم به ذوا عدل منكم وأنا عمر وهذا عبد الرحمن بن عوف وقال آخرون بل ينظر العدلان إلى الصيد المقتول فيقرئونه فيقتله دراهم ثم يأمران القاتل أن يشتري بذلك من النعم هديا فالأحكام كمال في قول هؤلاء بالقيمة وانما يتأجر إليهما لتقوم الصيد فيتم في الموضع الذي أصابه فيه وفقد كرنا عن إبراهيم الضبي فيما مضى قبل أنه كان يقول ما أصاب المحرم من شيء حكم فيه قيمته وهو قول جماعة من متفهمة الكوفيين وأما قوله هديا فله مصدر على الحال من الهاء التي في قوله يكتمه وقوله بالغ الكعبة من نعت الهدى وحيثه وانما جاز أن يعت وهو مضاف إلى معرفة لأنه في معنى المكره وذلك أن معنى قوله بالغ الكعبة يبلغ الكعبة فهو وإن كان مضادا فعنائه التنوين لأنه بمعنى الاستقبال وهو نظير قوله هديا عارض مطرنا فوصف بقوله مطرنا عارضنا في مطرنا معنى التنوين لأن تأويله الاستقبال فعنائه هديا عارض عطرنا فكذلك ذلك في قوله هديا بالغ الكعبة في القول في تأويل قوله (أو كفارة طعام مساكين) يقول تعالى ذكره أو عليه كفارة طعام مساكين والكسرة معطوفة على الجزاء في قوله بخرا مثل ما قتل من النعم واختلف القراء في قراءة ذلك فقراءه عامة قراء أهل المدينة أو كفارة طعام مساكين بالاضافة وأما قراء أهل العراق فإن عامة قراءهم قرأوا ذلك بتنوين الكسرة ورفع الطعام أو كفارة طعام مساكين وأولى القراءتين في ذلك عندنا بالصواب قرأه من قرأ بتنوين الكسرة ورفع الطعام لانه لا يذكرنا في قوله بخرا مثل ما قتل من النعم واختلف أهل التأويل في معنى قوله أو كفارة طعام مساكين فقال بعضهم معنى ذلك أن المساكين وهو محرم صيدا لا يخلو من وجوب بعض هذه الأشياء الثلاثة التي ذكر الله تعالى من مثل المقتول هديا بالغ الكعبة أو طعام مساكين كفارة لما فعل أو عدل ذلك صيما لانه مخير في أي ذلك شاء فعل وأنه بأيها كان كفر فقد أدى الواجب عليه وانما ذلك أهلام من الله تعالى عباده أن قاتل ذلك كما وصف لن يخرج حكمه من

الامر بالاغتصاب والحدذر عن المخالفة في ذلك الباب ومنها تهديد من خالف هذا التكليف بقوله (فإن توليتهم) الآية والمراد أن أعرضتم فالجاء قد قامت عليكم والرسول قد خرج عن عهدة البلاغ وقد أذن الله من أنذر وجزاء المخالف إلى الله المقدر عن أسرقا كنت ساقى اليوم يوم حرمت في بيت أبي طلحة وما شربهم الا فضيخ البسر والتمر فاذا منادى ينادى الا ان المسرق قد حرمت قاربزت في سبيل المدينة فسال أبو طلحة ان يخرج فأرقها فقالوا قاتل فلانا وفلان وهما في بطونهم فأمر الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا) الطعم خلاف الشرب في التغلب وقديع على المشروب كقوله ومن لم يطعمه فانه مني في وزن يكون المراد فيما شربوا من الخمر ويشتمل أن يكون معنى الطعم راجعا إلى الملتذع بما أوكل ويشرب جميعا فقد تقول العرب اطعم أي ذق ونظيره هذه الآية قوله في نسخ العجلة وما كان الله ليضيع إيمانكم والعامل في (إذا ما اتقوا) معنى الكلام المتقدم أي لا يأتون في ذلك إذا اتقوا المحرمات لانهم شربوها حين كانت حلالا والمراد أن أولئك كانوا على هذه الصفة وهوناء عليهم ووجد لأحوالهم في الايمان والتقوى والاحسان وزعم بعض الجهلة أن هذا الحكم متعلق بالمستقبل والا قيل لم يكن أو ما كان جناح مثل وما كان الله

ليضيع والمعنى لا جناح على من
طعمها إذا لم يحصل معه العداوة
والبغضاء وسائر المفاسد المذكورة
بل حصل معه أنواع المصالح من
الطاعة والتقوى والاحسان إلى
الخلق والجواب أن صبغة طعموا
وهي المضي تأباه وأيضا أن سبب
نزول الآية يكذب به روى أبو بكر
الأصم أنه لما نزل تحريم الخمر قال
أبو بكر يا رسول الله كيف باخواننا
الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وأكلوا
التمار وكيف بالعائسين عتافي
البلاد لا يشعرون بتحريم الخمر وهم
يطعمونهم أفترأت وعلى هذا فالجمل
قد ثبت فيما يستقبل لكن في حق
العائسين الذين لم يبلغهم هذا النص
ثم انه سبحانه شرط في نسي الجناح
حصول التقوى والایمان مرتين
وفي الثالثة التقوى والاحسان
فقال الأكثر الأول فعل الانتفاء
والثاني دوامه والنبات عليه والثالث
انقضاء ظلم العباد مع الاحسان اللهم
وقيل الأول انتفاء جميع المعاصي
قبل نزول الآية والثاني انتفاء الخمر
والميسر وما في هذه الآية والثالث
انتفاء ما يحدث تحريمه بعد هذه
الآية وهذا قول الأصم وقيل
انتقوا الكفر ثم الكبر ثم الصغار
وقال القفال الأول الانتفاء من
القدح في صحة النسخ ليثبت تحريم
الخمر بعد أن كانت مباحة والثاني
الایمان بأمس المطلق للآية
والثالث السداومة على التقوى مع
الاحسان إلى الخلق ثم انه سبحانه
استثنى بعض الصيد من المحلات

أحدي الخلال الثلاثة قالوا حكمه ان كان على المثل قادرا أن يحكم عليه بمثل المقتول من النعم
لا يجزئ غير ذلك مادام لائل واجدا قالوا فان لم يكن له واجدا أو لم يكن للمقتول مثل من النعم فكفارة
حينئذ اطعام مساكين ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل
ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك
صياما لذو ذنوب أو بال أمره قال إذا قتل المحرم شيئا من الصيد حكم عليه فيه فان قتل طيبا أو نحوه
فعليه شاة تبيع بمكة فان لم يجد فاطعام ستة مساكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام وان قتل أيلًا
أو نحوه فعليه بقرة فان لم يجد أطمع عشرين مسكينا فان لم يجد صام عشرين يوما وان قتل نعامة
أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الإبل فان لم يجد أطمع ثلاثين مسكينا فان لم يجد صام
ثلاثين يوما والاطعام بمكة يشبعهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال
ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم إلى قوله
يحكم به ذوا عدل منكم قال كفارة من قتل مادن الأرب اطعام **حدثنا** هناد قال ثنا جرير
عن منصور عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه جزاءه
من النعم فان وجد جزاء ذبحه فصدق به وان لم يجد جزاءه قوم الجزاء دراهم ثم قومت الدراهم
حنطة ثم صام مكان كل صاع يوما قال انما أريد بالاطعام الصوم فإذا وجد طعاما وجد جزاء **حدثنا**
ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن زهير عن جابر عن عطاء ومجاهد وعامر أو عدل
ذلك صياما لذو ذنوب قال انما اطعام لمن لم يجد الهدي **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال
أخبرنا غيره عن إبراهيم أنه كان يقول إذا أصاب المحرم شيئا من الصيد حكم عليه جزاءه من النعم فان لم
يجد قوم الجزاء دراهم ثم قومت الدراهم طعاما ثم صام لكل نصف صاع يوما **حدثنا** ابن حميد قال
ثنا جرير عن مغيرة عن حماد قال إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه فان فضل منه مالا يمه
نصف صاع صام له يوما ولا يكون الصوم الأعلى من لم يجد عن هدي فيحكم عليه الطعام فان لم يكن
عنده طعام يصدق به حكم عليه الصوم فصاد مكان كل نصف صاع يوما كفارة طعام مساكين
طال فيما لا يبلغ عن هدي أو عدل ذلك صياما من الجزاء إذا لم يجد ما يشتري به هديا وما يتصدق
به مما لا يبلغ عن هدي حكم عليه الصيام مكان كل نصف صاع يوما **حدثنا** هناد قال ثنا ابن
أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح قال قال مجاهد ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم
قال عليه من النعم مثله هدي بالغ الكعبة ومن لم يجد ابتاع ب قيمته طعاما فطعم كل مسكين مدين
فان لم يجد صام عن كل مدين يوما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا
أسياط عن السدي ومن قتله منكم متعمدا إلى قوله ومن عاد فنتقم الله منه قال إذا قتل صيدا
فوقه جزاءه مثل ما قتل من النعم فان لم يجد ما حكم عليه قوم الفداء كم هو درهما وقد رثن ذلك بالطعام
على المسكين فصاد عن كل مسكين يوما ولا يجزئ طعام المسكين لأن من وجد طعام المسكين فهو
يجد الفداء **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريح قال قال لي الحسن بن مسلم
من أصاب الصيد جزاءه شاة فذلك الذي قال الله تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا
عدل منكم وما كان من كفارة طعام مساكين مثل العصفور يقتل ولا يلغ أن يكون فيه هدي
أو عدل ذلك صياما لذو ذنوب قال عدل النعامة أو العصفور أو عدل ذلك كالف ذكرك ذلك لعطاء فقال
كل ثني في القرآن أو أوفل صاحبه أن يختار ما شاء **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا يزيد بن
هرون قال أخبرنا سفيان بن حسين عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله لا تقتلوا الصيد

فقال على سبيل التوكيد القسمي
 (ليلوكم الله) أي أيعاملكم معاملة
 المخبر (بشيء) المتوهم للتحقير وفيه
 أنه ليس من الغسقين العظام التي
 ترحض عند الأقدام كالابتلاء
 ببذل الأرواح والأموال فامتنع الله
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم بصيد
 البر كما امتنع أصحاب أيلة بصيد البحر
 قال مقاتل بن حيان ابتسلاهم
 بالصيد وهم محرمون عام الحديبية
 حتى إن الوحش والطير يفشاهم في
 رحالهم فيقدرون على أخذها
 بالأيدي وصيدها بالرمح ومارأوا
 مثل ذلك قط فمهاهم الله عن ذلك
 ابتلاء قال الواحدي الذي تناله
 أيهم من الصيد الفراه والبيض
 وصغار الوحش والذي تناله الرماح
 الكبار ومن في من الصيد للبيان
 أو التبعض وهو صيد البر أو صيد
 الأحرام والمراد به العين لا الحدث
 بدليل عود التضمير في تناله إليه (ليعلم
 الله) ليفلهم معلومه وهو خوف
 الخائف أو ليعاملكم معاملة من
 يطلب أن يعلم أولي علم أو ألياء الله
 رسول (بالقيم) النصب على الحال أي
 يخافه حال كونه غائبا عن رؤيته أو
 عن حضور الناس (فمن اعتدى)
 فصاد (بعد ذلك) الابتلاء (فله عذاب
 أليم) في الآخرة وقيل في الدنيا عن
 ابن عباس هو أن يضرب بطنه
 وظهره ضربا جيعا وينزع ثيابه
 (لا تقتلوا الصيد) قال الشافعي أنه
 البري المتوحش المأكول اللحم أما
 الأول فلقوله تعالى بعد ذلك أحل
 لكم صيد البحر وأما المتوحش

وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا جزاء مثل ما قتل من النعم فإن لم يجد جزاء قوم عليه الجزاء طعما
 ثم صام لكل صاع يومين وقال آخرون معنى ذلك أن القاتل صيدا أعدا وهو محرم الخيار بين إحدى
 الكفارات الثلاث وهي الجزاء بمثله من النعم والطعام والصوم قالوا وانما تأويل قوله جزاء مثل
 ما قتل من النعم أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صيدا فغلبه أن يرضى بمثله من النعم أو يكفر
 بالطعام مساكين أو يعدل الطعام من الصيام ذكر من قال ذلك **حدثنا** عن ابن السري قال
 ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح عن عطاء بن قسرة قال قال الله تعالى جزاء مثل ما قتل من النعم
 يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما قال إن
 أصاب إنسان محرم نعمة فإن له أن كان ذابسا رأن هديا ماشاء جزوا أو عدلها طعاما أو
 عدلها صياما قال كل شيء في القرآن أو أو فليحترمه صاحبه ماشاء **حدثنا** يعقوب قال ثنا
 هشيم قال أخبرنا جراح عن عطاء بن قسرة قال قال الله تعالى جزاء مثل ما قتل من النعم أو كذا
 أو كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعل **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أسباط وعبد الله بن
 عن داود عن عكرمة قال ما كان في القرآن أو أو فهو فيه بالخيار وما كان في لم يجد الأول
 ثم الذي يليه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حفص عن عمرو عن الحسن بن مثنى **حدثنا**
 يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا ناليث عن عطاء بن جريح أنه قال في قوله جزاء مثل
 ما قتل من النعم قال ما كان في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه بالخيار أي ذلك شاء فعل **حدثنا**
 يعقوب قال ثنا هشيم عن جويبر عن النخعي ما كان في القرآن أو كذا أو كذا فصاحبه فيه
 بالخيار أي ذلك شاء فعل **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو حمزة
 عن الحسن قال وأخبرنا عبيدة عن إبراهيم قال كل شيء في القرآن أو أو فهو بالخيار أي ذلك شاء
 فعل **حدثنا** هناد قال ثنا حفص عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن
 أو أو فصاحبه مخير فيه وكل شيء في لم يجد الأول ثم الذي يليه واختلف القائلون بتخير قاتل الصيد
 من المحرمين بين الأشياء الثلاثة في صفة الإلزام من التكفير بالطعام والصوم إذا اختار الكفارة
 بأحد هادون الهدي فقال بعضهم إذا اختار التكفير بذلك فإن الواجب عليه أن يقوم المثل من
 النعم طعما ما ثم يصوم مكان كل مديوما ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال أخبرنا ابن أبي زائدة
 قال أخبرنا ابن جريح قال قلت لعطاء ما أو عدل ذلك صياما قال إن أصاب ما عدله شاة أقيمت الشاة
 طعاما ثم جعل مكان كل مديوما بمديومه وقال آخرون بل الواجب عليه إذا أراد التكفير بالطعام
 أو الصوم أن يقوم الصيد المقتول طعاما ثم يتصدق بالطعام إن اختار الصدقة وإن اختار الصوم
 صام ثم اختلفوا أيضا في الصوم فقال بعضهم يصوم لكل مديوما وقال آخرون يصوم مكان
 كل نصف صاع يوما وقال آخرون يصوم مكان كل صاع يوما ذكر من قال المتقوم للطعام هو
 الصيد المقتول **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حاد قال ثنا يزيد بن زريع قال
 ثنا شعبة عن قتادة بآيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد الآية قال كان قتادة يقول يحكم في النعم
 فإن كان ليس صيده ما يبلغ ذلك نظروا عنه فقوموه طعاما ثم صام مكان كل صاع يومين وقال
 آخرون لا معنى للتكفير بالطعام لأن من وجد سبيلا إلى التكفير بالطعام فهو واحد إلى الجزاء
 بالمثل من النعم سبيلا ومن وجد إلى الجزاء بالمثل من النعم سبيلا لم يجد التكفير بغيره قالوا وانما ذكر
 أنه تعالى ذكره الكفارة بالطعام في هذا الموضع ليدل على صفة التكفير بالصوم لأنه جعل
 التكفير بالطعام إحدى الكفارات التي يكفر بها قاتل الصيد وقد ذكرنا تأويل ذلك فيما مضى
 قبل * وأولى الأقوال بالصواب عندى في قول الله تعالى جزاء مثل ما قتل من النعم أن يكون

فيدخل فيه نحو الطي وان صار
مستأنسا ونحو الخرج الانسي وان صار
متوحشا بقا لحكم الاصل وأما
كونه ما كولا فلقوله تعالى وحرم
عليكم صيد البر ما دامتم حرما في حرم
منه أنه مما لا يأكله في غير
الاحرام وقال أبو حنيفة المحرم إذا
قتل سمعا لا يفر كل الجم من وسلم
أنه لا يجب الضمان في قتل الذئب
وفي قتل الفواشق الخمس فقال
الشافعي لا معنى في قتلها الا الأنياء
فيلزم جواز قتل جميع المذويات
لا سيما وقد جاء خمس يقتل في الحل
والحرم الغراب والخدأة والحية
والعقرب والكلب العقور وفي رواية
بزيادة الدجج العادي واحتج أبي
حنيفة بقول علي رضي الله عنه

صيد المذويات أرايب ونعال

فأذا ركبت فصيدى أو بطل
وزيف بأن الثعلب عندنا حلال
(وأنتم حرم) أي حرمون بالجموع العمر
أيضا على الأصح وقيل وقد دخلتم
الحرم وقيل هما مرادان بالآية
وهو قول الشافعي وقوله لا تقتلوا
يفيد المانع ابتداء والمانع تسبيحا
فليس له أن يتعرض لصيد ما دام
محرم أو في الحرم بالسهل ولا
بالجوارح من الكلاب والطيور
سواء كان الصيد صيدا الحل أو صيدا
الحرم (ومن قتله منكم متعمدا جزاء)
مثل ما قتل من قرأ جزاء بالتعويل
ومثل بالرفع والمعنى وعليه جزاء
صفته كذا ومن قرأ بالاضافة فن
باب اضافة المصدر الى المفعول أي
فعليه أن يجزى مثل ما قتل قال

مراده فعلى قاتله متعمدا مثل الذي قتل من النعم لا القيمة ان اختار أن يجزى به بالمثل من النعم
وذلك أن القيمة انما هي من الدنيا نيرا والدراهم والدراهم أو الدنانير ليست للصيد بثل والله تعالى
انما أوجب الجزاء لمثل النعم وأولى الأقوال بالصواب عندى قوله أو كفارة طعام مساكين
أو بدل ذلك صيدا ما أن يكون تخيرا أو أن يكون لائقا تل الخيار في تكفيره بقتله الصيد وهو محرم
بأي هذه الكفارات الثلاث شاء لأن الله تعالى جعل ما أوجب في قتل الصيد من الجزاء والكفارة
عقوبة لقتله وتكفيراً لذنبه في اتلافه ما أنفق من الصيد الذي كان حراما عليه اتلافه في حال
احرامه وقد كان حلالا له قبل حال احرامه كما جعل الغدبة من صيام أو صدقة أو نسك في ما
الشعر الذي حلقه المحرم في حال احرامه وقد كان له - لقد قبل حال احرامه ثم منع من حلقه في حال
احرامه نظير الصيد ثم جعل عليه ان حلقه جزءا من حلقه اياه فأجمع الجميع على أنه في حلقه اياه اذا
حلقه من ايذاله غير في تكفيره فعليه ذلك بأي الكفارات الثلاث شاء فمثل ان شاء الله قاتل الصيد
من المحرمين وأنه غير في تكفيره قتله الصيد بأي الكفارات الثلاث شاء لا فرق بين ذلك ومن أي
ما اتلافه قبل له حكم الله تعالى على قاتل الصيد بالمثل من النعم أو كفارة طعام مساكين أو عدله
صا بما كان حكمه على الخالق بغدبة من صيام أو صدقة أو نسك فزعمت أن أحدهما مخير في تكفير
ما جعل منه عوض بأي الثلاث شاء وأنكرت أن يكون ذلك لا آخر نهى بينك وبين من عكس
عائلا الأمر في ذلك جعل الخيار فيه حيث أبيت وأبي حيث جعلته له فرق من أصل أو نظير فلن
يقول في أحدهما فلا الأثر في الآخر مثله ثم اختلفوا في صدقة التكوين إذا أرا التكفير
بالطعام فقال بعضهم يقدم الصيد قيمة بالوضع الذي أصابه فيد وهو قول ابراهيم النخعي وحماد
وأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وقد كثر لرواية عن ابراهيم وحماد فيما مضى بما يدل على ذلك
وموافق قول أبي حنيفة وأصحابه وقال آخرون بل يقوم ذلك بسعر الأرض التي يكفر بها ذكر
من قال ذلك حديثا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا اسرائيل عن جابر عن عامر قال في
حرم أصاب صيدا بخراسان قال يكفر بمكة أو بعتي وقال يقرم الطعام بسعر الأرض التي يكفر بها
حديث أبو كريب قال ثنا أبو يعان عن اسرائيل عن جابر عن الشعبي في رجل أصاب صيدا
بخراسان قال يكفر بمكة أو بعتي * والصواب من القول في ذلك عندنا أن قاتل الصيد اذا جزاه بمثله من
النعم فاعما يجزى به بتكفيره في خلق وقد روي في جسمه من أقرب الاشياء به شها من الانعام وان جزاه
بالطعام فومسه قيمته عوضه الذي أصابه فيه لأنه هالك وجب عليه التكفير بالطعام ثم ان شاء
الحرم بالوضع الذي أصابه فيه وان شاء بمكة وان شاء بغير ذلك من المواضع حيث شاء لأن الله تعالى
الساخرط بلوغ الكعبة بالهدى في قتل الصيد دون غيره من جزائه لا يجزى بغير الهدى أن يجزى به
بالطعام والصوم حيث شاء من الأرض ومثل الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل العلم ذكر من
قال ذلك حديثا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا اسرائيل عن جابر عن الشعبي في رجل أصاب صيدا
قال ما كان من دم بمكة وما كان من صدقة أو صوم حيث شاء وقد خالف ذلك مخالفون فقالوا
لا يجزى الهدى والاطعام الا بمكة أو بالصوم فان كفر به بصوم حيث شاء من الأرض
ذكر من قال ذلك حديثا هناد قال ثنا وكيع وحديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن حماد
ابن سلمة عن عيسى بن سعد عن عطاء قال الدم والطعام بمكة والصيام حيث شاء حديثا هناد قال ثنا
وكيع وحديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن مالك بن مغول عن عطاء قال كفارة الحج بمكة
حديثا عمرو بن علي قال ثنا أبو عاصم عن ابن جريح قال قلت لعطاء أين يتصدق بالطعام ان
برائه قال بمكة من أجل أنه بمنزلة الهدى قال جزاء مثل ما قتل من النعم هد بالبع الكعبة من أجل أنه

أصابه في حرم يريد البيت فخرأوه عند البيت فأنما الهدى فأنه من جزاء ما قتل من الصيد فلن يجزئه من كفارة ما قتل من ذلك إلا أن يبلغه الكعبة عيباً وينحر أو يذبحه ويتصدق به على مساكين الحرم ويعني بالكعبة في هذا الموضع الحرم كله ولم يقدم به به الواجب من جزاء الصيد أن ينحره في كل وقت شاء قبل يوم النحر ويعدده ويطعمه وكذلك أن كفر بالطعام فله أن يكفر به متى أحب وحيث أحب وإن كفر بالصوم فكذلك وينحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل خلافاً لما ذكرنا من اختلافهم في التكفير بالطعام على ما قد بينا فيما مضى ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح قال قلت لعطاء أو عدل ذلك صياماً هل أصابه رقب قال لا إذا شاء وحيث شاء وتجهيله أحب إلى حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح قال قلت لعطاء رجل أصاب صيداً في الجبل أو العمرة فأرسل يجزئه إلى الحرم في المحرم أو غيره من الشهور أيجزئ عنه قال نعم ثم قرأ عدياً بالغ الكعبة قال هناد قال يحيى وبه نأخذ حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح وابن أبي سليمان عن عطاء قال إذا قدمت مكة بجزء صيد فأنحره فإن الله تعالى يقول عدياً بالغ الكعبة الآن يتقدم في العشر فيؤخر إلى يوم النحر حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال ثنا ابن جريح عن عطاء قال يتصدق الذي يصيب الصيد بمكة فإن الله تعالى يقول عدياً بالغ الكعبة في القول في تأويل قوله (أو عدل ذلك صياماً) يعني تعالى ذكره بذلك أو على قاتل الصيد محرماً عدل الصيد المقتول من الصيام وذلك أن يقوم الصيد حياً غير مقتول فيقتل قيمته من الطعام بالموضع الذي قتله فيه المحرم ثم يصوم مكان كل مديوناً وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم عدل المدين الطعام يصوم يوم في كفارة المواقف في شهر رمضان فإن قال قائل فهل أجمع على مكان كل صاع في جزاء الصيد يصوم يوم قياساً على حكم الذي صلى الله عليه وسلم في نظيره وذلك حكمه على كعب بن عجرة أنه أن يطعم أن كفر بالطعام فرقاً من طعام وذلك ثلاثة أصع بين ستة مساكين فإن كفر بالصيام أن يصوم ثلاثة أيام فجعل الأيام الثلاثة في الصوم عدلاً من طعام ثلاثة أصع (١) فإن ذلك بالكفارة في جزاء الصيد أشبهه من الكفارة في قتل الصيد بكفارة المواقف امرأته في شهر رمضان قيل إن القياس إنما هو رد الفروع المختلف فيها إلى نظائرها من الأصول المجمع عليها ولا خلاف بين الجميع من الجهة أنه لا يجزئ مكفراً كفر في قتل الصيد بالصوم أن يعدل صوم يوم بصاع طعام فإن كان ذلك كذلك وكان غير جائز خلافها فيما حدث به من الدين مجمعة عليه صح بذلك أن حكم معادلة الصوم الطعام في قتل الصيد مخالف حكم معادلته إياه في كفارة الخلق إذا كان غير جائز (٢) ودخل على آخر قياساً عاماً يجوز أن يقاس الفرع على الأصل وسواء قال قائل هل اردت حكم الصوم في كفارة قتل الصيد على حكمه في خلق الأذى فيما يعدل به من الطعام وآخر قال هل اردت حكم الصوم في الخلق على حكمه في كفارة قتل الصيد فيما يعدل به من الطعام فتوجب عليه مكان كل مذ أو مكان كل نصف صاع صوم يوم وقد بينا فيما مضى قبل أن العدل في كلام العرب بالفتح وهو قدر الشيء من غير جنسه وأن العدل هو قدره من جنسه وقد كان بعض أهل العلم بكلام العرب يقول العدل مصدر من قول الفاعل عدت هذا بذاءة لاحسننا قال والعدل أيضاً بالفتح المثل ولكنهم فرقوا بين العدل في هذا وبين عدل المتاع بأن كسر وا العين من عدل المتاع وفتحوها من قولهم ولا يقبل منها عدل وقول الله عز وجل أو عدل ذلك صياماً كما قالوا امرأه زان وحجر زين وقال بعضهم العدل (١) في التركيب تشويش ومراعاة أن الحاق كفارة الصيد بكفارة الخلق أشبهه من الحاقها بكفارة المواقف فتأمل كتبه معجمه

بعض العلماء المثل مقسم للتأكد إذا الواجب عليه جزاء المقتول لا جزاء مثله فهو كقولهم أنا أحب مثلك أي أحبك وقيل الأضامة بمعنى من أي جزاء من مثل ما قتل قال سعيد ابن جبيرة المحرم إذا قتل الصيد خطأ لا يلزمه شيء وهو قول داود لا ريب في ورد عن التعمد وهو أن يقتله ذاكراً لأحراره أو عالماً أن ما يقتله مما يحرم عليه قتله فإن قتله وهو ناس لأحراره أو رمى صيداً وهو يظن أنه ليس بصيد أو رمى غير صيد فعادل السهم فأصاب صيداً فهو مخطئ لا شيء عليه لفقيدان القيد المذكور ويتأكد هذا الرأي بقوله ليدفع وبال أمره وبقوله ومن عاد أي إلى ما تقدم ذكره وهو القتل العمد والانتقام أيضاً يناسب العمد لا الخطأ وقال جمهور السلفاء يلزمه الضمان سواء قتل عمداً أو خطأ قياساً على سائر محظورات الأحرار كالحق الرأس وغيره وكما في ضمان مال المسلم فإنه لما ثبت الحرمة لخلق المالك لم يختلف ذلك بكونه عمداً أو لا وإنما وردت الآية بالنعم لان العمد أصل والخطأ ملحق به للتفليظ ولما روى أنه عن إمامهم في عمرة الحديبية حمار وحش فقتل عليه أبو اليسر فطعن به برحمه فقتله فقتل له أنك قتلت الصيد وأنت محرم فقتلت الآية على وفق القصة وعن الزهري نزل السكيب بالعمد ووردت السنة بالخطأ قال صلى الله عليه وسلم في الضبع كبش إذا قتله المحرم وقالت الصحابة في الطي شاة أطلقوا الضمان

من غير فرق بين الصيد والخطائم
العلما الخلة في المثل فقتل
الشافعي ومحمد بن الحسن الصيد
ضم بان منه الله مثل ومنه ما لا مثل
له فيمنع من بالقيمة وقال أبو حنيفة
وأبو يوسف المثل الواجب هو القيمة
قياسا على ما لا مثل له حجة الشافعي
قوله تعالى من النعم فانه بيان للمثل
وكذا قوله صديا بالغ الكعبة وعن
النبي صلى الله عليه وسلم انه حكم في
الضبع بكبش وعن علي وعمرو وعثمان
وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس
وابن عمر أنهم حكموا في أم كنة
مكينة وأبو بكر بن محمد بن حنبل
الصيد بالمسلم من النعم حكموا في
النعامة ببدنة وفي حمار الوحش
ببقرة وفي الضبع بكبش وفي
الغزال بعمور وفي الغنم بشاة وفي
الارانب بتمسك وفي رواية يعناق
وفي الغنم بتمسك وفي النعير بوع
ببقرة وفي الخمام بشاة ويعني به كل
ما عيب وهو كالكفرة والديسي
الذئبة والعب شرب الماء مرة
والزبد تر جبهه صوته وتغريده
وقد قيل عن أنهم تنفروا الى اقرب
الاشياء شهابا بالصيد من النعم ولو نظروا
الى القيمة لاختلف باختلاف
الاسعار والطبي الذي ذكر من هذا
الخنس والغزال أنشاء والخفرة من
أولاد المعزاة انفصلت من أمها
والعناق الذئبة من أولاد المعزاة أيضا
المقصود من الضمان جبر الهلاك
فكروا كانت المسألة تم كالحبر
أكل (وهنا مسائل) لا تولى جماعة

هو انقسط في الحق والعدل بالكسر المثل وقد بينا ذلك بشواهد فيما مضى وأما نصب الصيام
فان على التفسير كما يقال عندى مل رزق ستماء وقد رطل عسلا ونحو الذي قلنا في ذلك قال
جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو عاصم قال
أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما عدل ذلك صياما قال عدل الطعام من الصيام قال لكل مد
يوما يؤخذ زعم بصيام رمضان وبالظهار وزعم أن ذلك رأى براه ولم يسمعه من أحد ولم يعض به سنة
قال ثم عاودته بعد ذلك بحين قلت ما عدل ذلك صياما قال ان أصاب ما عدله شاة قومت طعاما ثم
صام مكان كل مديوما قال ولم أسأله هذا رأى أو سنة مسنونة حدثني يعقوب بن ابراهيم قال
ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير في قوله عز وجل أو عدل ذلك صياما قال
يصوم ثلاثة أيام الى عشرة أيام حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن مغيرة عن حماد أو عدل
ذلك صياما من الجزاء اذ لم يجد ما يشتري به هديا أو ما يتصدق به مما لا يبلغ عن هدى حكم عليه
الصيام يكون كل نصف صاع يوما حدثني المنثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو عدل ذلك صياما قال اذا قتل المحرم شيئا
من الصيد حكم عليه فيه فان قتل طيبا أو نحوه فعليه شاة تدبج بكفة فان لم يجد فاطعام ستة
مسكين فان لم يجد فصيام ثلاثة أيام وان قتل أيل أو نحوه فعليه بقرة فان لم يجد ها أطعم عشرين
مسكينا أو لم يجد صام عشرين يوما وان قتل نعامه أو حمار وحش أو نحوه فعليه بدنة من الابل
فان لم يجد أطعم ثلثين مسكينا فان لم يجد صام ثلاثين يوما والطعام مدم يشبعهم حدثنا ابن
البرقي قال ثنا عمرو بن أبي سلمة عن سعيد المحرم يصيب الصيد فيكون عليه الفدية شاة أو
البقرة أو البدنة فان لم يجد فاعدل ذلك من الصيام أو الصدقة قال عن ذلك فان لم يجد ثمنه قوم ثمنه
طعاما يتصدق به لكل مسكين مدم ثم يصوم لكل مديوما في القول في تأويل قوله (ليذوق)
وبال أمره يقول جل ثناؤه أوجب على قاتل الصيد محرما أو جبت من الحق أو الكفارة
الذي ذكر في هذه الآية كي يذوق وبال أمره وعذابه يعني بأمره ذنبه وفعله الذي فعله من
قتله ما نهاه الله عز وجل عن قتله في حال احرامه يقول فالرزمة الكفارة التي ألزمتها اياه لا ذيقه
عقوبة ذنبه بالزامة الغرامة والعمل بسدنه مما يتبعه ويشق عليه وأصل الوبال الشدة في المكروه
ومنه قول الله فعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذًا وبيلًا وقد بين تعالى ذكره بقوله ليذوق وبال
أمره أن الكفارات اللازمة الاموال والابدان عقوبات منه تخلق وان كانت تحصيلها هم وكفارة
الذين هم التي كفروا بها وبخو والذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي أما وبال
أمره فعقوبة أمره في القول في تأويل قوله (عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه)
يقول جل ثناؤه لعباده المؤمنين به ورسوله صلى الله عليه وسلم عفا الله أيها المؤمنون عما سلف
منكم في جاهليتهم من اصابكم الصيد وأنتم حرم وقتلكموه فلا يؤخذكم بما كان منكم في ذلك
قبل تحريمه اياه عليكم ولا يلزمكم كفاة في مال ولا نفس ولكن من عاد منكم اقتله وهو محرم
بعد تحريمه بالمعنى الذي كان يقتله في حال كفره وقبل تحريمه عليه من استحلالة قتله فينتقم
الله منه وقد يحتمل أن يكون ذلك معناه من عاد لقتله بعد تحريمه في الاسلام فينتقم الله منه في
الآخرة أما في الدنيا فان عليه من الجزاء والكفارة فيها ما بينت واختلف أهل التأويل في تأويل
ذلك فقال بعضهم نحوه الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة
قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء ما عفا الله عما سلف قال عما كان في الجاهلية قال قلت ما

محرمون قتلوا صيدا فالشافعي وأحمد وأبو حنيفة لا يجب عليهم الاجزاء واحداً لان مثل الواحد واحد وقال أبو حنيفة ومالك والنوري على كل منهم جزاء واحد كالمقتل جماعة واحداً يقتص منهم جميعاً وكذلك حلف كل منهم أن لا يقتل صيدا فقتلوا صيدا واحداً لزم كلامهم كفارة وأوجب بان قتل الجماعة بالواحد تعبدى وتعدد الكفارة لتعدد الإيعان، والثانية قال الشافعي المحرم إذا ذل غيره على صيد فقتله لم يضمن كمالا يجب بالدلالة كفارة القتل ولا الدية وكما دل على مال المسلم وذلك لان الدلالة ليست بقتل ولا التلاف وقال أبو حنيفة يضمن لماروه أن عمر وعبد الرحمن بن عوف وابن عباس أوجبوا الجزاء على الدال «الثالثة قال الشافعي إذا جرح نطيماً فنقص من قيمته العشرة فله عشرة قيمة الشاة إرشاداً الى ما هو الأسهل لانه قد لا يجد بشر يكافى ذبح شاة ويتعذر عليه اخراج قسط من الحيوان وقال المزني عليه شاة وقال داود لاضمان الا بالقتل اظاها الآية حيث نيط الجزاء بالقتل فقط الرابعة اذا قتل المحرم صيداً وأدى جزاءه ثم قتل صيداً آخر لزمه جزاء آخر خلافاً لداود وينقل عن ابن عباس وشريح حجة الجمهور أن الحكم يتكرر بتكرار العلة بخلاف ما لو قال لنسانه من دخل مسكن الدار فهى طالق فدخلت واحدة مرتين فإنه لا يقع الاطلاق

ومن عاد فينتقم الله منه قال من عاد في الاسلام فينتقم الله منه وعليه مع ذلك الكفارة حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال قلت لعطاء فذكر نحوه وزاد فيه وقال وان عاد فقتل عليه الكفارة قلت هل في العود من حد يعلم قال لا قلت فتري حقاً على الامام أن يعاقبه قال هو ذنب أذنبه فيما بينه وبين الله ولكن يفدى حدثنا سفيان قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد عن ابن جريج عن عطاء ومن عاد فينتقم الله منه قال في الاسلام وعليه مع ذلك الكفارة قلت عليه من الامام عقوبة قال لا حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء عفا الله عما سلف عما كان في الجاهلية ومن عاد قال في الاسلام فينتقم الله منه وعليه الكفارة قال قلت لعطاء فعليه من الامام عقوبة قال لا حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال يحكم عليه في الخطا والعمد والنسيان وكلما أصاب قال الله عز وجل عفا الله عما سلف قال ما كان في الجاهلية ومن عاد فينتقم الله منه مع الكفارة قال سفيان قال ابن جريج فقلت أيعاقبه السلطان قال لا حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بكر وأبو خالد عن ابن جريج قال قلت لعطاء عفا الله عما سلف قال عما كان في الجاهلية حدثني يعقوب قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن عطاء بن أبي رباح أنه قال يحكم عليه كلما عاد حدثنا هناد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال كلما أصاب المحرم الصيد ناسياً يحكم عليه حدثني يحيى بن طلحة البربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم قال كلما أصاب الصيد المحرم حكم عليه حدثنا عمرو بن علي قال ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن عطاء قال من قتل الصيد ثم عاد حكم عليه حدثنا عمرو قال ثنا سفيان بن عيينة عن داود بن أبي هند عن سعيد بن جبيرة قال يحكم عليه فيخلع أو يترك حدثنا عمرو قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا داود بن أبي هند عن سعيد بن جبيرة الذي يصيب الصيد وهو محرم فيحكم عليه ثم يعود قال يحكم عليه حدثنا عمرو قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا الفرات بن سليمان عن عبد الكريم عن عطاء قال يحكم عليه كلما عاد وقال آخرون معنى ذلك عفا الله عما سلف منكم في ذلك في الجاهلية ومن عاد في الاسلام فينتقم الله منه بالزامه الكفارة ذكر من قال ذلك حدثني ابن البرقي قال ثنا عمرو عن زهير عن سعيد بن جبيرة وعطاء في قول الله تعالى ومن عاد فينتقم الله منه قال ينتقم الله يعني بالجزاء عفا الله عما سلف في الجاهلية وقال آخرون في ذلك عفا الله عما سلف من قتل من قتل منكم الصيد حراماً في أول مرة ومن عاد ثانية لنته بعد أولى حراماً والله ولي الانتقام منه دون كفارة تلزمه لقتله اياه ذكر من قال ذلك حدثني المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من قتل شيئاً من الصيد خطاً وهو محرم حكم عليه فيه مرة واحدة فان عاد يقال له ينتقم الله منك كما قال الله عز وجل حدثنا يحيى بن طلحة البربوعي قال ثنا فضيل بن عياض عن هشام عن بكرمة عن ابن عباس قال اذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه فان عاد لم يحكم عليه وكان ذلك الى الله عز وجل ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه ثم قرأ هذه الآية ومن عاد فينتقم الله منه والله عز وجل انتقام حدثنا هناد قال ثنا يحيى بن أبي زائدة قال ثنا داود عن عامر قال جاء رجل الى شريح فقال اني أصبت صيداً وأنا محرم فقال هل أصبت قبل ذلك شيئاً قال لا قال لو قلت نعم وكنت الى الله يكون هو ينتقم منك انه عزيز وانتقام قال داود فذكر ذلك لسعيد بن جبيرة فقال بل يحكم عليه أو يخلع حدثني أبو السائب وعمرو بن علي قال ثنا أبو معاوية عن الاعش عن ابراهيم قال اذا أصاب الرجل الصيد

واحسد لان تكرر الحكم بتكرار
الشرط غير لازم حجة داود ومن عاد
فينتقم الله منه فانه جعل جزاء
العائد الانتقام لا الكفارة الخامسة
قال الشافعي اذا اصاب صيدا
أعور أو مكسور اليد أو الرجل فداء
بثله والصحح أحب وكذا الكبير
لأجل الصغير والذكر يغدى بالذكر
والأنثى بالذكر والأنثى والأولى أن
لا يغير تحمية المثلثية والأنثى أفضل
لأنها تلد والذكر أفضل من حيث
أن لحمه أطيب وسورته أحسن
قوله سبحانه (يحكم به ذوا عدل منكم)
قال ابن عباس أي رجلان صالحان
فقيهان من أهل دينكم يتطهران إلى
أشبه الأشياء به من النعم فيمكن
به وبهذا أحق من نصر قول أبي
حنيفة فقال التقويم هو المحتاج
إلى النظر والاجتهاد وأما الخلق
والصورة فشاهد لا يفتقر إلى الاجتهاد
ورد بأن وجه التشابه بين النعم
والصيد أيضا توقف على الاجتهاد
عن قبيصة بن جابر أنه ضرب طيبافي
الأحرام فأت فسأل عمر وكان إلى
جانبه عبد الرحمن بن عوف فقال له
ما ترى قال عليه شاة قال وأنا أرى
ذلك فأذهب فأعده شاة قال قبيصة
نظر جئت إلى صاحبي وقلت إن أمير
المؤمنين لم يدر ما يقول حتى سأل
غيره قال ففاجأني عمر وعلائي
بالدرة وقال أنت قلت في الحرم وتغف
الحكم قال الله تعالى يحكم به ذوا
عدل منكم فانا عمر وهذا عبد الرحمن
قال الشافعي ما ورد فيه نص فهو
متبع كل روى أنه صلى الله عليه وسلم

وهو محرم قيل له أصبت صيدا مثل هذا فان قال نعم قيل له اذهب فينتقم الله منك وان قال لا حكم
عليه حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم في الذي
يقتل الصيد ثم يعود قال كانوا يقولون من عاد لا يحكم عليه أمره إلى الله عز وجل حدثنا عمرو
قال ثنا ابن عيينة عن داود بن أبي هند عن الشعبي أن رجلا أتى شريحا فقال أصبت صيدا
قال أصبت قبله صيدا قال لا قال أما انت لو قلت نعم لم أحكم عليك حدثنا عمرو قال ثنا ابن
أبي عدي قال ثنا داود عن الشعبي عن شريح مثله حدثنا عمرو قال ثنا أبو عاصم عن
الأشعث عن محمد عن شريح في الذي يصيب الصيد قال يحكم عليه فإن عاد انتقم الله منه حدثنا
ابن حميد قال ثنا حكام بن سلم عن عنبسة عن سالم عن سعيد بن جبير ومن قتله منكم متعمدا
بغزاة مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم قال يحكم عليه في العمد مرة واحدة فان عاد لم
يحكم عليه وقيل له اذهب ينتقم الله منك ويحكم عليه في الخطأ أبدا حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبي عن سفيان عن خثيف عن سعيد بن جبير قال رخص في قتل الصيد مرة في عاد لم يدعه الله
تعالى حتى ينتقم منه حدثنا هناك قال ثنا وكيع عن سفيان عن خثيف عن سعيد بن
جبير مثله حدثنا عمرو بن علي قال ثنا يحيى بن سعيد وابن أبي عدي جميعا عن هشام عن
عكرمة عن ابن عباس فيمن اصاب صيدا يحكم عليه ثم عاد قال لا يحكم ينتقم الله منه حدثنا عمرو
قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أنما قال الله عز وجل ومن قتله منكم متعمدا
يقول متعمدا القتل ناسيا لأحرامه فذلك الذي يحكم عليه فإن عاد لا يحكم عليه وقيل له ينتقم الله منك
حدثنا عمرو قال ثنا كثير بن هشام قال ثنا الفرات بن سليمان عن عبد الكريم عن مجاهد
أن عاد لم يحكم عليه وقيل له ينتقم الله منك حدثنا عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا
الأشعث عن الحسن في الذي يصيب الصيد فيحكم عليه ثم يعود قال لا يحكم عليه وقال آخرون
معنى ذلك عفا الله عما سلف من قتلهم الصيد قبل تحريم الله تعالى ذلك عليكم ومن عاد لقتله بعد
تحريم الله إياه عليه عا لما تحريم ذلك عليه عا مد القتل إذا كرر الأحرامه فإن الله هو المنتقم منه
ولا كفاية لذنبه ذلك ولا جزاء يلزمه في الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا يونس بن عبد الأعلى
قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله ومن عاد فينتقم الله منه قال من عاد بعد نهى الله
بمدان يعرف أنه محرم وأنه إذا كر حرمه لم ينبغ لأحد أن يحكم عليه ووكاوه إلى نعمة الله عز وجل
فأما الذي يتعمد قتل الصيد وهو ناس لحرمه أو جاهل أن قتله محرم فهو لا الذين يحكم عليهم فأما
من قتله متعمدا بعد نهى الله وهو يعرف أنه محرم وأنه حرام فذلك يؤكل إلى نعمة الله فذلك الذي
جعل الله عليه النعمة وهذا شبهه بقول مجاهد الذي ذكرناه قبل وقال آخرون غنى بذلك شخص
بعبثه ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي قال ثنا معتمر بن سليمان قال ثنا زيد
أبو المولى أن رجلا أصاب صيدا وهو محرم فتجوز له عنه ثم عاد فأرسل الله عليه ناراً فحرقته فذلك
قوله ومن عاد فينتقم الله منه قال في الإسلام « وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندنا قول من
قال معناه ومن عاد في الإسلام لقتله بعد نهى الله تعالى عنه فينتقم الله منه وعليه مع ذلك
الكفارة لأن الله عز وجل إذا أخبر أنه ينتقم منه لم يخبرنا وقد أوجب عليه في قتل الصيد عا
ما أوجب من الجزاء أو الكفارة بقوله ومن قتله منكم متعمدا بغزاة مثل ما قتل من النعم أنه
قد أزال عنه الكفارة في المرة الثانية وناسا له بل أعلم عباده ما أوجب من الحكم على قاتل الصيد
من المحرمين عداثم أخبر أنه منتقم من عاد ولم يقل ولا كفارة عليه في الدنيا فان ظن ظان أن
الكفارة مزيله للعقاب ولو كانت الكفارة لازمة له في الدنيا لبطل العقاب في الآخرة فقد ظن

خطأ وذلك أن الله عز وجل أن يخالف بين عقوبات معاصيه بما شاء وأحب فيزيد في عقوبته على بعض معاصيه مما ينقص من بعض وينقص من بعض مما يزيد في بعض كالذي فعل من ذلك في مخالفته بين عقوبته الزاني البكر والزاني الثيب المحصن وبين سارق ربع دينار وبين سارق أقل من ذلك فكذلك خالف بين عقوبته قاتل الصيد من المحرمين عند البدء وبين عقوبته عود بعد بدء فأوجب على البادئ المثل من النعم أو لكثرة الألاعام أو العدل من الصيام وجعل ذلك عقوبة جرمه بقوله ليدوق وبال أمره وجعل على العائد بعد البدء وزاده من عقوبته ما أخبر عباده أنه فاعل به من الانتقام تغليظاً منه للعود بعد البدء ولو كانت عقوباته على الأشياء متفقة لوجب أن لا يكون حد في شيء مخالف لحد في غيره ولا عقاب في الآخرة أغلظ من عقاب وذلك خلاف ما جاء به محكم الفرقان وقد زعم بعض الزاعمين أن معنى ذلك ومن عاد في الإسلام بعد نهى الله عن قتله لقتله بالمعنى الذي كان القوم يقتلونه في جاهليتهم فعفاه الله عنه عند تحريم قتله عليهم وذلك قتله على استحلال قتله قال فماذا قتله على غير ذلك الوجه وذلك أن يقتله على وجه الفسوق لا على وجه الاستحلال فعليه الجزاء والكفارة كما عاهدوا هذا قولاً لا نعلم قائلًا قاله من أهل التأويل وكفى خطأ بقوله خروجه عن أقوال أهل العلم لو لم يكن على خطئه دلالة سواء فكيف وظاهر التنزيل ينفي عن فساده وذلك أن الله عم بقوله ومن عاد فينتقم الله منه كل عائد لقتل الصيد بالمعنى الذي تقدم النهي منه في أول الآية ولم يخص به عائداً منهم دون عائدين ادعى في التنزيل ما ليس في ظاهره كلف البرهان على دعواه من الوجه الذي يجب التسليم له وأما من زعم أن معنى ذلك ومن عاد في قتله متعمداً بعد بدء لقتل تقدم منه في حال إحرامه فينتقم الله منه فإن معنى قوله عفا الله عما سلف انما هو عفا الله عما سلف من ذنبه بقتله الصيد بدأ فإن في قول الله تعالى ليدوق وبال أمره دليلاً واضحاً على أن القول في ذلك غير ما قال لا العذوة عن الجرم ترك المؤاخذه به ومن أدبى وبال جرمه فقد عوقب به وغير جائز أن يقال لمن عوقب قد عني عنه وخبر الله أصدق من أن يقع فيه تناقض فإن قال قائل وما ينكر أن يكون قاتل الصيد من المحرمين في أول مرة قد أدبى وبال أمره بما ألزم من الجزاء والكفارة وعني له من العقوبة بأكثر من ذلك مما كان الله عز وجل أن يعاقبه به قيل له فإن كان ذلك جائزاً أن يكون تأويل الآية عندك وإن كان مخالفًا لقول أهل التأويل فما ينكر أن يكون الانتقام الذي أوعد الله على العود بعد البدء هو تلك الزيادة التي عفاها عنه في أول مرة مما كان له فعله به مع الذي أذاقه من وبال أمره فيذيقه في عوده بعد البدء وبال أمره الذي أذاقه المرة الأولى ويترك عفو عما عفا عنه في البدء فيؤاخذه به فلم يقل في ذلك شيئاً ألزم في الآخرة مثله (١) القول في تأويل قوله (والله عزيز ذو انتقام) يقول عز وجل والله منيع في سلطانه لا يقهره قاهر ولا يمنع من الانتقام من انتقم منه ولا من عقوبته من أراد عقوبته مانع لأن الخلق خلقه والأمر أمره العزة والمنعة وأما قوله ذو انتقام فإنه يعني به معاقبته لمن عصاه على معصيته أياه (٢) القول في تأويل قوله (أحل لكم صيد البحر وطعامه) يقول تعالى ذكره أحل لكم أيها المؤمنون صيد البحر وهو ما صيد طرياً كما حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال عمر بن الخطاب في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيده ما صيده من حديثنا ابن جريد قال ثنا جرير عن مغيرة عن سمك قال حدثت عن ابن عباس قال خطب أبو بكر الناس فقال أحل لكم صيد البحر قال فصيده ما أخذ حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حصين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر

قضى في الضبع بكبش وكل ما حكم به عدلان من الصحابة أو التابعين أو من أهل عصر آخر من النعم أنه مثل الصيد المقتول يتبع حكمهم ولا حاجة إلى تحكيم غيرهم لأن بحسبهم أوفى ونظرهم أعلى وقال مالك يجب التحكيم فيما حكمت به الصحابة وفيما لم يحكم وهل يجوز أن يكون قاتل الصيد حكماً أن كان القتل عمداً عدواناً فلا لأنه يورث الفسق والحكم موصوف بالعدالة وإن كان خطأ أو كان مضطراً إليه فكذلك عند مالك كما في تنويم المتلفات وجوزة الشافعي لما روى أن بعض الصحابة أو طأفرسه ظليماً فأن عمر فقال أحكم فيه فقال أنت خير مني وأعلم بأمر المؤمنين فقال انما أمرتك أن تحكم فيه ولم أمرك أن تركني فقال الرجل أرى فيه جدياً فقال عمر فذلك فيه وأيضاً فإنه حق الله فيجوز أن يكون من عليه أمناً فيه كما أن رب المال أمين في الزكاة ولو حكم عدلان بأن له مثلاً وآخران بأنه لا مثله فالأخذ بقول الأولين ولو حكم عدلان مثلاً وآخران بمثلاً آخر فأصبح الوجهين أنه يتخير والآخر أنه يأخذ بالأغلظ قيل في الآية دلالة على أن العمل بالاجتهاد والقياس جائز وأجيب بأنه لا نزاع في الصور الجزئية كالاجتهاد في القلة وكالعمل بشهادة الشاهدين وبتقويم المقومين في قيم المتلفات وأروش الحنات وكعمل العاصي بالفتوى كالعمل بالظن في مصالح الدنيا انما النزاع في إثبات شرع

عام في حق جميع المكلفين باق على وجه الدهر والانصاف أن يحجوز الاجتهاد في القبة وفي تعيين مثل الصيد المقتول أمر كل أيضا وان تصب هديا على أنه حال من جزاء عندهم وصفه بمثل لانه حينئذ يرب من المعرفة أو بدل من محل مثل عندهم أضاف أو حال من الضمير في به ووصف هديا باغ الكعبة لان اضافته غير حقيقية تقديره بالغالكعبة والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة ولا سيما اذا كان مرتفعا ومعنى بلوغه الكعبة أن يذبح في الحرم لان الذبح والنحر لا يقعان في نفس الكعبة ولا في غاية القرب والتلاصق منها فان دفع مثل الصيد المقتول الى الفقراء حيالهم يحجز قال الشافعي يجب عليه أن يتصدق به في الحرم أيضا لان نفس الذبح ايلام ولا قرينة فيه وانما القرينة في التصديق على فقراء الحرم وقال أبو حنيفة له أن يتصدق به حيث شاء لانها لما وصلت الى الكعبة فقد خرج عن العهدة قوله أو كفارة عطف على قوله جزاء وطعام مساكين بيان له ومن أضاف فلا بيان أيضا أي كفارة من طعام مساكين مثل خاتم فضة أو عدل ذلك الطعام صيا ما نصب على التمييز كقولك لي مثله رجلا وعدل الشيء ما عادله من غير جنسه والعدل بالكسر المثل تقول عندى عدل غلاما اذا كان غلاما يعدل غلاما فاذا أردت قيمته من غير جنسه فتحت العين ثم مذهب الشافعي أنه يصوم لكل مسد يوم أو مذهب

قال صيده ما صيده منه حدثنا سليمان بن عمر بن خالد البرقي قال ثنا محمد بن سلمة الحرالي عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيده الطري حدثنا ابن جبير قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الهذيل بن هلال قال ثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر قال صيده ما صيد حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر قال الطري حدثنا ابن وكيع قال ثنا الحسن بن علي الجعفي أو الحسين شاذل أبو جعفر عن الحكم بن أبان عن عكرمة قال كان ابن عباس يقول صيد البحر ما اصطاده حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفیان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة أحل لكم صيد البحر قال الطري حدثنا ابن جبير قال ثنا حكيم عن عنبسة عن الحجاج عن العلاء بن بدر عن أبي سلمة قال صيد البحر ما صيد حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفیان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة أحل لكم صيد البحر قال الطري حدثنا ابن جبير قال ثنا حكيم عن عنبسة عن الحجاج عن العلاء بن بدر عن أبي سلمة قال صيد البحر ما صيد حدثنا ابن جبير قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أحل لكم صيد البحر ما صيد البحر فهو السمك الطري هي الحيتان حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفیان عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال صيده ما اصطاده طريا قال معمر وقال قتادة صيده ما اصطاده حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله أحل لكم صيد البحر قال حدثنا ابن البرقي قال ثنا عمر بن أبي سلمة قال مثل سعيد عن صيد البحر فقال قال مكحول قال زيد بن ثابت صيده ما اصطادت حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن لبث عن مجاهد في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم ولا سيارة قال يونس بن مرقا قال حدثنا أبو بكر بن عمار قال حدثنا عمرو بن عبد الحميد قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال قال أبو بكر طعام البحر كل ما فيه وقال جابر بن عبد الله ما حشر عنه فكل وقال كل ما فيه يعني جميع ما صيد حدثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفیان عن عمرو بن عاصم عن عكرمة يقول قال أبو بكر وطعامه متاعا لكم ولا سيارة قال هو كل ما فيه وعني بالبحر في هذا الموضع الانهار كلها والعرب تدعى الانهار بحارا كما قال تعالى ذكروا ظهور الفساد في البر والبحر فقتلوا ويل الكلام أحل لكم أيهم المؤمنون طري سمك الانهار الذي صدغوه في حال حلهم وحرمتهم وما لم تصيدوه من طعامه الذي قتله ثم رمى به الى ساحله واختلف أهل التأويل في معنى قوله وطعامه فقتل بعضهم عنى بذلك ما قذف به الى ساحله ميتا نحو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك حدثنا ابن جبير قال ثنا جرير عن مغيرة عن سمك قال حدثت عن ابن عباس قال خطب أبو بكر الناس فقال أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم وطعامه ما قذف حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال كنت بالبحرين فسألوني عما قذف البحر قال فأنقبتهم أن يأكلوا فأنما قدمت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذكرت ذلك فقال لي لم أنقبتهم قال قلت أنقبتهم أن يأكلوا قال لو أنقبتهم بغير ذلك لعزلت بالدرة قال ثم قال ان الله تعالى قال في كتابه أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم فصيد ما صيد منه وطعامه ما قذف حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا حسين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا لكم قال طعامه ما قذف حدثني يعقوب

قال ثنا ابن علية عن سليمان التيمي عن أبي مجاز عن ابن عباس في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ما قذف حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن سليمان التيمي عن أبي مجاز عن ابن عباس مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين بن علي عن زائدة عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس قال طعامه كل ما ألقاه البحر حدثنا ابن وكيع قال ثنا الحسن بن علي أو الحسين بن علي الجعفي ثنا أبو جعفر عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال طعامه ما لفظ من ميتته حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الهذيل بن هلال قال ثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس أحل لكم صيد البحر وطعامه ما وجد على الساحل ميتا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن سليمان التيمي عن أبي مجاز عن ابن عباس قال طعامه ما قذف به حدثنا سعيد بن الربيع قال ثنا سفيان عن عمرو وسمع عكرمة يقول قال أبو بكر رضي الله عنه وطعامه متاعكم قال طعامه هو كل ما فيه حدثني محمد بن المثنى قال ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو بكر وطعامه متاعكم قال طعامه ميتته قال عمرو وسمع أبا الشعثاء يقول ما كنت أحسب طعامه إلا ما لحه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريح قال أخبرني أبو بكر بن حفص بن عمر بن سعد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله وطعامه متاعكم قال طعامه ميتته حدثنا حميد بن مسعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن عثمان عن عكرمة وطعامه متاعكم قال طعامه ما قذف حدثنا ابن عبد الأعلى قال ثنا معمر بن سليمان قال سمعت عبيد الله عن نافع قال جاء عبد الرحمن إلى عبد الله فقال البحر قد ألقى حيتانا كثيرة قال فنهاه عن أكلها قال يا نافع هاك المصحف فأتته به فقراها هذه الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعكم قال قلت طعامه هو الذي ألقاه قال فالحقه فربما كله حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب قال ثنا أيوب عن نافع أن عبد الرحمن بن أبي هريرة سأله عن البحر فقال إن البحر قذف حيتانا كثيرة ميتة أفنا أكلها قال لا نأكلها فارجع عبد الله إلى أهله أخذ المصحف فقرا سورة المائدة فأتى على هذه الآية وطعامه متاعكم ولا سيارة قال اذهب فقل له فليأكله فانه طعامه حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية قال أخبرنا أيوب عن نافع عن ابن عمر بنحوه حدثني المثنى قال ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار عن عكرمة مولى ابن عباس قال قال أبو بكر رضي الله عنه وطعامه متاعكم قال ميتته قال عمرو وسمعت أبا الشعثاء يقول ما كنت أحسب طعامه إلا ما لحه حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا الضحاك بن مخلد عن ابن جريح قال أخبرنا نافع أن عبد الرحمن بن أبي هريرة سأله عن حيتان كثيرة ألقاها البحر أميته هي قال نعم فنهاه عنها ثم دخل البيت فدعا بالمصحف فقرا تلك الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعكم قال طعامه كل شيء أخرج منه فكله فليس به بأس وكل شيء فيه يؤكل ميتا أو بساحله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر قال قتادة طعامه ما قذف منه حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد عن ليث عن شهر عن أبي أيوب قال ما لفظ البحر فهو طعامه وإن كان ميتا حدثنا هناد قال ثنا أبو الأحوص عن ليث عن شهر قال سئل أبو أيوب عن قول الله تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعا قال هو ما لفظ البحر وقال آخرون غني بقوله وطعامه المبيع من السمك فيكون تأويل الكلام على ذلك من تأويلهم أحل لكم سمك البحر ومذبحه في كل حال أحلالكم وأحرامكم ذكر من قال ذلك حدثنا سليمان بن عمرو بن خالد البرقي قال ثنا محمد بن سلمة عن خفيف عن عكرمة عن ابن عباس وطعامه قال طعامه ما لحه منه

أبي خنيفة أنه يصوم لكل نصف صاع يوما وذلك بحسب الاختلاف في طعام مسكين واحد كما مر في كفارة اليمين وبالجمله فاصل مذهب أبي خنيفة أنه يوجب قيمة الصيد يقوم حيث صيد فإن بلغت قيمته ثمن هدى فتخير بين أن يهدي من النعم ما قيمته قيمة الصيد وبين أن يشتري بغيره طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعا من غيره وإن شاء صام عن طعام كل مسكين يوما وحاصل مذهب الشافعي أن الصيد قسمان ماله مثل من النعم وماليس كذلك فالأول جزأوه على التخيير والتعديل فیتخير بين أن يذبح مثله فيصدق به على مساكين الحرم ما بأن يفرق اللحم أو يملك جلته أيامهم مذبوحا وبين أن يقوم المسلم بدراهم ولا يجوز أن يتصدق بالدراهم ولكن إن شاء اشترى بها طعاما وتصدق به على مساكين الحرم وإن شاء صام عن كل مدمن الطعام يوما حيث كان والثاني وهو ماليس عتلى كالعصافير وغيرها وبالجمله كل ما دون الحمام أو فوقه فيه قيمته ولا يتصدق بها بل يجعلها طعاما ثم إن شاء تصدق بها وإن شاء صام عن كل مدمن يوما فإن انكسر مدمن في القسمين صام يوما لأن الصوم لا يتنقض فلا جزاء في القسم الأول ثلاثة أركان الحيوان والطعام والصيام وفي القسم الثاني ركنان الطعام والصيام وأوهنا على التخيير في ظاهر المذهب لأعلى الترتيب ووافق مالك وأبو خنيفة لأن أول التخيير غالبا وخالف أحمد وزفر

فقال انها في الآية للترتيب لان الواجب هنا شرع على سبيل التغليظ بدليل قوله ليس ذوق وبال امره والتخيير ينافي التغليظ ثم النائلون بالتخيير اتفقوا على أن الخيار في تعيين هذه الثلاثة الى قاتل الصيد كما هو ظاهر الآية لا محمد بن الحسن فانه قال الخيار الى الحكمين قياسا على تعيين المثل ثم ان لم يكن الصيد مثليا فالعبرة في القيمة محل الاتراف قياسا على كل منلف متقوم والمعتبر في الصرف الى الطعام سعر الطعام بمكة وان كان مثليا واراد تقويم مثله من النعم ليرجع الى الاطعام أو الصيام فالعبرة في قيمته بمكة يومئذ لانها محل الذبح لو كان يذبح ولا جواز على المحرم باكل الصيد سواء ذبحه بنفسه أو اصطيد له أو بدلالته لانه ليس بنام بعد الذبح ولا يؤول الى النماء فلا يتعلق بالتلافه الجزاء كما لو تلف بيضة مذرة هذا في الحديث من قول الشافعي وفي قوله القديم وبه قال مالك وأحمد يلزمه القيمة بعد ما أكل واذا ذبح المحرم صيد لم يحل له الا كل منه ولا غيره في الجديد وبه قال مالك وأحمد وأبو حنيفة لانه يكون ميتة كذبحة المجوسى حتى لو كان مملوكا وجب مع الجزاء القيمة للمالك وهل يحل له بعد زوال الاحرام أظهر الوجهين لا وكذا الكلام في صيد الحرم اذا ذبح اما قوله ليس ذوقه متعلق بقوله جزاء أى فعلية أن يجازى أو يكفر لذوق ويحتمل أن يقال يتعلق بمحذوف أى شرعنا ما شرعنا ليس ذوق سوء عاقبة

حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وطعامه متاع لكم يعني بطعامه ما حله وما قذف البحر من ماله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس وطعامه متاع لكم وهو المالح **حدثني** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان بن مجمع التيمي عن عكرمة في قوله متاع لكم قال الملبح **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن سالم الافطس وأبي حصين عن سعيد بن جبيرة قال الملبح **حدثنا** أبو كريب قال ثنا ابن عيمان عن سفيان عن منصور عن ابراهيم وطعامه متاع لكم قال الملبح والمالط **حدثنا** ابن جند قال ثنا حكيم عن غنصة عن سالم عن سعيد بن جبيرة في قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه متاع لكم قال يأتى الرجل أهل البحر فيقول أطعموني فان قال غريضا لقوا نبيكم فسادوا له وان قال أطعموني من طعامكم أطعموه من سمكم المالح **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن فضيل عن عطاء عن سعيد أحل لكم صيد البحر وطعامه قال المنبذ السمك المالح **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة وطعامه قال المالح **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن منصور عن ابراهيم وطعامه قال هو ماله ثم قال ما قذف **حدثنا** ابن معاذ قال ثنا جامع بن حاد قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة وطعامه قال مملوح السمك **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرني الثوري عن منصور قال كان ابراهيم يقول طعامه السمك الملبح ثم قال بعد ما قذفه **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا الثوري عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة قال طعامه الملبح **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا السراويل عن عبد الكريم عن شاذل قال طعامه السمك الملبح **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة في هذه الآية وطعامه متاع لكم قال الصير قال شعبة فقلت لأبي بشر ما الصير قال المالح **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا هشام بن الوليد قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبيرة قوله وطعامه متاع لكم قال الصير قال قلت ما الصير قال المالح **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وطعامه متاع لكم قال أما طعامه فهو المالح **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب وطعامه متاع لكم قال طعامه ما ترودت مملوحا في سفرك **حدثنا** عمرو بن عبد الحميد وسعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفيان بن عمرو قال قال جابر بن زيد كنا نتحدث أن طعامه ملبحه ونكره الطافي منه وقال آخرون طعامه ما فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو عن عكرمة قال طعام البحر ما فيه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن حريث عن عكرمة وطعامه متاع لكم قال ما جاء به البحر بوجه **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح عن ليث عن مجاهد قال طعامه كل ما صيده منه وأولى هذه الأقوال بالصواب عندنا قول من قال طعامه ما قذفه البحر وأحسر عنه فوجد ميتا على ساحله وذلك أن الله تعالى ذكر قوله صيد الذي يصاد فقال أحل لكم صيد البحر والذي يجب أن يعطف عليه في المفهوم ما لم يصد منه فقال أحل لكم ما صدتموه من البحر وما لم تصيدوه منه وأما الملبح فإنه ما كان منه ملبح بعد الاصطياد فقد دخل في جملة قوله أحل لكم صيد البحر فلا وجه لتكريره اذ لا فائدة فيه وقد أعلم عباده تعالى إحلاله ما صيد من البحر بقوله أحل لكم صيد البحر فلا فائدة أن يقال لهم بعد ذلك ومليحه الذي صيد حلال لكم لان ما صيده منه فقد بين تحليله طريا كان أو مليحا بقوله أحل لكم صيد البحر والله يتعالى عن أن يخاطب عباده بما لا

يفيدهم به فائدة وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو الذي قلنا خبر وان كان بعض نقلته
يقف به على ناقله عنه من الصحابة وذلك ما **حدثنا** به هناد بن السرى قال ثنا عبد بن سلمان عن
محمد بن عمرو قال ثنا أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحل لكم صيد
البحر وطعامه متاع لكم قال طعامه ما لفظه ميتافه وطعامه وقد وقف هذا الحديث بعضهم على
أبي هريرة **حدثنا** هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة في
قوله أحل لكم صيد البحر وطعامه قال طعامه ما لفظه ميتافه القول في تأويل قوله **متاع لكم**
والسيارة يعني تعالى ذكره بقوله متاع لكم منفعة لمن كان منكم مقيما أو حاضرا في بلده يستمتع
بأكله وينتفع به والسيارة يقول ومنفعة أيضا ومنفعة للسائر من أرض إلى أرض ومسافر من
يتزودونه في سفرهم مليحوا والسيارة جمع سيارو بنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرني أبو اسحق عن عكرمة أنه قال في قوله
متاع لكم والسيارة قال لمن كان بحضرة البحر والسيارة السفر **حدثني** يعقوب قال ثنا ابن
عليه عن سعيد بن أبي عمرو بقرينة عن قتادة في قوله وطعامه متاع لكم والسيارة ما قذف البحر وما
يتزودون في أسفارهم من هذا المالح يتأولها على هذا **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حاد
قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة وطعامه متاع لكم والسيارة مما لوح السمك
ما يتزودون في أسفارهم **حدثنا** سليمان بن عمرو بن خالد البرقي قال ثنا مسكين بن بكير قال ثنا عبد
السلام بن حبيب النجاري عن الحسن في قوله والسيارة قال هم المحرمون **حدثني** محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وطعامه متاع لكم والسيارة أما طعامه فهو
المالح منه بلاغ يأكل منه السيارة في الأسفار **حدثنا** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وطعامه متاع لكم والسيارة قال طعامه ماله وما
قذف البحر منه يتزوده المسافر وقال مرة أخرى ماله وما قذف البحر فماله يتزوده المسافر
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس وطعامه
متاع لكم والسيارة يعني المالح فيتزوده وكان مجاهدا يقول في ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال
ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وطعامه متاع لكم قال أهل القرى
والسيارة أهل الأمصار **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله
متاع لكم قال لأهل القرى والسيارة قال أهل الأمصار وأجناس الناس كلهم وهذا الذي قاله مجاهد
من أن السيارة هم أهل الأمصار لا وجه له مفهوم إلا أن يكون أراد بقوله هم أهل الأمصار هم
المسافرون من أهل الأمصار فيجب أن يدخل في ذلك كل سيارة من أهل الأمصار كانوا ومن أهل
القرى فاما السيارة فلا يشمل المقيمين في أمصارهم **في** القول في تأويل قوله **وحرّم عليكم**
صيد البر ما دمتم حرما يعني تعالى ذكره وحرّم الله عليكم أيها المؤمنون صيد البر ما دمتم حرما يقول
ما كنتم محرمين لم تحلوا من أحراركم ثم اختلف أهل العلم في المعنى الذي عنى الله تعالى ذكره بقوله
وحرّم عليكم صيد البر فقال بعضهم عنى بذلك أنه حرّم علينا كل معاد صيد البر من اصطيد أو كل
وقتل وبيع وشراء ومساك وتملك ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن
يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث عن نوفل عن أبيه قال حج عثمان بن عفان فخرج على معه
قال فأثنى عثمان بلحم صيد صاده حلال فأكل منه ولم يأكل على فقال عثمان والله ما صدنا ولا
أمرنا ولا أشرنا فقال على وحرّم عليكم صيد البر ما دمتم حرما **حدثنا** ابن جندب قال ثنا هرون بن المغيرة
عن عمرو بن أبي قيس عن سماعة عن صبيح بن عبيد الله العسبي قال بعث عثمان بن عفان بأبسيان

فعله وهو هتك حرمة الحرم
والأحرام والتركيب يدور على الثقل
يقال مرعى وبيل إذا كان فيه وخامة
وطعام وبيل ثقیل على الطبع
والمعدة والأمور الثلاثة اثنتان منها
نقص في المال فيثقل على الطبع
والثالث وهو الصوم ثقیل على البدن
أيضا وكل منها نوع عقوبة عفا الله عما
سلف في الجاهلية لانهم متعبدون
بشرع من قبلهم أو عما سلف قبل
التحریم في الاسلام وعلى مذهب داود
عفا الله عما سلف في المرة الاولى بسبب
أداء الجزاء ومن عاذا فانه أعظم من
أن يعفى بالجزاء فينتقم الله منه أي
فهو ينتقم الله منه واللام يحتاج الى
ادخال فاما الجزاء لا ارتباطه بنفسه
أحل لكم صيد البحر أي مصيدهاته
ويعنى بالبحر جميع هذه المياه
والأنهار وجملة ما يصاد منه ثلاثة
أجناس الحيتان وجميع أنواعها
حلال والنفادع وجميع أنواعها
حرام وفيما سوى هذين خلاف
فقال أبو حنيفة حرام وقال ابن أبي
ليلى والا كثرون حلال قوله وطعامه
العطف يقتضى المغايرة وفيه
وجوه يروى عن أبي بكر الصديق
أن الصيد ما صيد بالحيلة حال حياته
والطعام ما يوجد مما لفظه البحر
أو نضب عنه الماء من غير معالجة في
أخذه وقال جمع من العلماء
الاصططاد قد يكون للأكل وقد
يكون لغيره كاصططاد الصدف لأجل
الذلول واصططاد بعض الحيوانات
البحرية لأجل عظامها وأسنانها
فالمعنى أحل لكم الانتفاع بجميع
ما يصطاد في البحر وأحل لكم أكل

المأكول منه وعن سعيد بن جبيرة
أن الصيد هو الطير والطعام هو
القديد منه وفي الفرق ضعف قال
الشافعي السمكة الطافية في البحر
محلاة لأنه طعام البحر وقد قال
تعالى أحل لكم صيد البحر
وطعامه وقال صلى الله عليه وسلم في
البحر هو الطهور وماؤه الحل ميتته ما
لكم في الحضر طير أو بالسيارة في السفر
ما لحا وانتصب متاعا على أنه يفعل
له ولكنه يختص بالطعام وقال
الزجاج أنه حذر مؤكداً لأن قوله
أحل لكم في معنى التمتع وحرم
عليكم صيد البر ما دمتم حرماً قال
العلامة صيد البحر هو الذي لا يعيش
الافى الماء أما الذي لا يعيش الا في
البر والذي يمكنه أن يعيش في البر
تارة وفي البحر أخرى فذلك كله
صيد البر وليس لحافذ والسرطان
والغنداق وطير الماء كل ذلك من
صيد البر ويجب على قاتله الجسأ
وانفق المسلمون على أن المحرم
يحرم عليه الصيد الذي صاده أما
الذي صاده الحلال فعن علي وابن
عباس وابن عمر وسعيد بن جبيرة
وطاوس والثوري واسحق أن الحكم
كذلك لا إطلاق الآية ولما روى
عن علي أن النبي صلى الله عليه وسلم
أهدى إليه حمار وحش وهو محرم
فأبى أن يأكله وقال مالك والشافعي
وأحمد إن لحم الصيد مباح للمحرم
بشرط أن لا يصطاده المحرم ولا
يصطاده لما روى أبو داود في سننه
عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال صيد البر لكم حلال ما لم
تصيدوه أو يصاد لكم وعن أبي هريرة

ابن الحرث على العروض فتنزل فديداً فتر به رجل من أهل الشام معه بازوصقر فاستعاره منه
فاضطاده من البعاقيب فجعلهن في حظيرة فله امر به عثمان طبعهن ثم قدمهن اليه فقال عثمان
كلوا فقال بعضهم حتى يجي علي بن أبي طالب فلما جا فرأى ما بين أيديهم قال علي أنالنا كل منه
فقال عثمان مالك لا تأكل فقال هو صيد ولا يحل أكله وأنا محرم فقال عثمان بين لافقال علي يأبها
الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم فقال عثمان أو نحن قتلناه فقرأ عليه أحل لكم صيد
البحر وطعامه متاعكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً ١٧ حدثنا عيسى بن المنصور وعبد
الحديد بن بيان القناد قال أخبرنا أبو اسحق الأزرق عن شريك عن سماعة بن حرب عن صبيح بن
عبد الله العبسي قال استعمل عثمان بن عفان أبا سفيان بن الحرث على العروض ثم ذكر نحوه
وزاد فيه قال فكنت عثمان ما شاء الله أن يمكث ثم أتى فقبل له عكة هل لأبي ابن أبي طالب أهدى
له صفيف حمار فهو يأكل منه فأرسل إليه عثمان وسأله عن أكل الصفيف فقال أما أنت
فتأكل وأما نحن فمتنا فقال أنه صيد عام أول وأنا حلال فليس علي بأكله بأس وصيد ذلك يعني
البعاقيب وأنا محرم وذبحنا وأنا حرام ١٨ حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن
سعيد قال ثنا يونس عن الحسن أن عمر بن الخطاب لم يكن يرى بأساً بلحم الصيد للمحرم وكرهه على
ابن أبي طالب رضى الله عنه ١٩ حدثنا محمد بن عبد الله بن زريع قال ثنا بشر بن المفضل قال
ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن علياً كره لحم الصيد للمحرم على كل حال ٢٠ حدثنا
محمد بن المنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحرث
أنه شهد عثمان وعلياً أيا بلحمنا كل عثمان ولم يأكل علي فقال عثمان أنحن صدينا وصيدنا فقرأ
علي هذه الآية أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعكم وللسيارة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً
٢١ حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا عمر بن أبي سلمة عن أبيه قال حج عثمان بن عفان
فخرج معه علي فأتى بلحم صيد صاده حلال فأكل منه وهو محرم ولم يأكل منه علي فقال عثمان أنه
صيد قبل أن نحرم فقال له علي ونحن قد بددنا وأهالنا لنأكل الحلال أفيجال لنا اليوم ٢٢ حدثنا ابن
حميد قال ثنا هرون عن عمرو بن عبد الكريم عن مجاهد عن عبد الله بن الحرث بن نوفل أن علياً
أتى بشق عرجار وهو محرم فقال في محرم ٢٣ حدثنا ابن زريع قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا
سعيد عن يعلى بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان يكرهه على كل حال ما كان محرماً
٢٤ حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريج قال أخبرنا نافع أن ابن عمر كان يكره كل شيء
من الصيد وهو حرام أخذه أولم يؤخذ له وشيقة وغيرها ٢٥ حدثنا ابن المنى قال ثنا يحيى بن سعيد
القطان عن عبد الله قال أخبرني نافع أن ابن عمر كان لا يأكل الصيد وهو محرم وأن صاده الحلال
٢٦ حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني الحسن بن مسلم بن يناق أن
طاوساً كان ينهى الحرام عن أكل الصيد وشيقة وغيرها صيده أولم يصدله ٢٧ حدثنا عبد الأعلى
قال ثنا خالد بن الحرث قال ثنا الأسعث قال قال الحسن إذا صاد الصيد ثم أحرم لم يأكل من لحمه
حتى يحل فإن أكل منه وهو محرم لم ير الحسن عليه شيئاً ٢٨ حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام وهرون
عن عتبة عن سالم قال سألت سعيد بن جبيرة عن الصيد بصيده الحلال أيا كل منه المحرم فقال
سأذ كرلك من ذلك أن الله تعالى قال يأبها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم فنهى عن قتله ثم
قال ومن قتله منكم متعمداً فإني ما مثل من النعم ثم قال تعالى أحل لكم صيد البحر وطعامه
متاعكم وللسيارة قال يأتي الرجل أهل البحر فيقول أطعموني فإن قال غر بصالقوا شباكهم
فصادوا له وإن قال أطعموني من طعامكم أطعموني من سمكم المالح ثم قال وحرم عليكم صيد البر

مادمت حراما وهو عليك حرام صدته أو صاده حلال وقال اخرون انما عني الله تعالى بقوله وحرم عليكم صيد البر مادمت حراما ما استحدث المحرم صيده في حال احرامه أو ذبحه أو استحدث له ذلك في تلك الحال فأما ما ذبحه حلال وللحلال فلا بأس بأكله للمحرم وكذلك ما كان في ملكه قبل حال احرامه فغير محرم عليه مأكله ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيغ قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا سعيد قال ثنا قتادة أن سعيد بن المسيب حدثه عن أبي هريرة أنه سئل عن صيد صاده حلال أيا أكله المحرم قال فأفناه هو بأكله ثم لقي عمر بن الخطاب فأخبره بما كان من أمره فقال لو أفقيتهم بغير هذا لأوجعت لك رأسك حدثنا أحمد بن عبد الصبي قال ثنا أبو عوانة عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه قال نزل عثمان بن عفان العرج وهو محرم فأهدى صاحب العرج له قطا فقال لأصحابه كلوا فإنه انما اصطيد على اسمي قال فأكلوا لم يأكل حدثنا ابن بشار وابن المنني قالنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب أن أباه هريرة كان بالبدية فسأله عن لحم صيد صاده حلال ثم ذكر نحوه حديث ابن بزيغ عن بشر حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن عمر بن الخطاب عن محمد بن أبي المنني قال ثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن أبي اسحق عن أبي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن لحم صيده يديه الحلال إلى الحرام فقال أكله عمر وكان لا يرى به بأسا قال قلت تأكله قال عمر خير مني حدثنا ابن المنني قال ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال ثنا أبو اسحق عن أبي الشعثاء قال سألت ابن عمر عن صيد صاده حلال يأكل منه حرام قال كان عمر يأكله قال قلت فانت قال كان عمر خير مني حدثنا ابن المنني قال ثنا ابن أبي عدي عن هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال استفتاني رجل من أهل الشام في لحم صيد أصابه وهو محرم فأمرته أن يأكله فأنيت عمر بن الخطاب فقلت له إن رجلا من أهل الشام استفتاني في لحم صيد أصابه وهو محرم قال فما أفقيت قال قلت أفقيت أنه يأكله قال فوالذي نفسي بيده لو أفقيت بغير ذلك لعزلت بالدرة وقال عمر انما نهيت أن تصطاده حدثنا أبو كريب قال ثنا مصعب بن المقدام قال ثنا خارجة عن زيد بن أسلم عن عطاء عن كعب قال أقبلت في أناس محرمين فأصبنا لهم حمارا وحش فسألني الناس عن أكله فأفقتهم بأكله وهم محرمون فقد مناعلى عمر فأخبروه أي أفقتهم بأكل حمار الوحش وهم محرمون فقال عمر قد أمرته عليكم حتى ترجعوا حدثني يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال مررت بالبدية فواللهي أهلها عن المحرم يأكل ما صاده الحلال فأفقتهم أن يأكلوا فقلت لعمر بن الخطاب فذكر ذلك له قال فبم أفقتهم قال أفقتهم أن يأكلوا قال لو أفقتهم بغير ذلك لخالفتك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح عن يونس عن أبي الشعثاء الكندي قال قلت لابن عمر كيف ترى في قوم حرام لقوا قوا حلالا ومعه لحم صيد فأما باعوههم وأما أطعموهم فقال حلال حدثنا سعيد بن يحيى الأموي قال ثنا محمد بن سعيد قال ثنا هشام يعني ابن عروة قال ثنا عروة عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب أن عبد الرحمن حدثه أنه اعتمر مع عثمان بن عفان في ركب فبهم عمرو بن العاص حتى نزلوا بالروحاء فقرّب إليهم طير وهم محرمون فقال لهم عثمان كلوا فاني غير أكله فقال عمرو بن العاص أنا أمرنا بالست آكلنا فقال عثمان اني لولا أن أظن أنه صيد من أجل لا كنت فأكل القوم حدثنا ابن المنني قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن هشام بن عروة عن أبيه أن الزبير كان يتردد لحوم الوحش وهو محرم حدثنا عبد الحميد بن بيان قال أخبرنا اسحق عن شريك عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال ما صيد أذبح وأنت حلال فهو لك حلال وما صيد أذبح

وعطاء ومجاهد أنهم أجازوا للمحرم ما صاده الحلال وإن صاده لأجله إذا لم يدل ولم يشرك وكذلك ما ذبحه قبل احرامه وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه لما روى عن أبي قتادة أنه اصطاد حمارا وحش وهو حلال في أصحاب محمد بن سيرين له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أشترتم حل أعنتم فقالوا لا فقال هل بقي من لحمه شيء قالوا نعمنا رجله فأخذها النبي صلى الله عليه وسلم فأكلها وهذا القولان مفسران على تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد وقال في الكشف أخذ أبو حنيفة بالمفهوم فكانه قيل وحرم عليكم أيها المحرمون ما صدمتم في البر فخرج عنه صيد غيرهم ويرد عليه أن المفهوم ليس بحجة ثم بحث على الطاعة والاجتناب عن المعاصي بقوله واتقوا الله الذي إليه تحشرون وهذا كلام جامع للوعد والوعيد ثم ذكر سبب حرمة الصيد في الحرم وفي الأحرام فقال جعل الله أي حكم وبين بالخطاب والتعريف أو صير بخلق دواعي التعظيم في القلوب قياما للناس وهم العرب ووجه المجاز أن أهل بلدة إذا قالوا الناس فعلموا كذا أرادوا أهل بلدتهم فنطق القرآن على مجرى عادتهم وبيان القيام أن قوام المعيشة أما بكثر المنافع وقد جعله بحيث يحجب إليه ثمرات كل شيء وأما بدفع المضار وقد صيره حراما آمنا وأما بحصول الحياء والرياسة وتوفر الدواعي والرغبات وذلك بدعاء إبراهيم عليه السلام

فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم
ثم المنافع الدينية الحاصلة من
متابعتها وشعائرها أكثر من أن
تحدثي وأظهر من أن نخفي وانتصب
البيت الحرام على أنه عطف بيان
على جهة المدح لا على جهة التوضيح
إذا الكعبة أوضح من أن توضح
ويحتمل أن يراد بالناس عامة
الناس لما يهتم لهم من أمرهم
وعمرتهم وتجارتهم وأنواع منافعهم
الدينية والدنيوية وعن عطاء بن
أبي رباح لو تركوه عاما واحدا لم
ينظروا ولم يؤخروا وتفسير الشهر
الحرام والهدى والقلائد تقدم
في أول السورة وإنما كان الشهر
الحرام سببا لقيام الناس وقوامهم
لأنه إذا دخل الشهر الحرام كان
يزول خوفهم ويقدر على
الاستفاد وتسهيل الأقارب قدر
ما يكفهم طول السنة فلو لا حرمة
ذلك لهلكوا من الجوع وأيضا هو
سبب لاكتساب الثواب من قبل
مناسك الحج وإقامتها وأما الهدى
فإنه نسك للهدى وقوام لمعايش
النساء وكذا القلائد فكان من
قائد الهدى أو قلده نفسه من الحاء
شجر الحرم لم يتعرض له أحد
وكل ذلك لأن الله تعالى أوقع في قلوبهم
تعظيم الكعبة وما يتعلق بها ذلك
الذي ذكر من جعل الكعبة قايما
للناس أو من حفظ حرمة الأحرام
والحرم مشروع لتعلموا أن الله يعلم
ما في السموات وما في الأرض وذلك
أنه علم في الأزل أن مقتضى طباع
العرب الحرص على القتل والغارة

وأنت حرام فهو عليك حرام حدثنا ابن حنبل قال ثنا هرون عن عمرو عن سماعة عن عكرمة عن
ابن عباس قال ما صيد من شيء وأنت حرام فهو عليك حرام وما صيد من شيء وأنت حلال فهو لك
حلال حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس
وحرم عليكم صيد البر ما دام حراما فجعل الصيد حراما على المحرم صيده وأكله ما دام حراما وإن
كان الصيد صيد قبل أن يحرم الرجل فهو حلال وإن صاده حرام لحلال فلا يحل له أكله حدثني
يعقوب قال ثنا هشيم قال سألت أبا بشر عن المحرم يأكل مما صاده الحلال قال كان سعيد بن جبير
ومجاهد يقولان ما صيد قبل أن يحرم أكل منه وما صيد بعدما حرم لم يأكل منه حدثنا
ابن دشار قال ثنا أبو عاصم قال ثنا ابن جريح قال كان عطاء يقول إذا سئل في العلانية
أيا كل الحرام الوشيقة والنبي الياس يقول بيني وبينه لا أستطيع أن أبيت لك في مجلس أن ذبح
قبل أن يحرم فكل والأفلا تبع لحمه ولا تتبع وقال آخرون إنما عني الله تعالى بقوله وحرم عليكم
صيد البر ما دام حراما وحرم عليكم اصطيداه قالوا فما شراؤه من مالك عليكم وذبحه وأكله بعد أن
يكون ملكه إياه على غير وجهه الاصطياد له وبيعه وشراؤه جائز قالوا والله من الله تعالى عن
صيده في حال الأحرام دون سائر المعاني ذكر من قال ذلك حدثني عبد الله بن أحمد بن شوية
قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا يحيى بن أيوب قال أخبرني يحيى أن أبا سلمة اشترى قطا وهو بالعرج
وهو محرم وبعه محمد بن المنكدر فأكله فعاب عليه ذلك الناس والصواب في ذلك من القول
عدنا أن يقال إن الله تعالى عم تحريم كل معاني صيد البر على المحرم في حال أحرامه من غير أن
يخص من ذلك شيئا دون شيء فكل معاني الصيد حرام على المحرم ما دام حراما ببيع وشراؤه واصطياده
وقته وغير ذلك من معانيه إلا أن يجد مذبذبة قد ذبحه حلال لحلال فيحل له حينئذ أكله للثابت
من الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال ثنا يحيى بن سعيد
عن ابن جريح وحدثني عبد الله بن أبي زياد قال ثنا مكى بن إبراهيم قال ثنا عبد الملك بن
جريح قال أخبرني محمد بن المنكدر عن معاذ بن عبد الرحمن بن عثمان عن أبيه عبد الرحمن بن
عثمان قال كنا مع طلحة بن عبيد الله ونحن حرم فأهدى لنا طائر فنامن أكل ومنامن تورع فلم
ياكل فلما استيقظ طلحة وافق من أكل وقال أكلناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن قال
قائل فما أنت قائل فيما روى عن الصعبي بن جثامة أنه أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجل حمار وحش يقطر دما فردده فقال أنا حرم وفيما روى عن عائشة أن شقيقة طيأ أهديت إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم فردها وما أشبه ذلك من الأخبار قيل أنه ليس في واحد من
هذه الأخبار التي جاءت بهذا المعنى بيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رذ من ذلك ما رذ وقد ذبحه
الذابح اذ ذبحه وهو حلال لحلال ثم أعدها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حرام فردده وقال أنه
لا يحل لنا أن نحرم وإنما ذكر فيه أنه أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم صيد فردده وقد يجوز
أن يكون رده ذلك من أجل أن ذابحه ذبحه أو صانده صاده من أجله صلى الله عليه وسلم وهو محرم
وقد بين خبر جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لحم صيد لا يحرم حلال إلا ما صاده أو صيده
معنى ذلك كونه إذا كان كلا الخبرين صحيحا فخرجهما فوجب التصديق بهما وتوجيه كل واحد
منهما إلى الصحيح من وجه وأن يقال رده ما رذ من ذلك من أجل أنه كان صيد من أجله وأذنبه
في أكل ما أذن في أكله منه من أجل أنه لم يكن صيد محرما ولا صاده محرما فيصح معنى الخبرين
كلهما واختلافوا في صفة الصيد الذي عني الله تعالى بالتحريم في قوله وحرم عليكم صيد البر ما دام
حراما فقال بعضهم صيد البر كل ما كان يعيش في البر والبحر وإنما صيد البحر ما كان يعيش

وكان ذلك مما يفضي الى الفناء
وانقطاع النسل فدير هذا التدبير
الحكم والفعل المتقن كي يصير سببا
للآمان في بعض الامكنة وفي بعض
الازمان فتستقيم مصالح الانسان
ولا ريب أن مثل هذا التقدير
والتدبير لا يصح الا بمن يعلم
الكائنات وأسبابها وغاياتها بل
يعلم المعلومات بأسرها كلياتها
وجزئياتها قديعها وحدثها عللها
ومعلولها وجودها ومعدومها
وذلك قوله وأن الله بكل شيء عليم فما
أحسن هذا الترتيب ثم خوفهم
وأطمعهم بقوله اعلمو أن الله شديد
العقاب لمن انتهك محارمه وأن الله
غفور رحيم لمن حافظ عليها وذكر
الوصفين في جانب الرحمة دليل على
أن جانب الرحمة أغلب كما قال سبقت
رحتي غضي ثم قرر أن الرسول
ما كان مكلفا بالابتليغ فاذا بلغ
خرج من العهدة وبقي الأمر من
جانبكم وأنه تعالى يعلم جهركم وسركم
وفيه من الوعيد ما فيه عن جابر أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان الله
عز وجل حرم عليكم عباد الاوثان
وشرب الخمر والطعن في الانساب
الاوان الخمر ان الله شاربهما وعاصره
وساقهما وبائعها وآكل ثمنها فقاء
اليه أعرابي فقال يا رسول الله الى
كنت رجلا كانت هذه تجارتك
واستغدت من بيع الخمر لافهل
ينفعني ذلك المال ان علمت فيه
بطاعة الله فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم ان أنفقت في حج أو جهاد
أو صدقة لم يعدل عند الله جناح

في الماء دون البر أو يأتى اليه ذكر من قال ذلك حدثنا عن ابن السري قال ثنا وكيع وحدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن عمران بن حدير عن أبي مجلز وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما قال
ما كان يعيش في البر والبحر لا يصيده وما كان حياته في الماء فذلك حدثني يعقوب بن ابراهيم
قال ثنا هشيم قال أخبرنا الحجاج عن عطاء قال ما كان يعيش في البر فأصابه المحرم فعليه جزاؤه
نحو السلفاء والسرطان والضفادع حدثنا ابن حديد قال ثنا هرون بن المغيرة عن عمرو بن أبي
قيس عن الحجاج عن عطاء قال كل شيء عاش في البر والبحر فأصابه المحرم فعليه الكفارة حدثنا
أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الملك عن سعيد بن
جبير قال خرجنا بحاجا معنار رجل من أهل السواد معه شصوص طير ماء فقال له أبي حين أحرمتنا
اعزل هذا عنا وحدثنا به أبو كريب مرة أخرى قال ثنا ابن ادريس قال سمعت يزيد بن أبي
زياد قال ثنا حجاج عن عطاء أنه كره للمحرم أن يذبح الدجاج الزنجي لانه أصلا في البر وقال
بعضهم صيد البر ما كان كونه في البر أكثر من كونه في البحر ذكر من قال ذلك حدثنا محمد
ابن بشار قال ثنا أبو عاصم قال ابن حريج أخبرنا قال سألت عطاء عن ابن الماء أصيد بر أم بحر
وعن أشباهه فقال حيث يكون أكثر فهو صيده حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني
وكيع عن سفيان عن رجل عن عطاء بن أبي رباح قال أكثر ما يكون حيث يفرخ فهو منه
القول في تأويل قوله ﴿وانتوا لله الذي اليه تحشرون﴾ وهذا تقدم من الله تعالى ذكره
الى خلقه بالخدر من عقابه على معاصيه يقول تعالى واخشوا الله أي الناس واحذروه بطاعته
فيما أمركم به من فرائضه وفيما نهاكم عنه في هذه الآيات التي أنزلها على نبيكم صلى الله عليه وسلم
من النهي عن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام وعن اصابة صيد البر وقتله في حال احرامكم وفي
غيرها فان الله مصيركم ومرجعكم فيعاقبكم عصفيتكم أياما ومجازيكهم فيبصمكم على طاعتكم له
في القول في تأويل قوله ﴿اجعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشجر الحرام والهدى
والقلائد﴾ يقول تعالى ذكره صير الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس الذين لا قوام لهم من
رئيس يحجز قويمهم عن ضعفهم ومديتهم عن محسنهم ونظامهم عن مظالمهم والشجر الحرام
والهدى والقلائد فجز بكل واحد من ذلك بعضهم عن بعض اذ لم يكن لهم قيام غير وجهه لهامع
لدينهم ومصالح أمورهم والكعبة سميت فيما قيل كعبة لثريعتها ذكر من قال ذلك حدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال انما سميت لكعبة لانها أربعة
حدثنا ابن وكيع قال ثنا هاشم بن القاسم عن أبي سعيد المؤدب عن النضر بن عزي عن عكرمة
قال انما سميت الكعبة لثريعتها وقيل قياما للناس بالياء وهو من ذوات الواو لكسره التاف وهي فاء
الفعل فجعلت العين منه بالكسرة ياء كما قيل في مصدر فت قياما وصمت صيا ما خوات العين من
الفعل وهي واو ياء لكسرة فائه وانما هو في الاصل فت قواما وصمت صواما وكذلك قوله جعل الله
الكعبة البيت الحرام قياما للناس خولت واودايا اذهي قوام وقد جاء ذلك من كلامهم مقولا على
أصله الذي هو أصله قال الرازي * قوام دنيا وقوام دين * فجاءه بالواو على أصله وجعل تعالى
ذكره الكعبة والشجر الحرام والهدى والقلائد قواما لمن كان يحترم ذلك من العرب ويعظمه بمنزلة
الرئيس الذي يقوم به أمر تباعه وأما الكعبة فالحرمة كله وسماها الله تعالى حراما للتحريم اياها
أن يصاد صيدها أو يختل خلها أو يعرض شجرها أو قديها اذ لا يشواهد فيها مضى قبل وقوله
والشجر الحرام والهدى والقلائد يقول تعالى ذكره وجعل الشهر الحرام والهدى والقلائد أيضا
قياما للناس كما جعل الكعبة البيت الحرام لهم قياما والناس الذين جعل ذلك لهم قياما مختلف فيهم

بعوضه ان الله لا يقبل الا الطيب
وأزل الله عز وجل تصديق القول
رسوله قل لا يستوى الخبيث والطيب
ولو أعجبك كثرة الخبيث وهو عام في
حرام الاموال وحلالها وفساد
الاعمال وصالحها وسقيم المذاهب
وصحيحها وردى النفوس وحيدها
وأخبت الخبائث الروحانية الجهل
والمعصية وأطيب الطيبات الروحانية
معرفة الله تعالى وطاعته واليون بين
الصنفين في العالم الروحاني أبعد
منه في العالم الجسماني لان أثرهما
في عالم الارواح أبقي وأدوم وأجل
وأعظم فلا تنس تبدل الخبيث
يا انسان بالطيب ولو أعجبك كثرة
الخبيث لان كثرة في التحقيق قليلة
ولذته في نفس الامر ذلة ونقصه زيف
وصرف العبر في طلبه حيف
(التأويل) لا تحرموا على أنفسكم
بالاستمتاع النفسانية طيبات
ما أحل الله لكم دون سائر المحلوقات
من المواهب الربانية ولا تعتدوا ولا
تجاوزوا عن حد العبودية وكوا
مما رزقكم الله واجتهدوا في طلب
ما خصكم به الله من بحلى جماله
وجلاله حلالا لطيبا يحل فيه كبريائه
من سمات النفس (بالفغو
في أعينكم) أن يملأوا بالآله عن
التبرم من ولأله للملأه النفوس وكلا
القوى واستبلاء النفس وغلبة
سلطان الهوى في أثناء المجاهدات
واعواذ المشاهدات ولكن يؤاخذكم
اذا عزمتم على الهجران وتعرضتم
للخذلان فكفارته حيث شد اطعام
عشرة مساكين الخواص الظاهرة

فقال بعضهم جعل الله ذلك في الجاهلية قياما للناس كلهم وقال بعضهم بل عني به العرب خاصة
وعمل الذي قلنا في تأويل النوام قال أهل التأويل ذكر من قال عني الله تعالى بقوله جعل الله
الكعبة البيت الحرام قياما للناس القوام على نحو ما قلنا حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال
أخبرنا من سمع خصيفا يحدث عن مجاهد في جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال قواما
لناس قال صلاح الدينهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن ابن رثيل عن خصيف عن سعيد بن جبيرة قياما
لناس قال صلاح الدينهم حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا داود عن ابن جريح عن
مجاهد في جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال حين لا يرجون جنه ولا يخافون نارا
فشد الله ذلك بالاسلام حدثنا هناد قال ثنا ابن أبي زائدة عن اسرائيل عن أبي الهيثم عن
سعيد بن جبيرة قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس قال شدة لدينهم حدثنا ابن وكيع
قال ثنا أبي عن اسرائيل عن أبي الهيثم عن سعيد بن جبيرة مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني
أبي قال ثني عني قال ثني أ عن أبيه عن ابن عباس قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما
لناس قال قيامها أن يأمن من توجه اليها حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال
ثني معاوية عن علي عن ابن عباس قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام
والهدى والقلائد يعني قياما لدينهم وعالم لهم حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
مفضل قال ثنا أسباط عن السدي جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام
والهدى والقلائد جعل الله هذه الأربعة قياما للناس هو قوام أمرهم وهذه الأقوال وإن اختلفت
من قائلها ألفاظها فإن معانيها آيلة الى ما قلنا في ذلك من أن النوام للشيء هو الذي به صلاحه كالمالك
الأعظم قوام رعيته ومن في سلطانه لانه مدبر أمرهم وحاجز ظالمهم عن مظلومهم والدافع عنهم
مكروهم من بغاهم وعاداهم وكذلك كانت الكعبة والشهر الحرام والهدى والقلائد قوام أمر العرب
اذا كان به صلاحهم في الجاهلية وهي في الاسلام لأهلها معانهم ومناسكهم وموجوهم
لصلاتهم وقبلةهم التي باستقبالها يتم فرضهم ونحو الذي قلنا في ذلك قالت جماعة أهل التأويل
ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا جامع بن حجاج قال ثنا يزيد بن زريع قال
ثنا سعيد عن قتادة قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس والشهر الحرام والهدى
والقلائد حواجزا بقاها الله بين الناس في الجاهلية فكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لحا الى الحرم
لم يتناول ولم يقرب وكان الرجل لو قاتل أباه في الشهر الحرام لم يعرض له ولم يقربه وكان
الرجل اذا أراد البيت تغلده فلا بد من شعرة فأحتمه ومنعته من الناس وكان اذا نفر تغلده فلا بد من
الاذخر أو من لحاء السمرة فمنعته من الناس حتى يأتي أهله حواجزا بقاها الله بين الناس في الجاهلية
حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما
لناس والشهر الحرام والهدى والقلائد قال كان الناس كلهم فيهم ملوك تدفع بعضهم عن بعض
قال ولم يكن في العرب ملوك تدفع بعضهم عن بعض فجعل الله تعالى لهم البيت الحرام قياما يدفع
بعضهم عن بعض به والشهر الحرام كذلك يدفع الله بعضهم عن بعض بالشهر الحرام والقلائد قال
ويبقى الرجل قاتل أخيه أو ابن عمه فلا يعرض له وهذا كله قد نسخ حدثني محمد بن سعد قال ثني
أبي قال ثني عني قال ثني أ عن أبيه عن ابن عباس والقلائد كان ناس يتغلدون لحاء الشجر في
الجاهلية اذا أرادوا الحج فيعرفون بذلك وقد أتينا على البيان عن ذكر الشهر الحرام والهدى
والقلائد فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع في القول في تأويل قوله ذلك لتعلموا أن الله
يعلم ما في السموات وما في الارض وأن الله بكل شيء عليم يعني تعالى ذكره بقوله ذلك تصييره

والباطنة من أوسط ما تطعمون
أهلهم وهم القلب والسر والروح
والخفاء طعمهم هم الشوق والمحبة
والصدق والاخلاص والتفويض
والسليم والرضا والانس والهيمية
والشهود والكشوف وأوسطه
الذكر والتذكر والفكر والتفكير
والشوق والتوكل والتعبد والخوف
والرجاء يشغل الحواس العشرة
بهذه الامور ويكسوهم لباس
التقوى أو يحرق رقة النفس من
عبودية الحرص والهوى فن لم يجد
أمسك في اليوم الماضي عما عزم
عليه وفي اليوم الحاضر عما لا يعنيه
وفي اليوم المستقبل عن العود اليه
ومن لغوا اليه عند أبواب اليقين
ان الطالب الصادق عند غلبات
الشوق ووجدان الذوق يقسم عليه
بجماله وجلاله أن يرزقه شيئا من
أقبله ووصاله وذلك في شريعة
الرضا لغو وفي مذهب التسليم سهو
ولكن برحمة عفو فلا يؤاخذ
عنه لعله بضعف حاله والكمال
في الثبات والاستقامة

أريد وصاله ويريد هجرى

فأترك ما أريد لما يريد

ومن اللغويين اليه عندهم ما يجري
على لسانهم في حال غلبات الوجد من
تجديد العهد وتأكيد العقد كقول
بعضهم

وحق ما نظرت الى سواكا

بعين مودة حتى أراكا
فان هذا ينافي التوحيد وأن في
الدارين كلاب هو الله الواحد
القهار ليس على الذين آمنوا بالتقليد

الكعبة البيت الحرام قبا للباس والشهر الحرام والهدى والقلايد يقول تعالى ذكره سيرت لكم
أيها الناس ذلك قياما كي تعلموا أن من أحدث لكم لمصالح دنياكم أحدث مما به قوامكم علما
منه بمنافعكم ومضاركم انه كذلك يعلم جميع ما في السموات وما في الارض مما به صلاح عاجلكم
وأجلكم ولتعلموا انه بكل شيء عليم لا يخفى عليه شيء من أموركم وأعمالكم وهو حصيها عليكم حتى
يجازي المحسن منكم بإحسانه والمسيء منكم بأسائه القول في تأويل قوله لا أعلموا أن الله شديد
العقاب وأن الله غفور رحيم يقول تعالى ذكره أعلموا أيها الناس أن ربكم الذي يعلم ما في السموات
وما في الارض ولا يخفى عليه شيء من سرائر أعمالكم وعلايقهم وأحوالهم عليكم ليجازيكم بها
شديد عقابه من عصاه وتتردد عليه على معصيته آياه وهو غفور لذنوب من أطاعه وأتاب اليه فسائر
عليه وتارك فضيحتهم أرحم به أن يعاقبه على ما سلف من ذنوبه بعد انابتهم وتوبتهم منها القول
في تأويل قوله لا أعلموا الا لبيان الله يعلم ما تبدون وما تكتمون هذا من الله تعالى
ذكره تهديدا لعباده وهو سيد يقول تعالى ذكره ليس على رسولنا الذي أرسلناه اليكم أيها الناس
بأنذاركم عقابا بين يدي عذاب شديد واعذارنا اليكم عما فيه قطع محجكم إلا أن يؤدي اليكم
رسالتنا ثم لينا الثواب على الطاعة والناية العقاب على المعصية والله يعلم تبدون وما تكتمون
يقول وغيره حتى علينا المطيع منكم القابل رسالتنا العامل بما أمرنا بالعمل من المعاصي التارك
العمل بما أمرته بالعمل به لا نأمره بما عمل به العامل منكم فأظهرهم مجوارحهم وطق به بلسانه وما
تكتمون يعني ما تخفونه في أنفسكم من ايمان وكفر أو يقين وشك ونفاق يقول تعالى ذكره فن
كان كذلك لا يخفى عليه شيء من ضمائر الصدور وظواهر أعمال النفوس مما في السموات وما في
الارض ويبدء الثواب والعقاب حقيق أن يتق وأن يطاع فلا يعصى القول في تأويل قوله لا قل
لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث يقول تعالى ذكره لنبينه محمد صلى الله عليه
وسلم قل يا محمد لا يعتدل الذي عا الخبيث والصالح والطالح والمطيع والعاصي ولو أعجبك كثرة الخبيث
يقول لا يعتدل العاصي والمطيع الله عند الله ولو كثرا ل المعاصي فحجبت من كثرتهم لأن أهل
طاعة الله هم المفلحون الفائزون بثواب الله يوم القيامة وان قلوبا دون أهل معصيته وان أهل
معاصيه هم الأخسرون الخائبون وان كثروا يقول تعالى ذكره لنبينه صلى الله عليه وسلم فلا تعجب
من كثرة من يعصى الله فيهم له ولا يعاجله بالعقوبة فان العقابي الصالحة لأهل طاعة الله عنده
دونهم كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي
لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث قال الخبيث هم المشركون والطيب هم المؤمنون
وهذا الكلام وان كان مخرجه مخرج الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فالمراد به بعض
أبناءه يدل على ذلك قوله فاتقوا الله يا أولي الابواب لعلكم تفلحون القول في تأويل قوله
فاتقوا الله يا أولي الابواب لعلكم تفلحون يقول تعالى ذكره واتقوا الله بطاعته فيما أمركم
ونهاكم واحذروا أن يستخوذ عليكم الشيطان باغوائكم كثرة الخبيث فتصيروا منهم يا أولي الابواب
يعني بذلك أهل العقول والحجج الذين عقلوا عن الله آياته وعرفوا مواقع حججه لعلكم تفلحون يقول
اتقوا الله لتفلحوا أي كي تنجحوا في طلبتكم ما عند الله القول في تأويل قوله يا أيها الذين آمنوا
لا تسألوا عن أشياء تبدل لكم نسوكم ذكر أن هذه الآية أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
بسبب مسائل كان يسألها آياه أقوام امتحاناه أحيانا واستهزاء أحيانا فيقول له بعضهم من أبي
ويقول له بعضهم اذا ضلت ناقته أين ناقتي فقال لهم تعالى ذكره لا تسألوا عن أشياء من ذلك كما سأل
عبد الله بن حذافة يامس أبوه ان تبدل لكم نسوكم يقول ان أبدينا لكم حقيقة ما تسألون منه ساءكم

وعملوا الصالحات الاعمال البدنية
 الشرعية جناح فيما طعموا من
 المباحات اذا ما اتقوا الشبهة
 والاسراف وآمنوا بالتحقيق بعد
 التقليد وعملوا الصالحات الاعمال
 القلبية الحقيقية من تخليع القلب عما
 سواه ومن تخليعته بالأخلاق المضادة
 لهواه كالصدق والأخلاص والتوكل
 والتسليم وماعدها ثم اتقوا شرك
 الأنانية وآمنوا بهويته ثم اتقوا
 هذا الشرك وهو الفناء في الفناء
 وأحسنوا وهو البقاء به فانهم
 جعل الله البلا لاهل الولا كاللهب
 للذهب فقال يا أيها الذين آمنوا
 ايمان المحسنين الذين يجرّدوا عن
 ملاذ الدنيا وشهواتها الحلال
 وأحرموا جميع الوصول وعمرة
 الوصال ليبلوكم الله في أثناء السلوك
 بشئ من الصيد وهو المطالب
 النفسانية والمقاصد الدنيوية الدينية
 تناله أيديكم يعني الذات البدنية
 ورماحكم يعني الذات الخيالية فله
 عذاب الرد والصد لا تقتلوا الصيد
 وأنتم حرم يعني من أحرم لزيرة
 كعبة الوصال فعليه حسم الاطماع
 من الحرام والحلال متعمدا أي
 عالما بما في الالتفات الى غيره من
 المضار مثل ما قتل من النعم يجازي
 نفسه بريضة ومجاهدة عما نل منها
 تلك اللذة ذوا عدل هما التلب
 والروح يحكمان على مقدار الاسلام
 وعلى حسب قوة السالك بتقليل
 الطعام والشراب أو بسذل المال
 أو بترك الخاء أو بالعزلة وضبط
 الخواس هذا بالغ الكعبة خالصا
 عن الخلق لاجل الحق طعام

ابدأوها وانظروا بها ونحو الذي قلنا في ذلك تظاهرت الأخبار عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ذكر الرواية بذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا بعض بني نفل قال ثنا زهير بن معاوية قال
 ثنا أبو الجويرية قال قال ابن عباس لأعرابي من بني سليم هل تدري فيما أنزلت هذه الآية يا أيها
 الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسؤكن حتى فرغ من الآية فقال كان قوم يسألون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول الرجل من أي الرجل تضل ناقته فيقول أين ناقتي
 فأنزل الله فيهم هذه الآية **حدثني** محمد بن المنشي قال ثنا أبو عامر وأبو داود قال ثنا هشام
 عن قتادة عن أنس قال سألت الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه بالمسألة فقصعد المنبر
 ذات يوم فقال لا تسألوني عن شيء الا يئسنت لكم قال أنس فجعلت أنظر يمينا وشمالا فأرى كل انسان
 لا يوبه يبكي فأنشأ رجل كان اذا لحي يدعى الى غير أبيه فقال يا رسول الله من أبي فقال أبوك
 حذافه قال فأنشأ عمر فقال رضي بنا الله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا وأعوذ
 بالله من سوء الفتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أرفى الشر والخير كالיום قط انه صوّرت
 لي الجنة والنار حتى رأيتم ما وراء الحائط وكان قتادة يذكر هذا الحديث عنده هذه الآية لا تسألوا
 عن أشياء ان تبدلكن تسؤكن **حدثني** محمد بن عمر البحراني قال ثنا روح بن عبادة قال
 ثنا شعبه قال أخبرني موسى بن أنس قال سمعت أنسا يقول قال رجل يا رسول الله من أبي قال أبوك
 فلان قال فنزلت يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسؤكن **حدثنا** بشر بن
 معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن
 أشياء ان تبدلكن تسؤكن قال حدثنا أنس بن مالك حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سأله حتى أحفوه بالمسألة فخرج عليهم ذات يوم فقصعد المنبر فقال لا تسألوني اليوم عن شيء الا
 يئسنت لكم فأسفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بين يديه أمر قد حضر فجعلت
 لا ألتفت يمينا ولا شمالا الا وجدت كلا لا دارا له في ثوبه يبكي فأنشأ رجل كان يلاحى فمدعى الى
 غير أبيه فقال يا نبي الله من أبي قال أبوك حذافه قال ثم قال عمر أوقال فأنشأ عمر فقال رضي بنا الله
 ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا عاندا بالله أوقال أعوذ بالله من سوء الفتن قال
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أرفى الخير والشر كالיום قط صوّرت لي الجنة والنار حتى رأيتهما
 دون الحائط **حدثنا** أحمد بن هشام وسفيان بن وكيع قال ثنا معاذ بن معاذ قال ثنا ابن عون
 قال سألت عكرمة مولى ابن عباس عن قوله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسؤكن
 قال ذلك يوم قام فيهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا تسألوني عن شيء الا أخبرتكم به قال فقام
 رجل فكره المسلمون مقامه يومئذ فقال يا رسول الله من أبي قال أبوك حذافه قال فنزلت هذه
 الآية **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه
 قال نزلت لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكن تسؤكن في رجل قال يا رسول الله من أبي قال أبوك فلان
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا سفيان عن معمر عن قتادة قال سألت النبي صلى الله
 عليه وسلم حتى أكثر وأعليه فقام مضطجبا خطيبا فقال سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء مادمت
 في مقامى الا حدثتكم فقام رجل فقال من أبي قال أبوك حذافه واشتد غضبه وقال سلوني فلما
 رأى الناس ذلك كثروا بهم فحنا عمر على ركبته فقال رضي بنا الله ربنا قال معمر قال الزهري قال
 أنس مثل ذلك فحنا عمر على ركبته فقال رضي بنا الله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم
 رسولا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لقد صوّرت لي الجنة والنار أنفاسي
 عرض هذا الحائط فلم أركل يوم في الخير والشر قال الزهري فقالت أم عبد الله بن حذافه ما رأيت

العبد الى كعبة القلب شاهد بانواره
ان الله مافي السموات ومافي الارض
شديد العقاب يسدل الحجاب لغير
الاحياء غفور رحيم للصادقين في
الطلب بفتح الابواب الابلاغ
بالقال بتلو عليهم آياته وبالخال
ويزكهم ما تبذون بافرار اللسان
وماتكتمون من تصديق الجنان
الخبيث ما يشعلك عن الله والطيب
ما يوصلك الى الله بل الطيب هو الله
والخبيث ما سوى الله وفي ذلك كثرة
والله أعلم قول الله عز وجل يا ايها
الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان
تبدلكم تسؤكم وان تسألوا عنها
حين ينزل القرآن تبدلكم عفا الله
عنها والله غفور حلیم قدسألها قمر
من قبلكم ثم أصبح جوابها كافرين
ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا
وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا
يفترون على الله الكذب وأكثروهم
لا يعلمون وإذا قيل لهم تعالوا الى
ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم
لا يعامون شيئا ولا يهتدون يا ايها
الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم
من ضل إذا اهتديتم إلى الله مرجعكم
جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون
يا ايها الذين آمنوا شهداء بينكم إذا
حضر أحدكم الموت حين الوصية
اثنتان ذوا عدل منكم أو آخران
من غيركم إن أنتم ضربتم في الارض
فأصابنكم صيبة الموت تحبسونهما
من بعد الصلاة فيقسمان بالله ان
ارتبتم لانتدري بهنما ولو كان ذا
قربى ولا نكنتم شهادة الله أناذالن

لوقعت فيه قال فأنزل الله تعالى عند ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إلى آخر الآية حدثني
محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يا ايها الذين آمنوا
لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في الناس فقال
يا قوم كتب عليكم الحج فقام رجل من بني أسد فقال يا رسول الله أفى كل عام فأغضب رسول الله صلى
الله عليه وسلم غصه بشديد فقال والذي نفسي محمد بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم
وإذا لكفرتكم فأتروني ما تركتكم فإذا أمرتكم بشي فافعلوا وإذا نهيتكم عن شيء فانتهوا عنه
فأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم ثم نهاهم أن يسألوا عن
مثل الذي سألت النصارى من المائدة فأصبحوا بها كافرين فنهى الله تعالى عن ذلك وقال
لا تسألوا عن أشياء ان نزل القرآن فيها تغليظ ساء لكم ذلك ولكن انتظروا فإذا نزل القرآن فانكم
لا تسألون عن شيء الا وجدتم فيه حديثي **حدثني** المشي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية
ابن صالح قال ثنا علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان
تبدلكم تسؤكم وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم قال لما أنزلت آية الحج نادى النبي
صلى الله عليه وسلم في الناس فقال يا ايها الناس ان الله قد كتب عليكم الحج فخرجوا فقالوا يا رسول الله
أعماوا هذا أم كل عام فقال لا بل عام واحد ولو قلت كل عام لوجبت ولو وجبت لكفرتكم قال الله
تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم قال سألو النبي صلى الله عليه
وسلم عن أشياء وعظهم فانتهاوا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم عن عيسى عن ابن
أبي نجيح عن مجاهد في قوله يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبدلكم تسؤكم قال
ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج فقبل أو واجب هو يا رسول الله كل عام قال لا لو قلت لوجبت
ولو وجبت ما أطقتهم ولولم تطيقوا لكفرتكم ثم قال سلون فلا يسألني رجل في مجلسي هذا عن شيء الا
أخبرته وان سألني عن أبيه فقام اليه رجل فقال من أبي قال أبوك حذافة بن قيس فقام عمر فقال
يا رسول الله رضينا بآبائه ربا وبالاسلام دينه وبعهد صلى الله عليه وسلم نبيا ونعوذ بالله من غضبه
وغضب رسوله وقال آخرون بل نزلت هذه الآية من أجل أنهم سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى ذكر من قال ذلك **حدثني** اسحق بن ابراهيم بن حبيب
ابن الشهيد قال ثنا عتاب بن بشير عن خفيف عن مجاهد عن ابن عباس لا تسألوا عن أشياء قال
هي البحيرة والسائبة والوصيلة والحامى ألا ترى أنه يقول بعد ذلك ما جعل الله من كذا ولا كذا
قال وأما عكرمة فإنه قال انهم كانوا يسألونه عن الآيات فهو عن ذلك ثم قال قدسألها قوم من قبلكم
ثم أصبح جوابها كافرين قال فقلت قد حدثني مجاهد بخلاف هذا عن ابن عباس فقال تقول
هذا فقال عكرمة **حدثني** ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن ابن عون عن عكرمة قال
هو الذي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبي وقال سعيد بن جبير هم الذين سألوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة * وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال نزلت
هذه الآية من أجل كثرة السائلين رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل كمسئلة ابن حذافة
انه من أبوه ومسئلة سائله اذ قال ان الله فرض عليكم الحج أفى كل عام وما أشبه ذلك من المسائل
لتظاهر الاخبار بذلك عن الصحابة والتابعين وعامة أهل التأويل وأما القول الذي رواه مجاهد عن
ابن عباس فقوله غير بعيد من الصواب ولكن الاخبار المتظاهرة عن الصحابة والتابعين بخلافه
وكرهنا القول به من أجل ذلك على أنه غير مستذكر أن تكون المسئلة عن البحيرة والسائبة والوصيلة
والحامى كانت فيعاسألو النبي صلى الله عليه وسلم عنه من المسائل التي كره الله لهم السؤال عنها كما

كره الله لهم المسئلة عن الحاح كل عام هو أم عام واحد أو كما كره لعبد الله بن حذافة مسئلته عن
 أبيه فترأت الآية بالنهي عن المسائل كلها فأخبر كل مخبر منهم ببعض ما نزلت الآية من أجله أو أجل
 غيره وهذا القول أولى الأقوال في ذلك عنسدي بالحنة لأن مخارج الاخبار بجميع المعاني التي
 ذكرت صحاح فتوجهها إلى الصواب من وجوهها أولى في القول في تأويل قوله (وإن تسألوا
 عنها حين ينزل القرآن تبدلكم عفا الله عنها والله غفور حلِيم) يقول تعالى ذكره الذين نهاهم
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسألة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما نهاهم عن
 مسألتهم إياه عنه من فرائض لم يفرضها الله عليهم وتحليل أمور لم يحللها الله لهم وتحريم أشياء لم يحرمها
 عليهم قبل نزول القرآن بذلك أي المؤمنون السائلون عما سألوا عنه رسولهم ما أنزل به كتابا
 ولا وحيا لا تسألوا عنه فإنكم إن أظهر ذلك لكم تبين بوحى وتزيل سلككم لأن التنزيل بذلك إذا
 جاءكم أنما يحبسكم بما فيه امتحانكم واختباركم أما بما يجاب عمل عليكم ولزوم فرض لكم وفي ذلك
 عليكم شفقة ولزوم وثقة وكلفة وأما بتحريم ما لم يأتكم بتحريمه وحى كنتم من المتقدم عليه
 في فسحة وسعة وأما بتحليل ما نهى عن تحريمه وفي ذلك لكم مساءة لذلك عما كنتم ترونه حلالا
 ما كنتم ترونه باطلا ولكنكم إن سألتهم عنها بعد نزول القرآن أو بعد ابتداء نكاحهم شأن أمرها في
 كتابي إلى رسول إليكم بين لكم ما أنزلته إليهم من آياتي وأوأيل تنزيلى ووحى وذلك نظير الخبر
 الذي روى عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي حدثنا به هذا بن السري قال ثنا
 أبو معاوية عن داود بن أبي هند عن مكحول عن أبي ثعلبة الخشني قال إن الله تعالى فرض فرائض
 فلا تصيبوها ومنهى عن أشياء فلا تنتهكوها وحدودا فلا تعتدوها وعفا عن أشياء من غير نسيان
 فلا تبحثوا عنها حدثنا هذا قال ثنا ابن أبي زائدة قال أخبرنا ابن جريح عن عطاء قال كان عبيد
 ابن عمير يقول إن الله تعالى أحل وحرم فبأحل فاستحلوه وما حرم فاجتنبوه وترك من ذلك أشياء لم
 يحلها ولم يحرمها فذلك عفا الله عفاها فبأولها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبدلتم
 تسؤكم حدثنا ابن المنني قال ثنا الضحاك قال أخبرنا ابن جريح قال أخبرني عطاء عن عبيد
 ابن عمير أنه كان يقول إن الله حرم وأحل ثم ذكر نحوه وأما قوله عفا الله عنها فإنه يعني به عفا الله
 إياكم عن مسألتكم عن الأشياء التي سألتهم عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كره الله لكم
 مسألتكم إياه عنها أن يؤاخذكم بها أو يعاقبكم عليها أن عرف منها أو يتسككها وابتسككم والله غفور
 يقول والله سائر ذنوب من تاب منها فترك أن يفرضه في الآخرة حلیم أن يعاقبه بها لتغمد
 التائب منها برحمته وعفوه عن عقوبته عليها وبنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس
 الذي ذكرناه آنفا وذلك ما حدثني به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن
 أبيه عن ابن عباس لا تسألوا عن أشياء يقول لا تسألوا عن أشياء إن نزل القرآن فيها بتعليق ساءكم
 ذلك ولكن انتظروا فإذا نزل القرآن فإنكم لا تسألون عن شيء إلا وجدتم نبيانه في القول في
 تأويل قوله (فقد سأله قوم من قبلكم ثم أصبح جوابها كافرين) يقول تعالى ذكره قد سأل الآيات
 قوم من قبلكم فلما آتاهم هو الله أصبح جوابها كافرين أن تكون دلالة على حقيقة
 ما احتج بها عليهم وبرهان على صحة ما جعلت برهانا على تحيجه كقوم صالح الذين سألو الآية فلما
 جاءتهم الناقة آية عقروها وكالذين سألو عيسى مائدة تنزل عليهم من السماء فلما أعطوها كفروا
 بها وما أشبه ذلك فحذر الله تعالى المؤمنين بنبيه صلى الله عليه وسلم أن يسلكوا سبيل من قبلهم من
 الأم التي هلك بكفرهم بإيات الله لما جاءتهم عند مسألتهم هو فقال لهم لا تسألوا الآيات ولا
 تبحثوا عن أشياء تبدلتم تسؤكم فقد سأل الآيات من قبلكم قوم فلما أتوها أصبح جوابها

الآمين فإن عثر على أنهما استحقا
 انهما خزان يقولان مقامهما
 من الذين استحق عليهم الأوليان
 فيفسمان بالله لشهادتهما حق من
 شهادتهما وما اعتدينا إذا لمن
 الظالمين ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة
 على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان
 بعد أيمانهم واتقوا الله واصلحوا
 والله لا يهدي القوم الفاسقين يوم
 يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم
 قالوا الاعلم لا نتكلم علام الغيوب
 اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر
 نعمتي عليك وعلى والدك إذا يدتك
 بروح القدس تكلم الناس في المهد
 وكهلا واذ علمت الكتاب والحكمة
 والتوراة والإنجيل واذ خلق من
 الطين كهية الطير باذني فتنفخ
 فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الأكمة
 والابرص باذني واذ يخرج الموتي
 باذني واذ كففت بني إسرائيل عنك
 اذ جنتهم بالبينات فقال الذين
 كفروا منهم إن هذا إلا سحر مبين واذ
 أوحيت إلى الخوار بين أن آمنوا بى
 وبرسولى قالوا آمنا واشهد باننا
 مسلمون اذ قال الخواريون يا عيسى
 ابن مريم هل يستطيع ربك أن
 ينزل علينا مائدة من السماء قال
 اتقوا الله إن كنتم مؤمنين قالوا
 نريد أن تأكل منها وتطمئن قلوبنا
 ونعلم أن قد صدقنا ونكون عليها
 من الشاهدين قال عيسى بن مريم
 اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من
 السماء تكون لنا عيدا لأولنا
 وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت
 خير الرازقين قال الله إلى منزلها

عليكم فمن يكفر بعد منكم فاني
أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من
العالمين وإذا قال انه يا عيسى بن
مريم أنت قلت للناس اتخذوني
وأخي الهين من دون الله قال سمعنا
ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق
إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في
نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك
أنت علام الغيوب ما قلت لهم إلا
ما أمرتني به أن أعبدوا الله ربي
وربكم وكنت عليهم شهيدا ما دمت
فيهم فلما توفيتني كنت أنت
الرفيق عليهم رأيت على كل شيء
شهيدا إن تعذبهم فأنهم عبادة
وان تغفر لهم ذلك أنت العزيز
الحكيم قال الله هذا يوم ينفذ
الصادقين صدقاتهم لهم جنات تجري
من تحتها الأنهار خالدون فيها
أبواب رضى الله عنهم ورضوا
عنه ذلك الفوز العظيم لله
ملك السموات والأرض
وما فيهن وهو على كل شيء قدير
القرآن ينزل من الأنزال أبو عمرو
وابن كثير سهل ويعقوب شهادة
بالتوحيدين الله بالروح وزيد
الباقون بالاضافة استحق على
البناء للفاعل حفص والأعشى في
اختياره الباقيون على البناء للمفعول
الاولين جمع الأول نقيض الآخر
سهل ويعقوب وحرة وخلف
وعاصم غير حفص والأعشى في
اختياره الباقيون الاولان تنسية
الاولى لاحق الغيوب بكسر الغين
حيث كان حزة وحساد أبو بكر غير
الشموني والبرجي والخزاعي عن ابن
فليح في ساحر وكذلك في هود والصف

كافرين كالذي حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن
ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم نهاهم أن يسألوا عن مثل
الذي سألت النصارى من المائدة فأصبحوا بها كافرين فنهى الله عن ذلك حدثني محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قد سألتهم يوم من قبلكم قد سأل الآيات
قوم من قبلكم وذلك حين قيل له غير لنا الصفا ذهبا في القول في تأويل قوله (ما جعل الله من
بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) يقول تعالى ذكره ما يحرك الله بحيرة ولا سب سائبة ولا رسل
وصيلة ولا حامي حام بل كنتم الذين فعلتم ذلك أيها الكفرة فخرتموه أفترأى على ربكم كالذي
حدثني محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثني أبي وشعيب بن الليث عن الليث عن ابن الهادي
وحدثني يونس قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثني الليث قال ثني ابن الهادي عن ابن شهاب عن
سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت عمرو بن عامر
الخراساني يجر قصبة النار وكان أول من سب السائبة حدثنا هناد بن السري قال ثنا يونس بن
بكير قال ثنا محمد بن اسحق قال ثني محمد بن ابراهيم بن الحرث عن أبي صالح عن أبي هريرة قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم من الجون يا كنتم رأيت عمرو بن لحي بن قعدة
ابن خندف يجر قصبة في النار فقال أيت رجلا أشبه برجل منك ولا به منك فتنال أكنتم أخشى
أن يضربني شبهه يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أنت مؤمن وهو كافر أنه أول
من غير دين اسمعيل وبجر البحيرة وسب السائبة وحجى الحامي حدثنا هناد قال ثنا يونس قال ثني
هشام بن سعد عن زيد بن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد عرفت أول من بجر
البجائر رجل من مدالج كانت له ناقتان فخدع آذانهما وأحرما ألبانهما وظهورهما وقال هاتان
لله ثم احتاج إليهما فشرب ألبانهما وركب ظهورهما قال فلقد رأيته في النار يؤذي أهل النار
رجع قصبه حدثنا هناد قال ثنا عبيدة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على النار فرأيت فيها عمرو بن فلان بن فلان بن فلان
ابن خندف يجر قصبة في النار وهو أول من غير دين ابراهيم وسب السائبة وأشبهه من رأيت
به أكنتم من الجون فقال أكنتم يا رسول الله أيضا ترى شبهه قال لا لأنه مسلم وأنه كافر حدثنا
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال رأيت عمرو بن عامر الخراساني يجر قصبة في النار
وهو أول من سب السوائب حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا عمر
عن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعرف أول من سب السوائب وأول
من غير عهد ابراهيم قالوا من هو يا رسول الله قال عمرو بن لحي أخو بني كعب لقد رأيته يجر
قصبة في النار يؤذي رعيه أهل النار راني لأعرف أول من بجر البجائر قالوا من هو يا رسول الله قال
رجل من بني مدالج كانت له ناقتان فخدع آذانهما وأحرما ألبانهما فشرب ألبانهما فبعد ذلك فلقد
رأيت في النار وهو وهما يعضانه بأفواههما ويخبطانه بأخفافهما والبحيرة النفعيلة من قول القائل
بحررت أذن هذه الناقة إذا شقها بحرها بحرا والناقة مبحورة ثم تصرف المفعولة الى فاعلة فيقال
هي بحيرة وأما البحر من الابل فهو الذي قد أصابه داء من كثرة شرب الماء يقال منه بحر البعير يجر
بحرا ومنه قول الشاعر

لأعطينك وسما لا تفارقه * كما يحز بحمي الميسم البحر

وبنحو الذي قلنا في معنى البحيرة جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد المجيد بن
بيان قال أخبرنا محمد بن يزيد عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن أبيه قال

حرة وعلى وخلف الباقر سحر هل
 تستطيع بناء الخطاب ربك
 بالنصب على والاعشى في اختباره
 الباقر بالياء وبارفع أن ينزل
 بالتخفيف من الانزال ابن كثير
 وأبو عمرو سهل ويعقوب الباقر
 بالتشديد منزله بالتشديد عاصم
 وأبو جعفر ونافع وابن عامر الباقر
 بالتخفيف فاني أعذبه بفتح ياء
 المتكلم أبو جعفر ونافع وأي بفتح
 الياء أبو جعفر ونافع وابن عامر وأبو
 عمرو وحفص لي أن بالفتح ابن كثير
 وأبو جعفر ونافع وأبو عمرو والباقر
 بالسكون يوم ينفع بفتح الميم نافع
 الباقر بالرفع الوقوف تسوكم
 ج لا تبدأ شرط آخر مع واو العطف
 تبدلكم ط عنها ط حليم ه
 كافرين ه ولا حام لا للاستدراك
 الكذب ط لا يعقلون ه آثنا
 ط ولا يهتدون ه أنفسكم ج لاحتما
 الاستئناف أو الحال أي احفظوا
 أنفسكم غير مضرورين إذا هتديتم
 ط تعملون ه مصيبة الموت ط
 قري ز لأن قوله ولا نلتكم من
 جواب القسم شهادة ط لمن قرأ
 الله بالمد الآتين ه وما اعتدينا
 ز انظايران والوصل أجوز لتعلق
 إذا بقوله وما اعتدينا الظالمين ه
 أيانهم ط لا ابتداء الامر واسمعا
 ط الفاسقين ه أجبت ط لنا
 ط الغيوب ه والدليل لا لثلايوهم
 انه طرف لا ذكر بل عامله محذوف
 والتقدير واذ كراذيدك وكهلاج
 والانجيل ج والابرص باذني ج المولى
 ج لان اذيجوز تعلقه بتعلق به
 اذا الاول ويمكن تعلق كل واحد

دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ابلك ألتتنتجها
 مسلمة آذانها افتأخذ موسى فتجدعها تقول هذه بحيرة وتشق آذانها تقول هذه حرم قال نعم
 قال فان ساعد الله أشد وموسى الله أخذ كل مالك لالحلال لا يحرم عليك منه شيء حدثنا محمد بن
 المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت أبا الاحوص عن أبيه قال
 أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تنتج ابل قومك صاها آذانها فتعمد الى موسى
 فتقطع آذانها فتقول هذه بحيرة وتشق جلودها فتقول هذه حرم فتعمرها عليك وعلى
 أهلك قال نعم قال فان ما آتاك الله لك حل وساعد الله أشد وموسى الله أخذ ورما قال ساعد الله أشد
 من ساعدك وموسى الله أخذ من موسك وأما السائبة فانها المسيبة المخلاة وكانت الجاهلية
 يفعل ذلك أحدهم ببعض مواشيه فيحرم الانتفاع به على نفسه كما كان بعض أهل الاسلام يعنى
 عبده سائبة فلا ينتفع به ولا يولده وأخرجت المسيبة بلفظ السائبة كقيل عيشة راضية بمعنى
 مرضية وأما الوصيلة فان الأنثى من نعمة في الجاهلية كانت إذا أتت بطنابذ كرواثنى قيل قد
 وصلت الأنثى أخاها بدفعها عنه الذبح فسموها وصيلة وأما الخامى فانه الفحل من النعم يحصى ظهره
 من الركوب والانتفاع بسبب تتابع أولاد تحدث من خلته وقد اختلف أهل التأويل في صفات
 المسميات بهذه الاسماء وما السبب الذي من أجله كانت تفعل ذلك ذكر الرواية بما قيل في ذلك
 حدثنا ابن حميد قال ثنا سلمة بن الفضل عن أبي اسحق عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي أن
 أباصالح السمان حدثه أنه سمع أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم
 ابن الجون الخزاعي بأكثر رأيتمو من لحى بن شعبة بن خندف يحرق صبه في النار فارأيت من
 رجل أشبهه برجل منك به ولا به منك فقال أكنتم أضرتني شبهه يابني الله قال لا لا نكؤمن وهو كافر
 وانه كان أول من غير دين اسمعيل ونصب الأوثان وسبب السوائب فهم وذلك أن الناقة إذا تابعت
 ننتى عشرة نانا ليس فيها ذكر سبيت فلم يركب ظهرها ولم يجوزها ولم يشرب لبنها الاضييف فما
 نتجت بعد ذلك من أنثى شق آذانها ثم خلى سبلها مع أمها في الأبل فلم يركب ظهرها ولم يجوزها
 ولم يشرب لبنها الاضييف كما فعل بأمها فهي البحيرة ابنة السائبة والوصيلة ان الشاة إذا نتجت
 عشر نانا متتابعات في خمسة أبطن ليس فيهن ذكر جعلت وصيلة قالوا وصلت فكان ما ولدت بعد
 ذلك لا كورهم دون اناتهم الا أن يموت منها أنثى فيشتركون في أكله كورهم واناتهم والخامى ان
 الفحل إذا نتج له عشر نانا متتابعات ليس بينهن ذكر كرجى ظهره ولم يركب ظهره ويخلى في
 ابله يضرب فيها لا ينتفع به بغير ذلك يقول الله تعالى ذكره ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة
 ولا حام الى قوله ولا يهتدون حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعشى
 عن أبي الضحى عن مسروق في هذه الآية ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام قال
 أبو جعفر سقط على فيما أظن كلام منه قال فأتيت علقمة فسألته فقال ما تريد الى شيء كانت تصنعه
 أهل الجاهلية حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي قال ثنا أبي عن أبيه عن جده عن الأعشى عن
 مسلم قال أتيت علقمة فسألته عن قول الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام
 فقال وما تصنع بهذا انما هذا شيء من فعل الجاهلية قال فأتيت مسروقاً فسألته فقال البحيرة كانت
 الناقة إذا ولدت بطنابحسا أو سبعاً شقوا آذانها وقالوا هذه بحيرة قال ولا سائبة قال كان الرجل يأخذ
 بعض ماله فيقول هذه سائبة قال ولا وصيلة قال كانوا إذا ولدت الناقة الذكر أكله الذكور دون الاناث
 وإذا ولدت ذكر أو أنثى في بطن قالوا وصلت أخاها فلا يأكلونها قال فاذمات الذكور أكله الذكور
 دون الاناث قال ولا حام قال كان البعير إذا ولد وولد له قالوا قد قضى هذا الذي عليه فلم ينتفعوا بظهره

محذوف آخره تفصيل النعم سحر
 ميين ه وبرسولى ط لاحتمال
 ان قالوا مستأنف أو عامل في
 اذا وحيث مسلمون ه من السماء
 الاولى ط مؤمنين ه الشاهدين
 ه وآية منك ج لاتفاق الجملتين
 مع وقوع العارض الزايفين ه
 عليكم ج لابتداء الشرط مع فاء
 التعقيب العالمين ه من دون الله
 ط ما ليس لى ط قد قيل وهو
 تعسف لان المنكر لا يقسم به
 والقسم لا يثبت بالشرط بل الوقف
 على يحق علمته ط نفسك ط
 الغيوب ه وربكم ج على أن
 الواو لا يستأنف أو الحال أى وقد
 كنت فيهم ط لان عامل لما متأخر
 وفاء التعقيب دخلتها عليهم ط
 لان الواو لا يستعمل الحال للتعميم في
 كل شئ شهيد ه عبادك ج
 لابتداء الشرط مع الواو الحكيم ه
 صدقهم ط لاختلاف الجملتين بلا
 عطف أبدا ط عنه ط العظيم ه
 وما فيهم ط قدير ه (التفسير)
 عن أنس أنهم سألو الرسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأكثر المسألة فقام
 على المنبر فقال فاسألوني فوالله
 لانسألوني عن شئ ما دمت في مقامى
 هذا الاحدثكم به فقام عبد الله بن
 حذافة السهمي وكان يطعن
 في نسبه فقال يا نبي الله من أبى فقال
 بولحذافة بن قيس وقال سرافقة بن
 مالك ويروى عكاشة بن محصن
 برسول الله الحج علينا في كل عام
 فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى أعاد مرتين أو ثلاثا فقال
 صلى الله عليه وسلم ويحك وما يؤمنك

قالوا هذا حام حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن عبيد عن الأعمش عن مسلم بن صبيح قال
 سألت علقمة عن قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة قال ما تصنع هذا هاشي كان يفعله أهل
 الجاهلية حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار ويحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي إسحق
 عن أبي الأحوص ما جعل الله من بحيرة قال البحيرة التي قد ولدت خمسة أبطن ثم تركت حدثنا ابن
 حميد قال ثنا جرير بن عبد الحميد عن مغيرة عن الشعبي ما جعل الله من بحيرة قال البحيرة
 الخضرمة ولا سائبة ولا سائبة ما سبب الهدي والوصيلة اذا ولدت بعد أربعة أبطن فيما يرى جرير ثم
 ولدت الخامس ذكر أو أنثى وصلت أخاها والحام الذي قد ضرب أولاد أو ولادة في الأبل حدثنا ابن
 وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي بنحوه إلا أنه قال والوصيلة التي ولدت بعد أربعة أبطن
 ذكر أو أنثى قالوا وصلت أخاها وسائر الحديث مثل حديث ابن حميد حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا إسحق الأزرق عن زكريا عن الشعبي أنه سئل عن البحيرة فقال هي التي تجدد آذانها وسئل
 عن السائبة فقال كانوا يمدون لآلهم الأبل والغنم فيتركونها عند آلهم ثم لتذبح فتخط بغنم
 الناس فلا يشرب ألبانها إلا الرجال فإذا مات منها أنثى أكلها الرجال والنساء جميعا حدثنا محمد بن
 عمر وقال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد في قول الله تعالى ما جعل الله
 من بحيرة وما معها البحيرة من الأبل يحرم أهل الجاهلية وبرها وظهرها ولحمها وألبانها على الرجال فما
 ولدت من ذكر أو أنثى فهو على هيئتها وإن ماتت اشتكرت الرجال والنساء في أكل لحمها فإذا ضرب
 الحمل من ولد البحيرة فهو الحامى والسائبة من الغنم على نحو ذلك إلا أنها ما ولدت من ولد بينها
 وبين ستة أولاد كان على هيئتها فإذا ولدت في السابع ذكر أو أنثى أو ذكرين ذبحوه فأكله
 رجالهم دون نساءهم وإن توأمت أنثى وذكر افهني وصيلة ترك ذبح الذكر بالأنثى وإن كانتا أنثيين
 تركتا حدثنا محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبي عن أبيه عن ابن عباس
 ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة فالبحيرة الناقة كان الرجل اذا ولدت خمسة أبطن فيعبد الى الخامسة
 فقال يكن سقبا فيبتل آذانها ولا يشرب لها ولا يذوق لها البنا فكلت البحيرة ولا سائبة كان الرجل
 يسب من ماله ماشاء ولا وصيلة فهني الشاة اذا ولدت سبعاعمد الى السابع فان كان ذكرا ذبح وان
 كان أنثى تركت وان كان في بطنها أنثان ذكر أو أنثى فولدتهم ما قالوا وصلت أخاها فيتركها جميعا
 لا يذبحان فكلت الوصيلة وقوله ولا حام كان الرجل يكون له الفحل فإذا الفج عشرين قمل حام فتركوه
 حدثنا محمد بن عبيد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن
 ابن عباس قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ليس يسيوها لاصنامهم ولا وصيلة يقول الشاة ولا حام
 يقول الفحل من الأبل حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن
 قتادة قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام تشديد شدة الشيطان على أهل
 الجاهلية في أموالهم وتغلبت عليهم فكانت البحيرة مثل الأبل اذا نتج الرجل خمس من ابنة نظر البطن
 الخامسة فان كانت سقبا ذبح فأكلها الرجال دون النساء وان كان ميتة اشترك فيه ذكرهم ونساءهم
 وان كانت حائلا وهي الأنثى تركت فبكت أذنهم فلم يشرب لها لبن ولم يركب لها ظهر
 ولم يذكروا عليه اسم وكانت السائبة يسيون ما يدا لهم من أموالهم فلا تمتنع من حوض أن
 تشرع فيه ولا من حي أن ترتع فيه وكانت الوصيلة من الشاة من البطن السابع اذا كان جسد يذبح
 فأكلها الرجال دون النساء وان كانت ميتة اشترك فيه ذكرهم ونساءهم وان جاءت بذكر أو أنثى
 قبل وصلت أخاها ففجعت الذبح والحام كان الفحل اذا ركب من بني بنه عشرة أو ولد ولده قبل حام
 حتى ظهر فلم يترك ولم يحظم ولم يركب حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا

أسباط عن السدى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام فالبحيرة من الابل كانت الناقة اذا انتجت خمسة أبطن ان كان الخامس سقيا بجوده فأهدوه الى آلهم وكانت أمهم عرض الابل وان كانت ربعة استحيوها وشقوا أذن أمها وجزوا وبرها وخذلوا في البطحا فلم يجز لهم في دية ولم يحلبوا الهالبا ولم يجز والهاو برأولم يحلبوا على ظهورها وهي من الانعام التي حرمت ظهورها وأما السائبة فهو الرجل يسب من ماله ما شاء على وجه الشكر ان كثر ماله أو برأ من وجع أو ركب ناقة فأنتج فانه يسمى السائبة يرسلها فلا يعرض لها أحد من العرب الا عابته عقوبة في الدنيا وأما الوصيلة فمن النعم هي الشاة اذا ولدت ثلاثة أبطن أو خمسة فكان آخر ذلك جديا بجوده وأهدوه لبيت الآلهة وان كانت عناقا استحيوها وان كانت جديا وعناقا استحيوها الجدي من أجل العناق فانها وصيلة وصلت أخاها وأما الحام فالجمل يضرب في الابل عشر سنين ويقال اذا ضرب ولد ولده قيل قد حي ظهره فيتركونه لا يس ولا ينجر أبدا ولا يمنع من كلاب يده وهو من الانعام التي حرمت ظهورها حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب في قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام قال البحيرة من الابل التي يمنع درها الطواغيت والسائبة من الابل كانوا يسيئون بالطواغيتهم والوصيلة من الابل كانت الناقة تبكر بانثى ثم تنثى بانثى فيسمونها الوصيلة يقولون وصلت انتين ليس بينهما ذكر فكانوا يجدعونها الطواغيتهم أو يذبحونها الشك من أبي جعفر والحام الجمل من الابل كان يضرب الضراب المعدود فاذا بلغ ذلك قالوا هذا حام قد حي ظهره فترك فسموه الحام قال معمر قال قتادة قال البحيرة من الابل كانت الناقة اذا انتجت خمسة أبطن فان كان الخامس ذكرا كان للرجال دون النساء وان كانت أنثى بشكوا آذانها ثم أرسلوها فلم ينجرها ولدا ولم يشر بها الهالبا ولم يركبوا الهالظها وأما السائبة فانهم كانوا يسيئون ببعض ابلهم فلا تمنع حوضا ان تشرع فيه ولا مرعى أن ترتع فيه والوصيلة الشاة اذا ولدت سبعة أبطن فان كان السابع ذكرا ذبح وأكله الرجال دون النساء وان كانت أنثى تركت حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سلمان عن الضحالة ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام أما البحيرة فكانت الناقة اذا انتجت خمسة أبطن ونحر والخامس ان كان سقيا وان كان ربعة شقوا أذن أمها واستحيوها وهي بحيرة وأما السقبة فلا يأكل نسأوهم منه وهو خالص لرجالهم فان ماتت الناقة أو نتجوها ميتا فربحها لهم ونسأوهم فيه سواء يا كلون منه وأما السائبة فكان يسب الرجل من ماله من الانعام فيمل في الحي فلا يتنقع ظهره ولا يولد ولا ينفق ولا يشعره ولا يصفو فدها الوصيلة فكانت الشاة اذا ولدت سبعة أبطن ذبحوا السابع اذا كان جديا وان كان عناقا استحيوها وان كان جديا وعناقا استحيوها كما هي ما قالوا ان الجدي وصلته أخته حرمته علينا وأما الحامي فالجمل اذا ركبوا ولاد ولده قالوا قد حي هذا ظهره وأحرزوا ولاد ولده فلا يركبونه ولا يمنعونه من حي شجر ولا حوض ما نرع فيه وان لم يكن الحوض لصاحبه وكانت من ابلهم طائفة لا يذكرون اسم الله عليها في شيء من شأنهم لان ركبوا ولان حملوا ولان حلبوا ولان نتجوا ولان باعوا في ذلك أنزل الله تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة الى قوله وأكثروهم لا يعقلون حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبدي في قوله ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام قال هذا شيء كانت تعمل به أهل الحاهلية وقد ذهب قال البحيرة كان الرجل يجدها أذن ناقته ثم يعقها كما يعشق جاريته وغلامه لا تحلب ولا تتركب والسائبة يسيبها

أن أقول نعم والله ان قلت نعم لوجبت ولو وجبت لتركتكم ولوتركتكم لكفرتم فاتركوني ما تركتكم فانما هلاك من كان قبلكم بكثره سؤالهم فاذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وقام آخر فقال يا رسول الله أين أبي فقال في النار ولما اشتد غضب الرسول صلى الله عليه وسلم قام عمر فقال رضينا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا فأنزل الله هذه الآية فهي عائدة الى قوله ما على الرسول الا البلاغ كانه قال ما آتاكم الرسول فخذوه ولا تخضوا في غيره لعله يخيبكم بما يشق عليكم وأيضا كان المشركون يطالبونه بعد ظهور المعجزات بمعجزات أخر كقوله حاكما عنهم لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الى تمام الآية وكان لبعض المسلمين أيضا ميل الى ظهورها فنعوا ذلك لان طلب الزيادة بعد ثبوت الرسالة من باب التحكم ولعلها لو ظهرت ثم أنكرت استحق المنكر العقاب العاجل ويحتمل أن يكون وجه النظم قوله والله يعلم ما تبسدون وما تكتُمون فاتركوا الامور على طواهرها ولا تسألوا عن أشياء تخفى ان تبدلكنم تسؤكم وللنحويين في منع صرف أشياء وجوه فقال الخليل وسيبويه أصلها شيا على وزن جراء فهو اسم جمع شيء استغفروا اللهم مرتين في آخره فنقلوا الهمزة التي هي لام الفعل الى أول الكلمة فصار وزنه لفعاء وقال الفراء أصلها أفعلاء بناء

على أن شيئا مختلف شيئا كما يقال هين
 في هين وقد يجمع في فعل على أفعلاء
 كقبي وأنباء لكتم استنقلوا اجتماع
 الباء والهمزتين فخذوا اللام فبق
 أشياء على وزن أفعاء وقال الكسائي
 وزنها أفعال ومنع الصرف تشبيها
 له بحمراء ولا يلزم منه منع صرف
 أبناء وأعماء لأن ما ثبت على خلاف
 الدليل لا يلزم اطراد له ولكنه
 يكون مقصودا على المسموع
 والحاصل أن السؤال عن الأشياء
 ربما يؤدي إلى ظهور أحوال مكتومة
 يكره ظهورها وربما ترقب عليها
 تكاليف شاقة صعبة فالذي سأل
 عن أبيه لم يأمن أن يلحق بغير أبيه
 فيفتضح والسائل عن الحج كاد أن
 يوجه في كل عام وقد قال صلى الله عليه
 وسلم إن أعظم المسلمين في المسلمين
 جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من
 أجل مسألته وكان عبيد بن عمير يقول
 إن الله أحل وحرم فأحل فاستحلوه
 وما حرم فاجتنبوه وترك بين ذلك
 أشياء لم يملكها ولم يحرمها فذلك عفو
 من الله تعالى فقبلوه وقال أبو ثعلبة
 إن الله تعالى فرض فرائض فلا
 تضعوها ونهى عن أشياء فلا
 تنتهكوها وحدودا فلا تعتدوها
 وعفا عن أشياء من غير نسيان فلا
 تبحثوا عنها ثم لما رتب المسألة على
 السؤال ذكر أن الإبداء سيكون
 لأن الوحي غير منقطع فقال وإن
 تسألوا عنها حين ينزل القرآن أي
 في زمان الوحي لأن الرسول بين
 أظهركم تبدل لكم تلك الأمور وأرو
 التكاليف فالحاصل أنهم سألوا
 عنها أبدت لهم وإن أبدت لهم

بغير تجديد والحام إذا نتج له سبع أنات متواليات قد حذى ظهره ولا يركب ولا يعمل عليه والوصيلة
 من الغنم إذا ولدت سبع أنات متواليات تحت لجمها أن يؤكل حمدا يونس قال أخبرنا ابن وهب
 قال ثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا الليث بن سعد قال ثني ابن الهادي عن ابن شهاب قال قال سعيد
 ابن المسيب السائبة التي كانت تسبب فلا تحمل عليها ثني والبحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا
 تحبسها أحد والوصيلة الناقة ليكرت بكر أول نتاج الأبل بانثي ثم ثني بعد بانثي وكانوا يسمونها
 للطواغيت بعونها الوصيلة إن وصلت أحدا منها بالآخرى والحامى ثل الأبل يضرب العشر من
 الأبل فإذا نقص ضرابه يدعونه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلم يحملوا عليه شيئا وسموه الحامى وهذه
 أمور كانت في الجاهلية فأبطلها الإسلام فلا تعرف قوميا يعملون بها اليوم فإذا كان ذلك كذلك
 وكان ما كانت الجاهلية تعمل به لا توصل إلى عمله أذ لم يكن له في الإسلام اليوم أثر ولا في الشرك
 نعرفه إلا خبر وكانت الأخبار عما كانوا يفعلون من ذلك مختلفة الاختلاف الذي ذكرنا فالصواب
 من القول في ذلك أن يقال أما معنى هذه الأسماء فإني في ابتداء القول في تأويل هذه الآية
 وأما كيفية عمل القوم في ذلك فالأعلم لنا به وقد وردت الأخبار بوصف عملهم ذلك على ما قد حكينا
 وغيرنا من الجهل بذلك إذا كان المراد من علمه المحتاج إليه موصلا إلى حقيقة وهو أن القوم كانوا
 يحرمون من أنعامهم على أنفسهم ما لم يحرمه الله اتباعا منهم خطوات الشيطان فو تحرم الله تعالى
 بذلك وأخبرهم أن كل ذلك حلال فالحرام من كل شيء عندنا ما حرم الله تعالى ورسوله صلى الله عليه
 وسلم بنص أو دليل والحلال منه ما أحله الله ورسوله كذلك في القول في تأويل قوله (ولكن
 الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثهم لا يعقلون) اختلف أهل التأويل في المعنى
 بالذين كفروا في هذا الموضع والمراد بقوله وأكثهم لا يعقلون فقال بعضهم المعنى بالذين كفروا
 اليهود والذين لا يعقلون أهل الأوثان ذكر من قال ذلك حمدا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة
 عن سفيان عن داود بن أبي هند عن محمد بن أبي موسى ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب
 قال أهل الكتاب وأكثهم لا يعقلون قال أهل الأوثان وقال آخرون بل هم أهل مله واحدة
 ولكن المفسرين المتبوعون والذين لا يعقلون الأتباع ذكر من قال ذلك حمدا عن الحسين
 ابن الشرح قال سمعت أبا معاذ قال ثنا خارجة عن داود بن أبي هند عن الشعبي في قوله ولكن
 الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثهم لا يعقلون هم الأتباع وأما الذين افترروا يعقلون
 أنهم افترروا وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب أن يقال إن المعنيين بقوله ولكن الذين كفروا
 يفترون على الله الكذب الذين يجروا البجائر ويسيئوا السوائب ووصلوا الوصائل وجوا الحوامي
 مثل عمرو بن لحي وأشكاله ممن سنوا لأهل الشرك السنن الرديئة وغير وادين الله دين الحق وأضافوا
 إلى الله تعالى أنه هو الذي حرم ما حرموا وأحل ما أحلوا افتراء على الله الكذب وهم يعلمون
 واختلافا عليه الأفك وهم يعمهون فكذبهم الله تعالى في قلوبهم ذلك وإضافتهم إليه ما أضافوا من
 تحليل ما أحلوا وتحریم ما حرموا فقال تعالى ذكره ما جعلت من بحيرة ولا سائبة ولكن الكفار
 هم الذين يفعلون ذلك ويفترون على الله الكذب وأن يقال إن المعنيين بقوله وأكثهم
 لا يعقلون هم أتباع من سن لهم هذه السنن من جهلة المشركين فهم لاشك أنهم أكثر من الذين
 سنوا ذلك ثم فوصفهم الله تعالى بأنهم لا يعقلون لأنهم لم يكروا يعقلون أن الذين سنوا لهم تلك
 السنن وأخبرهم أنهم من عند الله كذبة في أخبارهم أفككة بل ظنوا أنهم فيما يقولون محققون
 في أخبارهم صادقون وانما معنى الكلام وأكثهم لا يعقلون أن ذلك التحريم الذي
 حرمه هؤلاء المشركون وأضافوه إلى الله تعالى كذب وباطل وهذا القول الذي قلنا في ذلك

نظير قول الشعبي الذي ذكرناه ولا معنى لقول من قال غنى بالذين كفروا أهل الكتاب وذلك أن
التكثير في ابتداء الآية من الله تعالى على مشركي العرب فالتكثير بهم أولى من غيرهم اذ لم يكن عرض
في الكلام ما يصرف من أجزائه عنهم الى غيرهم وبمعنى ذلك كان يقول قتادة **١٧** ثنا بشر بن معاذ
قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وأكفرهم لا يعلمون يقول لا يعلمون تحريم الشيطان
الذي يحرم عليهم انما كان من الشيطان ولا يعلمون القول في تأويل قوله **١٨** واذا قيل لهم تعالوا الى
ما أنزل الله والى الرسول قالوا احسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يعلمون
يقول تعالى ذكره واذا قيل لهم تعالوا الذين يبحرون البحار ويسبون السوابب الذين لا يعلمون أنهم
بإضافتهم تحريم ذلك الى الله تعالى يفترون على الله الكذب تعالوا الى تنزيل الله وآي كتابه والى
رسوله ليتبين لكم كذب قبيلكم فيما نضيفونه الى الله تعالى من تحريمكم ما تحرمون من هذه الاشياء
أجابوا من دعاهم الى ذلك بأن يقولوا احسبنا ما وجدنا عليه من قبلنا آباءنا يعلمون به ويقولون نحن
لهم تبع وهم لنا أئمة وقادة قد اكفينا عما أخذنا عنهم ورضينا عما كانوا عليه من تحريم وتحليل
قال الله تعالى ذكره فليبهى محمد صلى الله عليه وسلم ولو كان آباؤنا هؤلاء القائلين هذا المقالة لا يعلمون
شيئا يقول لم يكونوا يعلمون أن ما نضيفونه الى الله تعالى من تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام
كذب وفريضة على الله لا حقيقة لذلك ولا صحة لانهم كانوا أتباع المفسرين الذين ابتدؤوا بتحريم ذلك
افتراء على الله بغير علم ما كانوا يقولون من اضافتهم الى الله تعالى ما يضيفون ما كانوا فاعلمهم به
عاملون من ذلك على استقامة وصواب بل كانوا على ضلالة وخطأ القول في تأويل قوله **١٩** يا أيها
الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم يقول تعالى ذكره يا أيها الذين آمنوا
عليكم أنفسكم وأصلحوها واتموا في خلافتها من عقاب الله تعالى والذروا لها فيما يقر بها من رجاها
فانه لا يضركم من ضل يقول لا يضركم من كفر وسات غير سبيل الحق اذا انتم اعتديتم وامتنعوا بكم
وأطعتموه فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه فمنعتم حرامه وحلاله ونسب قوله أنفسكم
بالاغراء والعرب تغري من انفات بعليك وعندك ودونك والميل واختلاف أهل التأويل في تأويل
ذلك فقال بعضهم معناه يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم اذا أمرتم بالمعروف ونهيتكم عن المنكر فلم
يقبل منكم ذلك **٢٠** ثنا سوار بن عبد الله قال ثنا أبي قال ثنا أبو الاشهب عن الحسن
أن هذه الآية قرئت على ابن مسعود يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم
فقال ابن مسعود ليس هذا بزمانها قولوها ما قبلت منكم فاذا ردت عليكم فعليكم أنفسكم **٢١** ثنا
ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن أبي الاشهب عن الحسن قال ذكر ابن مسعود يا أيها الذين آمنوا
ثم ذكر نحوه **٢٢** ثنا يعقوب قال ثنا ابن علقمة عن يونس عن الحسن قال قال رجل لابن مسعود
ألم يقل الله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم قال ليس هذا بزمانها
قولوها ما قبلت منكم فاذا ردت عليكم فعليكم أنفسكم **٢٣** ثنا الحسن بن عرفة قال ثنا شعبة
ابن سوار قال ثنا الربيع بن صبيح عن سفيان بن عقال قال قيل لابن عمر لو جلست في هذه الأيام
فلم تأمر ولم تنه فان الله تعالى يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم فقال ابن عمر انها
ليست لي ولا لأصحابي لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا فليبلغ الشاهد الغائب فكنا نحن
الشهود وأنتم الغيب ولكن هذه الآية لأقوام يسيئون من بعدنا ان قالوا لم يقل منهم **٢٤** ثنا أحمد
ابن المقدم قال ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي قال ثنا قتادة عن أبي مازن قال انطلقت
على عهد عثمان الى المدينة فاذا قوم من المسلمين جلوس فقرأ أحدهم هذه الآية عليكم أنفسكم فقال
أكثرهم لم يجئ تأويل هذه الآية اليوم **٢٥** ثنا محمد بن بشار قال ثنا عمرو بن عاصم قال ثنا

سأهمهم فيلزم من المقدمتين أنهم م
ان سألوا عنها ساءتهم وقيل السؤال
قسمان أحدهما السؤال عن شيء
لم يجرد ذكره في الكتاب والسنة
فنهى عنه بقوله لا تسألوا والثاني
السؤال عن شيء نزل به القرآن لكن
السامع لم يفهمه كما ينبغي وهذا
السؤال غير مذموم فأشار الى هذا
القسم بقوله وان تسألوا رفاعا لخرج
وتميز هذا القسم من الأول وانما
حسن عود الضمير في عنها الى الاشياء
وان كان في الحقيقة نوعين مختلفين
لان كلامهم مامسول عنه في الجملة
وقيل المعنى وان تسألوا عن تلك
السؤالات هل هي جائزة أم لا تبد
لكم والمراد أن تطالب الرخصة
في السؤال أو لا ثم يسأل عنها الله عنها
أي عما سلف من مسائلكم
واغضبكم الرسول فلا تعودوا اليها
أد المراد بالعفو أنه تعالى ساألهم
عند تلك المسائل ما يشق عليهم من
التكاليف وقيل ان الجملة صفة
أخرى للاشياء كما أن الجملة الشرطية
والمعطوف عليها صفة لها والمعنى
لا تسألوا عن أشياء أمسك الله عنها
وكف عن ذكرها كما جاء في الحديث
عفوت عن صدقة الخيل والرقيق
أي خفف عنكم باسقاطها قدسألهما
يعني المسئلة التي دل عليها لا تسألوا
قوم من قبلكم سأل الثاقفة قوم
صالح فعتروا وسأل الرؤية قوم
موسى عليه السلام فصار وبالا
عليهم وسأل المائدة قوم عيسى
عليه السلام فكفروا بها ويحتمل أن
يعود الضمير في سألها الى الاشياء
فكان أمة محمد صلى الله عليه وسلم

سألوا عن أحوال الأشياء والمتقدمين
سألوا نفس الأشياء كالنفاقة والمائدة
والرؤية فلما اختلفت الأسئلة
اختلفت العبارة إلا أن كل واحد
من القسمين يشتركان في وصف
هو الخوض في الفذول والنروع
فيما لا يعني فتوجه الذم عليهم جميعا
ولما منعهم عن أمورهم تكلفوا البحث
عنها ثم سيرة قوم تكلفوا التزام
أمر لم يؤمروا به أو معنى ما جعل
ما حكم بذلك ولا شرع ولا بحجة فعملوا
من البحر الشق وبحر نفاقه إذا شق
أذهاه وهي بمعنى المنعول قال
أبو عبيدة والزجاج كان أهل الجاهلية
إذا انتجت الناقة خمسة أبطن وكان
آخرها ذراعا فلو أذن الناقة
ومنعوا ركوبها وسيرها لآلهم
لا تنجر ولا يسهل على ظهرها ولا
تطردهن ماء ولا تردهن مرعى ولا
ينفع بها حتى ولو فيها المعنى لا يركبها
تخرجوا أما السالبة فانها فاعلة من
سأب إذا جرى على وجه الأرض يقال
سأب الماء وسأب الحية فالسالبة
هي التي تركت حتى تسبب إلى حيث
سأبت قال أبو عبيدة كان الرجل
إذا مرض أو قدم من سفر أو نذر نذرا
أو شكر نعمة سبب غيره فمكان
عذلة البحيرة في أحكامها وقيل شيء
أم البحيرة كانت الناقة إذا ولدت
عشرة أبطن كلهن أنثى سميت فلم
تركب ولم يشرب لبنها الأولها أو
الضيف حتى توت فإذا ماتت أكلها
الرجال والنساء جميعا وسمت أذن
بنيتها الأخيرة وكانت عذلة أمها في أنها
سائبة وقال ابن عباس السائبة هي
التي تسبب للأصنام أي تعتقلها

المعتمر عن أبيه عن قتادة عن أبي مازن بن جوه حدثنا محمد بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر
وأبو عاصم قالوا ثنا عوف عن سوار بن شبيب قال كنت عند ابن عمر إذا تاه رجل جليدي العين شديد
اللسان فقال يا أبا عبد الرحمن نحن ستة كلهم قد قرأوا القرآن فأسرع فيه وكلهم مجتهد لا يألوا وكلهم
بعض اليه أن يأتي دناءة وهم في ذلك يشهد بعضهم على بعض بالشرك فقال رجل من القوم وأي
دناءة تريد أكثر من أن يشهد بعضهم على بعض بالشرك قال فقال الرجل اني لست أملك أسأل
أنا أسأل الشيخ فاعاد علي عبد الله الحديث فقال عبد الله بن عمر لعلك ترى لا أملك أني سأمرك أن
تذهب فتقتلهم عظمهم واتهمهم فان عدوك فعليك بنفسك فان الله تعالى يقول يا أيها الذين
آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم إلى الله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم
تعملون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن أن ابن مسعود
سأله رجل عن قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم قال ان هذا ليس بزمانها إنما
اليوم مقبولة ولكنه قد أوشك أن يأتي زمان تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا أو قال فلا يقبل
منكم حينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة عن رجل قال كنت في خلافة عثمان بالمدينة في حلقة فيهم
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فذا فيهم شيخ يسندون اليه فقرأ رجل عليكم أنفسكم لا يضركم
من ضل إذا اعتديتم فقال الشيخ انما تأولها آخر الزمان حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن
زريع قال ثنا معمر عن قتادة قال ثنا أبو مازن رجل من صالحى الأزدي بنى الجذان قال انطلقت
في حياة عثمان إلى المدينة فتعدت إلى حلقة فيها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ رجل
من القوم هذه الآية لا يضركم من ضل إذا اعتديتم قال فقال رجل من أسن القوم دع هذه الآية
فانما تأولها في آخر الزمان حدثنا القاسم قال ثنا الحسن بن علي قال ثنا ابن فضالة عن معاوية بن صالح
عن جبير بن نفير قال كنت في حلقة فيها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى لأصغر القوم
فتذا كروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقلت أنا أليس الله يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا
عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم فاقبلوا على بلسان واحد وقالوا نزع بآية من القرآن
لا تعرفها ولا تدري ما تأولها حتى تمت أي لم أكن تكلمت ثم أقبلوا يتحدثون فلما حضر قيامهم
قالوا لك غلام حدث السن وانك نزع بآية لا تدري ما هي وعسى أن تذكر ذلك الزمان إذا رأيت
شجاعتا وعشوى متبعوا وعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك لا يضرك من ضل إذا اعتديت
حدثنا هناد قال ثنا ليث بن هرون قال ثنا اسحق الرازي عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن
أبي العباس عن عبد الله بن مسعود في قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا
اعتديتم إلى الله مرجعكم جميعا فينبشكم بما كنتم تعملون قال كانوا عند عبد الله بن مسعود جلوسا
فكان بين رجلين ما يكون بين الناس حتى قام كل واحد منهما إلى صاحبه فقال رجل من جلساء
عبد الله ألا أقوم فأمرهما بالمعروف وأنهاهما عن المنكر فقال آخر إلى جنبه عليك بنفسك فان
الله تعالى يقول عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم قال فسمعها ابن مسعود فقال له
لم يأت تأويل هذه بعد ان القرآن أنزل حيث أنزل ومنه أي قدمضى تأويلهن قبل أن ينزل ومنه
ما وقع تأويلهن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومنه أي قد وقع تأويلهن بعد النبي صلى الله عليه
وسلم يسير ومنه أي يقع تأويلهن بعد اليوم ومنه أي يقع تأويلهن عند الساعة على ما ذكر من أمر
الساعة ومنه أي يقع تأويلهن يوم الحساب على ما ذكر من أمر الحساب والجنة والنار فادامت
قلوبكم واحدة وأهواؤكم واحدة ولم تلبسوا شيئا ولم يرقضكم بأس بعض فأمروا وانها فادامت

وكان الرجل يسب من ماله ما يشاء
 فيجىء به الى السدنة وهم خدام
 الهتهم فيقطعون من لبنها أبناء
 السبيل وقيل هي العبد يعتق
 على أن لا يكون عليه ولا ولا ميراث
 وأما الوصيلة فاذا ولدت الشاة أنثى
 فهي الههم وان ولدت ذكرا فهو
 لا الههم وان ولدت ذكرا وأنثى
 قالوا وصلت أحاطا فلم يذبحوا والذكر
 لا الهتهم فالوصيلة بمعنى الموصولة
 كأنها وصلت بغيرها أو بمعنى الواصلة
 لأنها وصلت أحاطا وأما الحامي
 فيقال له يحميه اذا حفظه قال
 السدي هو الفحل الذي يضرب في
 الابل عشر سنين فيخلى وقيل ان
 الفحل اذا ركب ولدوله قالوا قد
 سجد ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه
 ولا يمنع من ماء ولا مرعى الى أن يموت
 فان قيل اذا جاز اعتاق العبد والاماء
 فلم لا يجوز اعتاق البهائم من الذبيح
 والابلام فالجواب أن الانسان خلق
 لعبادة الله تعالى فاذا أزيل الرق
 عنه كان ذلك معيّنًا على ما خلق
 لاجله أما العجم من الحيوانات فاعما
 خلقت لمنافع المكلفين فتركها
 يقتضى تقويت كمالها عليها وأيضا
 الانسان اذا اعتق قدر على تحصيل
 المنافع ودفع المضار بخلاف البهائم
 فانها عاجزة عن جذب الملائم ودفع
 المناق في الغلب فاعتاقها يفضي
 الى ضياعها فظهر الفرق (ولكن
 الذين كفروا يفترون على الله الكذب)
 قال ابن عباس يريد عمرو بن لحي
 وأصحابه كان قد ملك مكة شرفها
 الله وكان أول من غير دين اسمعيل
 فاتخذ الاصنام ونصب الاوثان

اختلفت القلوب والاهواء والبستم شيعا وذاق بعضكم بأس بعض فامرؤ ونفسه فعند ذلك جاء
 تأويل هذه الآية **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي جعفر الرازي عن الربيع
 ابن أنس عن أبي العافية عن ابن مسعود أنه كان بين رجلين بعض ما يكون بين الناس حتى قام كل
 واحد منهما الى صاحبه ثم ذكر نحوه **حدثني** أحمد بن المقدم قال ثنا حرمي قال سمعت الحسن
 يقول تأويل بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم
 لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال بعض أصحابه دعوا هذه الآية فليست لكم **حدثني** اسمعيل
 ابن اسراييل اللال الرملي قال ثنا أيوب بن سويد قال ثنا عتبة بن أبي حكيم عن عمرو بن خالد
 اللخمي عن أبي أمية الشعاني قال سألت أبا نعلبة الخثني عن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم
 أنفسكم فقال لقد سألت عنها خيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبا نعلبة انتمروا
 بالمعروف وتناهوا عن المنكر فاذا رأيت دنيا مؤثرة وشجما مطاعا واعجاب كل ذي رأى برأيه ففعل
 نفسك أرى من بعدكم أيام الصبر للتمسك يومئذ بمنثل الذي انتم عليه كاجر خسين عاملات قالوا
 يا رسول الله كاجر خسين عاملات منهم قال لا كاجر خسين عاملات منكم **حدثنا** علي بن سهل قال
 أخبرنا الوليد بن مسلم عن ابن المبارك وغيره عن عتبة بن أبي حكيم عن أبي أمية الشعاني قال سألت
 أبا نعلبة الخثني كيف نصنع بهذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا
 اهتديتم فقال أبو نعلبة سألت عنها خيرا سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انتمروا
 بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شجما مطاعا وهوى متبعًا واعجاب كل ذي رأى برأيه
 ففعلك بخوصصة نفسك وذرعوا منهم فان وراءكم أمانا أجر العامل فيها كاجر خسين منكم * وقال
 آخرون معنى ذلك أن العبد اذا عمل بطاعة الله لم يضره من ضل بعده وهلك ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله
 يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل يقول اذا ما العبد أطاعني فيما أمرته من الحلال
 والحرام فلا يضره من ضل بعد اذا عمل بما أمرته به **حدثني** المنثري قال ثنا عبد الله بن صالح
 قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله عليكم أنفسكم لا يضركم من
 ضل اذا اهتديتم يقول أطيعوا أمري واحفظوا وصيتي **حدثنا** هناد قال ثنا ليث بن هرون
 قال ثنا اسحق الرازي عن أبي جعفر الرازي عن صفوان بن الحون قال دخل عليه شاب من
 أصحاب الاهواء فذكر شيا من أمره فقال صفوان ألا أدلك على خاصلة الله التي خص بها أوليائه
 يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية **حدثنا** عبد الكريم بن أبي عمير
 قال ثنا أبو المطرف الخزازي قال ثنا جويري عن النخاع عن ابن عباس قال عليكم أنفسكم
 لا يضركم من ضل اذا اهتديتم ما لم يكن سيف أو سوط **حدثنا** علي بن سهل قال ثنا مرة بن ربيعة
 قال تلا الحسن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فقال
 الحسن الحمد لله بها والحمد لله عليها ما كان مؤمن فبما مضى ولا مؤمن فيما بقي الا الى جانبته
 منافق يكره عمله * وقال آخرون بل معنى ذلك يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فاعملوا بطاعة الله
 لا يضركم من ضل اذا اهتديتم فامرتم بالمعروف ونهيت عن المنكر ذكر من قال ذلك **حدثنا**
 ابن حميد قال ثنا حكام بن مسلم عن عتبة عن سعد بن البقال عن سعيد بن المسيب لا يضركم من
 ضل اذا اهتديتم قال اذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر لا يضرك من ضل اذا اهتديت
حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن أبي العباس عن أبي البختري عن
 حذيفة عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم قال اذا أمرتم ونهيت **حدثنا** هناد قال

عما نهاكم الله عنه لا يضركم من ضل اذا اعتديتم يقول فانه لا يضركم ضلال من ضل اذا اتمتم رمت
العمل بطاعة الله وأديتم فمن ضل من الناس ما ألقىكم الله به فيه من فرض الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر الذي ركبته أو يحاول ركوبه والاخذ على يديه اذا رام ظلم المسلم أو معاهد ومنعه منه
فأبى النزوع عن ذلك ولا ضير عليكم في تمادي في غيه وضلاله اذا اتمتم اعتديتم وأديتم حتى الله تعالى
فيه وانما قلنا ذلك أولى التأويلات في ذلك بالصواب لان الله تعالى أمر المؤمنين أن يقولوا بالحق
ويتمعاونوا على البر والتقوى ومن القيام بالقسط الاخذ على يد الظالم ومن التعاون على البر والتقوى
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولو كان للناس ترك ذلك لم يكن للامر به معنى الا في الحال التي
رخص فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ذلك وهي حال العجز عن القيام به بالحوار
الطاهرة فيكون مرخصا له تركه اذا قام حينئذ باداء فرض الله عليه في ذلك بقلبه واذا كان ما وصفنا
من التأويل بالآية أول فبين أنه قد دخل في معنى قوله اذا اعتديتم ما قاله حذيفة وسعيد بن المسيب
من أن ذلك اذا أمرتم بالمعروف ونهيتهم عن المنكر ومعنى ما رواه أبو نعلبة الخشني عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم في القول في تأويل قوله ﴿إلى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم تعملون﴾
يقول تعالى ذكره للمؤمنين به من عباده اعموا أيها المؤمنون بما أمرتكم به وانتهوا عما نهايتكم
عنه ومروا أهل الزبغ والضلال ومن حاد عن سبيلي بالمعروف وانتهوهم عن المنكر فان قب لولاهم
ولكم وان تمادوا في غيهم وضلالهم فان إلى مرجع جميعكم ومصيركم في الآخرة ومصيرهم وأنا العالم
بما يعمل جميعكم من خير وشر فأخبر هناك كل فريق مشكك بما كان يعمل في الدنيا أحاز به على
عمله الذي قدم به على جزاءه حسب استحقاقه فانه لا ينبغي على عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى
في القول في تأويل قوله ﴿يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية
اثنان ذوا عدل منكم﴾ يقول تعالى ذكره للمؤمنين به يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم يقول اشهد
بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية يقول وقت الوصية اثنان ذوا عدل منكم يقول ذوارشد
وعقل وحجبان المسلمين كما حدثنا محمد بن بشار وعبيد الله بن يوسف الحيمري قالنا ثنا مؤمل
ابن اسمعيل قال ثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب في قوله وأشهدوا ذوي عدل منكم قال
ذوي عقل واختلاف أهل التأويل في تأويل قوله ذوا عدل منكم قال بعضهم عنى به من أهل
ملتكم ذكر من قال ذلك حدثنا حميد بن سعدة قال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة
عن سعيد بن المسيب قال شاهدان ذوا عدل منكم من المسلمين حدثنا عمران بن موسى القزاز
قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله اثنان ذوا عدل
منكم من المسلمين حدثنا ابن بشار وابن المثنى قالنا ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن
سعيد بن المسيب في قوله اثنان ذوا عدل منكم قال اثنان من أهل دينكم حدثنا أبو كريب
قال ثنا ابن ادریس عن أشعث عن ابن سيرين عن عبيدة قال سألت عن قول الله تعالى اثنان
ذوا عدل منكم قال من الملة حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادریس عن هشام عن ابن سيرين
عن عبيدة بن عثله الأثمة قال فيه من أهل الملة حدثني يعقوب قال ثنا ابن عليه عن هشام عن
ابن سيرين قال سألت عبيدة عن هذه الآية اثنان ذوا عدل منكم قال من أهل الملة حدثنا
ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن عثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا
حسين عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة بن عثله حدثنا ابن وكيع
قال ثنا ابن مهدي عن حماد عن ابن أبي نجيح وقال ثنا مالك بن اسمعيل عن حماد بن زيد

أن الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ليس بواجب والجواب المنع
فإن الآية لا تدل الا على أن المطيع
لربه غير مؤاخذ بذنب العاصي ولهذا
خطب أبو بكر فقال انكم تقرؤون
هذه الآية وتضعونها في غير
موضعها وانى سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول اذا رآوا المنكر
فلم ينكروه يوشك أن يعمهم الله
بعقاب وعن عبد الله بن المبارك ان
هذه الآية آتت في وجوب الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر لان
معنى عليكم أنفسكم احفظوها
والزموا صلاحها بان يعظ بعضكم
بعضا ويرغبه في الخيرات وينفره عن
القبائح والسيئات لا يضركم ضلال
من ضل اذا اعتديتم فأمرتم بالمعروف
ونهيتم عن المنكر فانكم تخرجتم عن
هذه تكليفكم كما قال الله لرسوله صلى
الله عليه وسلم فقاتل في سبيل الله
لا تكاف الانفسك وقيل ان الآية
مخصوصة بما اذا خاف الانسان عند
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
على نفسه أو على عرضه أو على ماله
وكان ابن شبرمة يقول من فر من اثنين
فقد فر من فر من ثلاثة فلم يفرو قيل
انها مختصة بالكفار الذين علم الله أنه
لا ينفعهم الوعظ يؤكده ما روى
في سبب النزول عن ابن عباس ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أقر
محبوس هجر بالحزبية قال منافقو
العرب عجبنا من محمد يزعم أن الله
بعثه ليقاتل الناس كافة حتى يسلموا
ولا يقبل الجزية الا من أهل الكتاب
فلانراه الا قد قبل من مشركي أهل

هجر ما رد على مشركي العرب فانزل الله تعالى الآية أي لا يضركم ملامة اللاتمين اذا كنتم على الهدى والحق وقيل كان المؤمنون تذهب أنفسهم حسرة على أهل الغناد من الكفرة فنزلت تسليية لهم كما قال للنبية صلى الله عليه وسلم فلا تذهب نفسك عليهم حسرات وعن ابن مسعود ان الآية قرئت عنده فقال ان هذا في آخر الزمان ومثله ما روى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سئل عن ذلك فقال للسائل سألت عنها خبيرا سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال انتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا ما رأيت شحا مطاعا وهوى متبعًا ودنيا مؤثرة وأعجاب كل ذي رأي برأيه فعليكم بفسادكم ودع أمر العوام وان من ورائكم أياما الصبر فيهن كقبض على الجمل للعامل منهم مثل أبحر خسين رجلا يعملون مثل عمله وقيل كان الرجل اذا أسلم قالوا له سفهت آباءك ولا موه فزلت ثم انه سبحانه لما أمر بحفظ النفس في قوله عليكم أنفسكم أمر بحفظ المال عن ابن عباس ان تيمما الداري وأناه عديا وكان نصرانيا نخر جال الشام ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما مهاجرا نخر جال التجارة فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه نسخة جميع ما معه وأخفاه بين الاقنة ولم يخبر صاحبيه بذلك ثم أوصى اليهما وأمرهما أن يدفعا متاعه الى أهله ومات فقذف متاعه فأخذوا ثمنه من فضة فيه ثلثمائة

عن ابن أبي نجیح عن مجاهد مثله حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس ذوا عدل منكم قال ذوا عدل من أهل الاسلام حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زبدي في قوله ذوا عدل منكم قال من المسلمين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان سعيد بن المسيب يقول اثنتان ذوا عدل منكم أي من أهل الاسلام * وقال آخرون عن ذوا عدل من حي الموصي وذلك قول روى عن عكرمة وعبيدة وعدة غيرهما واختلفوا في صفة الاثنين الذين ذكرهما الله في هذه الآية ما هي وما هما فقال بعضهم هما شاهدان يشهدان على وصية الموصي * وقال آخرون هما وصيان وتأويل الذين زعموا أنهم شاهدان قوله شهادة بينكم يشهد شاهدان ذوا عدل منكم على وصيتكم وتأويل الذين قالوا هما وصيان لاشهادان قوله شهادة بينكم معني الحضور والشهود لما يوصيهما المريض من قولك شهدت وصية فلان معني حضرته * وأولى التأويلين بقوله اثنتان ذوا عدل منكم تأويل من تأوله معني أنهم من أهل الملة دون من تأوله أنهم من حي الموصي وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لان الله تعالى عم المؤمنين بخطابهم بذلك في قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنتان ذوا عدل منكم فغير جائز أن يصرف ما معه الله تعالى الى الخصوص الا بحجة يجب التسليم لها واذ كان ذلك فالواجب أن يكون العائد من ذكرهم على العموم كما كان ذكرهم ابتداء على العموم * وأولى المعنيين بقوله شهادة بينكم اليمين لا الشهادة التي يقوم بهما من عنده شهادة لغيره لمن هي عنده على من هي عليه عند الحكم لاننا لا نعلم لله تعالى حكما يجب فيه على الشاهد اليمين فيكون جائزا صرف الشهادة في هذا الموضع الى الشهادة التي يقوم بها بعض الناس عند الحكم والأعنة وفي حكم الآية في هذه اليمين على ذوى العدل وعلى من قام مقامهم في اليمين بقوله يحسبونهم ما من بعد الصلاة فيقسمان بالله أو بغير الدليل على صحة ما قلنا في ذلك من أن الشهادة فيه الأيمان دون الشهادة التي يقضي بها لأشهوده على المشهود عليه وفساد ما خالفه فان قال قائل فهل وجدت في حكم الله تعالى عينا يجب على المدعي فتوجه قولك في الشهادة في هذا الموضع الى الصحة فان قلت لا تبين فساد تأويلك ذلك على ما تأوأت لانه يجب على هذا التأويل أن يكون المقسمان في قوله فان عثر على أنهما استحقا انما فآخرا ان يقوم مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما ما هما المدعيان وان قلت بلى قيل لك وفي أي حكم الله تعالى وجدت ذلك قيل وجدنا ذلك في أكثر المعاني وذلك في حكم الرجل يدعي قبل رجل ما لا يقربه المدعي عليه قبله ذلك ويدعي قضاءه فيكون القول قول رب الدين والرجل يعترف في يد الرجل السلعة فيزعم المعترفة في يده أنه اشتراها من المدعي أو أن المدعي وهبها له وما أشبه ذلك مما يكفر حصاؤه وعلى هذا الوجه أوجب الله تعالى في هذا الموضع اليمين على المدعيين الذين عثر على الخائنين فيما جنى فيهم * واختلف أهل العربية في الرفع قوله شهادة بينكم وقوله اثنتان ذوا عدل منكم فقال بعض نحوي البصرة معني قوله شهادة بينكم شهادة اثنين ذوى عدل ثم ألقيت الشهادة وأقيم الاثنين مقامها فارفعنا عما كانت الشهادة به من تفعلة لوجعلت في الكلام قال وذلك في حذف ما حذف منه واقامة ما أقيم مقام المحذوف نظير قوله وأسأل القرية وأغار بدو أسأل أهل القرية وانتصبت القرية بانتصاب الأهل وقامت مقامه ثم عطف قوله أو آخران على الاثنين * وقال بعض نحوي الكوفة رفع الاثنين بالشهادة أي يشهدكم اثنتان من المسلمين أو آخران من غيركم وقال آخر منهم رفعت الشهادة اذا حضر وقال انما رفعت بذلك لانه قال اذا حضر ففعلها

شهادة محذوفة مستأنفة ليست بالشهادة التي قدر فعت لكل الخلق لانه قال تعالى ذكره وأخران من غيركم وهذه شهادة لاتقع الا في هذا الحال وليست مما ثبت وأولى هذه الاقوال في ذلك عندى بالصواب قول من قال الشهادة مرفوعة بقوله اذا حضر لأن قوله اذا حضر بمعنى عند حضور أحدكم الموت والاثنان مرفوع بالمعنى المتوهم وهو أن يشهد اثنان فاكتفى من قبل أن يشهد بما قد جرى من ذكر الشهادة في قوله شهادة بينكم وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لان الشهادة مصدر في هذا الموضع والاثنان اسم والاسم لا يكون مصدرا غير أن العرب قد تضع الاسماء مواضع الافعال فالأمر وان كان كذلك فصرف كل ذلك الى أصبح وجوهه ما وجدنا اليه سبيلا أولى بناس من صرفه الى أضعفها في القول في تأويل قوله **(أوأخران من غيركم)** بقول تعالى ذكره للمؤمنين ليشهد بينكم اذا حضر أحدكم الموت عدلان من المسلمين أو آخران من غير المسلمين وقد اختلف أهل التأويل في تأويل قوله أو آخران من غيركم فقال بعضهم معناه أو آخران من غير أهل ملتكم نحو الذي قلنا فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا** حماد بن مسعدة ويونس بن معاذ قالنا ثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب أو آخران من غيركم من أهل الكتاب **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المنثري قالنا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن سعيد بن المسيب أو آخران من غيركم من أهل الكتاب **حدثني** أبو حفص الجبيري عبيد الله بن يوسف قال ثنا مؤمل بن اسمعيل قال ثنا شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن إبراهيم وسليمان التيمي عن سعيد بن المسيب انهم قالوا في قوله أو آخران من غيركم قالوا من غير أهل ملتكم **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة قال ثنا من سمع سعيد بن جبيرة يقول مثل ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا التيمي عن أبي مجلز قال من غير أهل ملتكم **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مغيرة عن إبراهيم مثله **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن إبراهيم قال ان كان قربه أحد من المسلمين أشهدهم والا أشهد رجلين من المشركين **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا قتيبة قال ثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم وسعيد بن جبيرة في قوله أو آخران من غيركم قالوا من غير أهل ملتكم **حدثنا** عمرو قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال من غيركم قال من أهل الكتاب **حدثنا** عمرو قال ثنا محمد بن سوار قال ثنا سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله **حدثنا** وكيع **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن شعبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب مثله **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله اثنان ذوا عدل منكم من المسلمين فان لم تجدوا من المسلمين فن غير المسلمين **حدثنا** المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن شريح في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال اذا كان الرجل بأرض غربة ولم يجد مسلما يشهد على وصيته فأشهد يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا فاشهدتهم باثثة ان جاء رجلا من المسلمين فشهد بخلاف شهادتهما أجزت شهادة المسلمين وأبطلت شهادة الآخرين **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا الاعمش عن إبراهيم عن شريح أنه كان لا يجيز شهادة اليهود والنصارى على مسلم الا في الوصية ولا يجيز شهادتهما على الوصية الا اذا كانوا في سفر **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو معاوية ووكيع قالنا ثنا الاعمش عن إبراهيم عن شريح قال

متقال منقوشا بالذهب ودفع باقي المتاع الى أهله لما قدمافأصاب أهل بدبل الصحيفة فطال بوهما بالاناء فحجدا فرفعوهما الى النبي صلى الله عليه وسلم ففترت ومعنى شهادة بينكم شهادة ما بينكم أي من التنازع والتشاجر وانما أضيفت الشهادة الى التنازع لان الشهود انما يحتاج اليهم عند النزاع واذا حضر طرف للشهادة وحين الوصية بدل منه وفي هذا دليل أن الوصية مما لا ينبغي أن يتهاون بها المسلم عند ظهور أمارات الموت فكان وقتيهما واحدا وهما متلازمان وارتفع اثنان على أنه قام مقام الخبرية أي شهادة بينكم شهادة اثنين أو على انه فاعل فعل محذوف والتقدير شهادة ما بينكم أن يشهد اثنان وفي قوله منكم ومن غيركم قولان فعن الحسن والزهرى وعليه جمهور الفقهاء ان منكم أي من أقاربكم ومن غيركم أي من الاجانب والمعنى ان وقع الموت في السفر ولم يكن معكم أحد من أقاربكم فاستشهدوا على الوصية أجنبيين وجعل الاقارب أولى لانهم أعلم بحال الميت وأرأف به وعن ابن عباس وأبي موسى الاشعري وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة وشريح ومجاهد وابن جريح وابن سيرين ان منكم أي من أهل ملتكم ومن غيركم أي من كافر كان يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا أو عابدا وثنا قال الشافعي مرض رجل من المسلمين في الغربة فلم يجد أحدا من المسلمين يشهد على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدم الكوفة وأتيا

أباموسى الأشعرى وكان واليا عليها
 فأخبره بالواقعة فقال أبو موسى هذا
 أمر لم يقع بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 خلفه ما فى مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد العصر بآله العظيم
 انهم ما كذبوا وما بدلا وأجاز شهادتهم ما
 والذاهبون الى هذا القول احتجوا بان
 الخطاب فى منكم لجميع المؤمنين فيلزم
 أن يكون غيرهم كافرين وبأن هذين
 الشاهدين لو كانا مسلمين لم يكن
 الاستشهاد بهما مشروطا بالسفر
 لجواز ذلك فى الحضرة أيضا بالتناق
 وبأنه تعالى أوجب الخلف عليهما
 والشاهد المسلم لا يجب تحليفه ابنة
 وبأن الشاهدين فى سبب النزول
 كانا نصرانيين وبأن أباموسى قضى
 بذلك ولم ينكر عليه أحد من الحداة
 وبأن الضرورات تبيح المحظورات
 كالتيهم والافتراء وكل الميمنة
 والمسلم اذا قرب أجله ولم يجد مسلما
 ولا تقبل شهادة الكفار ضاع أكثر
 مهماته فقد يكون عليه زكوات
 وكفارات وديون ولديه ودائع و
 مصالح والمثل هذه الضرورة جوزنا
 شهادة النساء فيما يتعلق بأحوال
 النساء كالحيض والحبل والولادة
 وللاولين أن يجيوا بان حذف
 المضاف غير عزيز وبأن ذكر
 السفر ليس لأجل اشتراط قبول
 الشهادة ولكن لأجل أن الغالب
 فى السفر فقدان الأقارب ووجود
 الأجنبي وبأن التحليف مشروط
 بالرية وقد روى عن علي كرم الله
 وجهه أنه كان يحلف الشاهد
 والراوى اذا اتهمهما وبأن سبب

لاتجوز شهادة اليهود والنصارى الا فى سفر ولا تجوز فى سفر الا فى وصية حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا أبى عن الأعمش عن ابراهيم عن شريح بنحوه حدثنا عمرو بن علي قال ثنا محمد بن عبد الله
 ابن الزبير الاسدى قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كتب هشام بن هبيرة لمسلمة عن
 شهادة المشركين على المسلمين فكتب لاتجوز شهادة المشركين على المسلمين الا فى وصية ولا تجوز
 فى وصية الا أن يكون الرجل مسافرا حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن أشهب
 عن ابن سيرين عن عبيدة قال سألت عن قول الله تعالى أو آخران من غيركم قال من غير الملة حدثنا
 أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة بن عثمة حدثني يعقوب
 قال ثنا ابن علية عن هشام عن ابن سيرين قال سألت عبيدة عن ذلك فقال من غير أهل الملة
 حدثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال من غير أهل الصلاة
 حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال من غير أهل دينكم
 حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين عن زائدة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة قال من غير
 أهل الملة حدثنا عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا أبو حرة عن محمد بن سيرين عن عبيدة
 أو آخران من غيركم قال من غير أهل ملتكم حدثنا عمرو بن علي قال ثنا عبد الرحمن بن عثمان
 قال ثنا هشام بن محمد قال سألت سعيد بن جبير عن قول الله أو آخران من غيركم قال من غير أهل
 ملتكم حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك بن اسمعيل عن حماد بن زيد عن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد مثله حدثنا عمرو قال ثنا أبو داود قال ثنا حماد بن زيد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
 قال من غير أهل ملتكم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن
 أبيه عن ابن عباس أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام حدثنا أبو كريب قال ثنا أبو بكر
 ابن عياش قال قال أبو اسحق أو آخران من غيركم قال من اليهود والنصارى قال قال شريح
 لاتجوز شهادة اليهود والنصارى الا فى وصية ولا تجوز فى وصية الا فى سفر حدثني يعقوب
 قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدقوا
 ولم يجد أحدا من المسلمين يشهده على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب فقدا
 الكوفة فأتيا الأشعرى فأخبراه وقد ما بتر كته ووصيته فقال الأشعرى هذا أمر لم يكن بعد
 الذى كان فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخلفهما وأمضى شهادتهما حدثنا عمرو بن علي
 قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبه عن مغيرة الأزرق عن الشعبي أن أباموسى قضى بها بدقوا حدثنا
 عمرو قال ثنا عثمان بن الهيثم قال ثنا عوف عن محمد أنه كان يقول فى قوله اثنان ذوا عدل منكم
 أو آخران من غيركم شاهدان من المسلمين وغير المسلمين حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب
 قال قال ابن زيد أو آخران من غيركم من غير أهل الاسلام حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال
 ثنا عبد الرحمن بن سعد قال أخبرنا أبو حنيفة عن ليث عن مجاهد قال من غير أهل الاسلام
 حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني عبد الله بن عباس قال قال زيد بن أسلم فى هذه
 الآية شهادة بينكم الآية كلها قال كان ذلك فى رجل توفى وليس عنده أحد من أهل الاسلام وذلك
 فى أول الاسلام والأرض فى حرب والناس كفار إلا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة
 وكان الناس يتوارثون بالوصية ثم نسخت الوصية وفرضت الفرائض وعمل المسلمون بها * وقال
 آخرون بل معنى ذلك أو آخران من غير حكمكم وعشيرتكم ذكر من قال ذلك حدثنا عمرو بن علي
 قال ثنا عثمان بن الهيثم بن الجهم قال ثنا عوف عن الحسن فى قوله اثنان ذوا عدل منكم

النزول لا يلزم أن ينطبق على الحكم
 حذو القذة بالقذة وبان قصة أبي
 موسى خبر واحد و بان الضرورة
 كانت في أول الاسلام لقله المسلمين
 وتعذرهم في السفر غالبا ومما
 يصلح أن يكون مؤكدا لهذه الآية
 وان لم يجز أن يكون ناسخا لها عند
 من يرى أن المائدة من آخر القرآن
 نزولا قوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل
 منكم وليس المراد من العدة
 الاحتراز عن الكذب في النطق فقط بل
 في الدين والاعتقاد ولا كذب أعظم
 من الفرية على الله تعالى وعلى
 رسوله وأما تقبل شهادة أهل البدع
 والاهواء من هذه الأمة احتشاما
 لكلمة الاسلام وموقع تحبسونهما
 أي توقفونهما وتصيرونهما
 استئناف كانه قيل فكيف نعمل
 ان ارتبنا فتدليل تحبسونهما من بعد
 الصلاة قال ابن عباس من بعد صلاة
 دينهما وقال عامة المفسرين من
 بعد صلاة العصر لان هذا الوقت
 كان معروفا عندهم بالتحليف بعده
 ولفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حيث دعا بعدني وتعم فاستحلفهما
 عند المنبر بعد صلاة العصر ولان
 جميع أهل الاديان يعظمون هذا
 الوقت ويدكرون الله تعالى فيه
 ويترزون عن الحلف بالكاذب
 وأهل الكتاب يصلون لطول الشمس
 وغروبها وقال الحسن المراد بعد
 الظهر وبعد العصر لان أهل الحجاز
 كانوا يتعدون للحكومة بعدهما
 وقيل بعد أي صلاة كانت لان
 الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر
 قال الشافعي الايمان تغلظ في الدماء

أو آخران من غيركم قال شاهدان من قومكم ومن غير قومكم **حدثنا** عمرو قال ثنا أبو داود قال
 ثنا صالح بن أبي الأخضر عن الزهري قال مضت السنة أن لا تجوز شهادة كافر في حضر ولا سفر
 انما هي في المسلمين **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن
 يقول اثنان ذوا عدل منكم أي من عشيرته أو آخران من غيركم قال من غير عشيرته **حدثنا**
 ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن ثابت بن زيد عن عاصم عن عكرمة أو آخران من غيركم قال من
 غير أهل حيكم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن مهدي عن ثابت بن زيد عن عاصم عن عكرمة
 أو آخران من غيركم قال من غير حيكم **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا أبو داود قال ثنا ثابت
 ابن زيد عن عاصم الاحول عن عكرمة في قول الله تعالى أو آخران من غيركم قال من غير أهل حيه
 يعني من المسلمين **حدثنا** الحرث بن محمد قال ثنا عبد العزيز قال ثنا مبارك عن الحسن
 أو آخران من غيركم قال من غير عشيرتك ومن غير قومك كلهم من المسلمين **حدثنا** الحسن
 ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قوله أو آخران
 من غيركم قال مسلمين من غير حيكم **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا
 اللث قال ثنا عقيل قال سألت ابن شهاب عن قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا
 حضر أحدكم الموت إلى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين قلت أ رأيت الاثنين الذين ذكر الله من
 غير أهل المرء الموصى أمهما من المسلمين أم هما من أهل الكتاب وأ رأيت الآخرين الذين يقومان
 مقامهما ما أ تراهما من أهل المرء الموصى أم هما من غير المسلمين قال ابن شهاب لم نسمع في هذه الآية
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن أئمة العامة سنة أذكرها وقد كنا نأخذ أكرها أناسا من علمائنا
 أحبا نأخذ كرون فيها سنة معلومة ولا قضاء من امام عادل ولكنه يختلف فيها رأيه وكان أعجبهم
 فيها رأيا أبا اليسار الذين كانوا يقولون هي فيما بين أهل الميراث من المسلمين يشهد بعضهم الميت الذي
 يرثونه ويغيب عنه بعضهم ويشهد من شهد على ما أوصى به لذوي القربى فيخبرون من غاب عنه
 منهم بما حضر ومن وصية فان سلموا جازت وصيته وان ارتابوا أن يكونوا بدلو أقول الميت وأثروا
 بالوصية من أرادوا من لم يوص لهم الميت بشئ حلف اللذان يشهدان على ذلك بعد الصلاة وهي
 صلاة المسلمين فيقسمان بالله ان رتبتم لا نشترى به ثمن ولو كان ذاق ري ولا نكتم شهادة الله انا اذا لم
 الاتمحين فاذا أقسمنا على ذلك جازت شهادتهما وأيمانهم ما لم يعثر على أنهم ما استحقا انما في شئ
 من ذلك فان عثر قام آخران مقامهما من أهل الميراث من الخصم الذين ينكرون ما شهد به عليه
 الاولان المستحلفان أول مرة فيقسمان بالله لشهادتنا على تكذيبك أو ابطال ما شهدتم به وما
 اعتدنا انا اذا لم الظالمين ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن ترد أيمان بعد
 أيمانهم الآية وأولى التأويلين في ذلك عندنا بالصواب وأويل من تأوله أو آخران من غير
 أهل الاسلام وذلك أن الله تعالى عرف عباده المؤمنين عند الوصية شهادة اثنين من عدول المؤمنين
 أو اثنين من غير المؤمنين ولا وجه لأن يقال في الكلام صفة شهادة مؤمنين منكم أو رجلين من غير
 عشيرتكم وانما يقال صفة شهادة رجلين من عشيرتكم أو من غير عشيرتكم أو رجلين من المؤمنين
 أو من غير المؤمنين فاذا كان لا وجه لذلك في الكلام فغير جائز صرف معلق كلام الله تعالى الا الى
 أحسن وجوهه وقد دللنا قبل على أن قوله تعالى ذوا عدل منكم انما هو من أهل دينكم وملتكم بما
 فيه كفاية لمن وفق لفهمه واذا صح ذلك عمدا لنا عليه فاعلم أن معنى قوله أو آخران من غيركم انما
 هو أو آخران من غير أهل دينكم وملتكم واذا كان ذلك كذلك فسواء كان الآخران اللذان من غير أهل
 ديننا يهوديين كانوا أو نصرانيين أو مجوسيين أو عابدين وثن أو على أي دين كانوا لان الله تعالى

والطلاق والعاق والمال اذا بلغ ما تاتي درهم بالزمان والمكان فيحلف بعد العصر بمكة بين الركن والمقام وبالمدينة عند المنبر وفي بيت المقدس عند الصخرة وفي سائر البلدان في أشرف المساجد وقد تغلظ بالتركيب والتعديلات في القسامة واللعان أو بزيادة الأسماء والعنفات وقال أبو حنيفة يختلف من غير التغلظ بزمان أو مكان ولا يخفى أن قول الشافعي أوفى للآية والمقسم عليه قوله لا تشتري به ثمنا ولو كان ذا قربي وقوله ان ارتبتم اعراض والضمير في به للمقسم وفي كان لا قسم له يعني لا يستبدل بصحة القسم بالله عرضا من الدنيا ولو كان من يقسم له قريبا منا أرادوا أن هذه عاداتهم في صدقهم وأمانتهم أبدا كقوله شهد الله ولوعلى أنفسكم وخص ذا القربي بالذكر لأن الميل اليهم أتم والمداهنة بينهم أكل ولا تكتم شهادة الله التي أمر بحفظها وتعظيمها وأدائها ناذ المن الآتين أي اذا كتمناها كننا من الآتين ونقل عن الشعبي أنه وقف على قول الله عز وجل شهادة ثم ابتداء الله بالمدعى حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وروى عنه غير مدعى ما ذكره سيويه ان منهم من يقول الله لقد كان كذا والمعنى بالله فان عثر قال الليث عثر الرجل يعثر عثورا اذا هجم على أمر لم يهجم عليه غيره وقريب منه العثار لان العائر انما يعثر بشئ كان لا يراه والمعنى فان حصل الاطلاع على أنهما استحقا الثأما وهو كناية

لم يخص آخرين من أهل ملة بعينها دون ملة بعد أن يكونا من أهل الاسلام في القول في تأويل قوله (ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتم مصيبة الموت) يقول تعالى ذكره للمؤمنين صفقة شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت وقت الوصية أن يشهدا ثنان ذوا عدل منكم أيها المؤمنون أو رجلان آخران من غير أهل ملة كما أنتم سافرتما ذاهبين وراجعين في الارض وقد بينا فيما مضى السبب الذي من أجله قيل للسافر الضارب في الارض فأصابتم مصيبة الموت يقول قتل بكم الموت ووجه أكثر أهل التأويل هذا الموضع الى معنى التعقيب دون التخيير وقالوا معناه شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم ان وجدافان لم يوجدافا آخران من غيركم وانما فعل ذلك من فعله لانه وجه معنى الشهادة في قوله شهادة بينكم الى معنى الشهادة التي توجب للقوم قيام صاحبها عند الحاجة أو يبطلها ذكر بعض من تأول ذلك كذلك حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله ذوا عدل منكم من المسلمين فان لم تجدوا من المسلمين فن غير المسلمين حدثنا محمد بن بشر ومحمد بن المثنى قالوا ثنا ابن أبي عدي عن سعيده عن قتادة عن سعيدين المسيب في قوله اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال اثنان من أهل دينكم أو آخران من غيركم من أهل الكتاب اذا كان ببلاد لا يجد غيرهم حدثنا ابن المثنى قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن شريح في هذه الآية شهادة بينكم الى قوله أو آخران من غيركم قال اذا كان الرجل بأرض غريبة ولم يجد مسلما يشهده على وصيته فأشهدهم وديا أو نصرانيا أو مجوسيا فشهدتهم جائزة حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم قال هذا في الحضر أو آخران من غيركم في السفر ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتم مصيبة الموت هذا في الرجل يدركه الموت في سفره وليس بحضوره أحد من المسلمين فيدعو رجلين من اليهود والنصارى والمجوس فيؤدى اليهما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسعيد بن جبير أنهم قالوا في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قال اذا حضر الرجل الوفاة في سفر فيشهد رجلين من المسلمين فان لم يجد رجلين من المسلمين فرجلين من أهل الكتاب حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله ذوا عدل منكم فهذا لمن مات وعنده المسلمون فأمر الله أن يشهد على وصيته عدلين من المسلمين ثم قال أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الارض فأصابتم مصيبة الموت فهذا لمن مات وليس عنده أحد من المسلمين فأمر الله تعالى بشهادة رجلين من غير المسلمين ووجه ذلك آخرون الى معنى التخيير وقالوا انما غنى بالشهادة في هذا الموضع الأيمان على الوصية التي أوصى اليها ما واثمان الميت اياهما على ما اتفقما عليه من مال ليؤديا الى ورثته بعد وفاته ان ارتبب بهما قالوا وقد يأمن الرجل على ماله من رآه موضع لا مائة من مؤمن وكافر في السفر والحضر وقد ذكرنا الرواية عن بعض من قال هذا القول فيما مضى وسند ذكر بقية ان شاء الله تعالى بعد القول في تأويل قوله (فيعسمان بالله ان ارتبتم لا تشتري به ثمنا ولو كان ذا قربي) يقول تعالى ذكره للمؤمنين به و برسوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت ان شهدا ثنان ذوا عدل منكم أو كان أوصى اليهما أو آخران من غيركم ان كنتم في سفر فحضرتكم المنية فأوصيتهم اليهما ما دفعتم اليهما ما كان معكم من مال وتركة لورثتكم فاذا أنتم أوصيتهم اليهما ودفعتم اليهما ما كان معكم من مال فأصابتم مصيبة الموت فأدبالي ورثتكم ما اتفقتموهما وادعوا عليهما

خيانة خاناهما اتصفا عليه فان الحكم فيهما حينئذ ان تجسوسنهما يقول تستوفونهما بعد الصلاة
وفي الكلام محذوف اجترأ بدلالة ما ظهر منه على ما حذف وهو فاصبا بكم مصيبة الموت وقد
استندتم وصيبتكم اليه ما ودفعتم اليه ما ما كان معكم من مال فانكم تجسوسونهم ما من بعد الصلاة
فيقسم بالله ان ارتبتم يقول فيحلفان بالله ان اتهمتهما بخيانة فيما اتصفا عليه من تغيير وصية
أوصى اليه حاجبا أو تبديلها والارتباب هو الاتهام لان شترى به ثمنيا يقول يحلفان بالله لان شترى
بأعتنا بالله ثمنيا يقول لان حلف كاذبين على عوض ناخذة عليه وعلى مال نذهب به أو لحق بجدده
لهؤلاء القوم الذين أوصى اليه واليه وصيتهم والهاء في قوله به من ذكر الله والمعنى به الحلف
والقسم ولكنه لما كان قد جرى قبل ذلك ذكر القسم به فيعرف من معنى الكلام واكتفى به من إعادة
ذكر القسم والحلف ولو كان ذا قريبي يقول يقسم بالله لا نطلب باقساما بالله عوضا فنكذب
فيها لأحد ولو كان الذي يقسم به له ذا قرابة مناو بنحو الذي قلنا في ذلك روى الخبر عن ابن عباس
ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي
ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أو آخران من غيركم ان اتهم فتربتم في الارض فاصبا بكم مصيبة
الموت فهذه المن مات وليس عنده أحد من المسلمين فأمره الله بشهادة رجلين من غير المسلمين
فان ارتب في شهادتهما استخلفا بعد الصلاة بالله لم يشتر بشهادتهما ثمنيا قليلا وقوله تجسوسنهما من
بعد الصلاة من صلاة الآخرين ومعنى الكلام أو آخران من غيركم تجسوسنهما من بعد الصلاة
ان ارتبتم ما في قسمان بالله لان شترى به ثمنيا ولو كان ذا قريبي واختلفوا في الصلاة التي ذكرها الله
تعالى في هذه الآية فقال تجسوسنهما من بعد الصلاة فتال بعضهم هي صلاة العصر ذكر من قال
ذلك **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا زكريا عن الشعبي أن رجلا من المسلمين حضرته
الوفاة بدوقا فلم يجد أحدا من المسلمين يشهد على وصيته فأشهد رجلين من أهل الكتاب قال
فقدما الكوفة فأتيا الأشعري فأخبراه وقد ما بتركته ووصيته فقال الأشعري هذا أمر لم يكن بعد
الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأحلفهما بعد العصر بالله ما نأنا ولا كذبا ولا بدلا
ولا كتما ولا غيرا وانهم الوصية الرجل وتركته قال فأمضى شهادتهما **حدثنا** ابن بشار وعمر بن علي
قالا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير أو آخران من غيركم قال اذا كان
الرجل بأرض الشرك فأوصى الى رجلين من أهل الكتاب فأنهما يحلفان بعد العصر **حدثنا**
ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم بن علقمة **حدثنا** بشر قال
ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى فأصبا بكم مصيبة
الموت فهذا رجل مات بغربة من الارض وترك تركته وأودى بوصيته وشهد على وصيته رجلان
فان ارتب في شهادتهما استخلفا بعد العصر وكان يقال عندها تصير الايمان **حدثنا** القاسم
قال ثنا الحسين قال ثني هشيم قال أخبرنا مغيرة عن ابراهيم وسعيد بن جبير أنهما قال في هذه
الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم قال اذا حضر الرجل الوفاة في سفر فليشهد رجلين من المسلمين
فان لم يجد فرجلين من أهل الكتاب فاذا قد ما بتركته فان صدقهما الورثة قبل قولهما وان اتهمتهما
أحلفا بعد صلاة العصر بالله ما كذبنا ولا كتما ولا خنا ولا غيرا **حدثنا** عمرو بن علي قال ثنا
يحيى القطان قال ثنا زكريا قال ثنا عامر أن رجلا توفي بدوقا فلم يجد من يشهد على وصيته الا
رجلين نصرانيين من أهلها فأحلفهما أبو موسى دبر صلاة العصر في مسجد الكوفة بالله ما كتما
ولا غيرا وان هذه الوصية فأجازها وقال آخرون بل يستخلفان بعد صلاة أهل دينهم ما وملتهما
ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط

عن الخيانة والخنث في الحلف فأخران
خبر مبتدأ محذوف أو فاعل فعل
محذوف أو صفة مبتدأ محذوف أي
والشاهدان أو فليشهدا وفشاهدان
آخران يقومان مقامهما من الذين
استحق عليهم قال في الكشف أي
الاثم ومعناه من الذين خنى عليهم
وهم أهل الميت وعشيرته وفي
التفسير الكبير أنه المال وانما وصف
المال الميت بذلك لأنه أخذ ما لهم
وكل من أخذ ما له غيره فقد حاول
ذلك الغير أن يكون تعلقه بذلك
المال مستعليا على تعلق مالكه به
فصح أن يوصف المالك بأنه قد استحق
عليه ذلك المال وارتفع الاوليان
على أنهما خبر مبتدأ محذوف فكانه
قبل ومن الآخران فليلهما
الاوليان ويجوز أن يكون بدلا من
الضمير في يقومان أو من آخران
ويجوز أن يرتفع باستحق أي من
الذين استحق عليهم انتداب الاوليين
منهم للشهادة لا اطلاعهم على حقيقة
الحال قاله في الكشف ومعنى
الاوليان الاقربان الى الميت أو
الاوليان الأحقان بالشهادة
لقربتهما ما ومعرفةهما أو الأحقان
بالبين ما على تقدير الرد وذلك عند
الشافعي وكل من يرى رد البين على
المدعي وأما لانقلاب القضية عند
من لا يرى ذلك كابي حنيفة
وأصحابه فان من أقر الآخر
بدين ثم ادعى أنه قضاء حكم برد البين
الى الذي ادعى الدين أولا لأنه صار
مدعى عليه أنه قد استوفاه وفي هذه
القصة ادعى الوصيان أن الميت باع
منهما الأبناء والورثة أنكر وافكان

اليمين حقاً لهم ومن قرأ الأولين على الجمع فعلى أنه نعت للذين استحق عليهم أو منصوب على المدح ومعنى الأوليّة التقدم على الأجانب في الشهادة أو التقدم في الذكرك في قوله يا أيها الذين آمنوا وكذلك اثنتان ذوا عدل منكم ذكر قبل قوله أو آخران من غيركم ومن قرأ استحق على البناء للفاعل عليهم الأوليان فقد قال في الكشف معناه من الورثة الذين استحق عليهم الأوليان من بينهم بالشهادة أن يجردوهما للقيام بالشهادة ويظهر وإيهما كذب الكاذبين وفي التفسير الكبير أن الوصيين الذين ظهرت خيانتهم ما هما أولى من غيرهما بسبب أن الميت عينهما للوصية ولما خانت في مال الوصية صرح أن يقال إن الورثة قد استحق عليهم الأوليان أي خان في مالهم الأوليان روى أنه لما نزلت الآية الأولى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر ودعا بعدى وتيمم فاستخلفهما عند المنبر بالله الذي لا اله الا هو انه لم يوجد من اخيانه في هذا المال فحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما وكتما الاناء مدة ثم باعاه فوجد بكمه وقيل لما طالت المدة أظهره فبلغ ذلك ورثته فطلبوه منهم فقالوا كنا قد اشتريناه فقالوا لم نقل لكم هل باع صاحبنا شيئاً فقلتم لا فقالوا لم يكن عندنا بينه ففكرهنا أن نقر وكتمنا فرفعوا القصة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى فان عثر على أيهما استحقا الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب بن وداعة خلفا بالله بعد

عن السدي يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى قوله ذوا عدل منكم قال هذا في الوصية عند الموت يوصى ويشهد رجلين من المسلمين على ماله وعليه قال هذا في الحضرة أو آخران من غيركم في السر فإن أنتم ضربتم في الأرض فأصابتم مصيبة الموت هذا الرجل يدركه الموت في سفره وليس بحضرة أحد من المسلمين فيدعو رجلين من اليهود والنصارى والمجوس فيوصيهم أو يدفع إليهم ماله فيقبلونه فان رضى أهل الميت الوصية وعرفوا مال صاحبهم تركوا الرجلين وإن ارتابوا ردعوهما الى السلطان فذلك قوله تحبسونهما من بعد الصلاة إن ارتبتم قال عبد الله بن عباس كأنني أنظر الى العجلين حين انتهى بهما الى أبي موسى الأشعري في داره ففتح الخليفة فأنكر أهل الميت وخوفوهما فأراد أبو موسى أن يستخلفهما بعد العصر فقلت له انهم الا يهالان صلاة العصر ولكن استخلفهما بعد صلاتهم ما في دينهما فيوقف الرجلان بعد صلاتهم ما في دينهما ويحلفان بالله لا نشترى به ثمناً قليلاً ولو كان ذا قرى ولا نكتم شهادة الله أنا ذا المني الا ثمين إن صاحبهم لهذا أوصى وإن هذه لتركته فيقول له ما الا ما قبل أن يحلفا انك ان كنتما كنتمما أو خنتما فخنكتكما في قومكم ولم تجزلكم شهادة وعاقبتكما فإذا قال لهما ذلك فإن ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها وأولى القولين في ذلك بالصواب عندنا قول من قال تحبسونهما من بعد صلاة العصر لان الله تعالى عرف الصلاة في هذا الموضع بادخال الالف واللام فيها ولا تدخلها ما العرب الا في معروف ما في جنس أو في واحد معهود معروف عند المتخاطبين فإذا كان كذلك وكانت الصلاة في هذا الموضع مجمعة على أنه لم يعن بها جميع الصلوات لم يجز أن يكون مرادهم أصلاً المستخلف من اليهود والنصارى لأن لهم صلوات ليست واحدة فيكون معلوماً أنها المعنية بذلك فإذا كان كذلك كذلك صح أنها صلاة بعينها من صلوات المسلمين وإذا كان ذلك كذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم صحيحاً عنه أنه إذا لعن بين العجلانيين لا عن بينهم ما بعد العصر دون غيرهما من الصلوات كان معلوماً أن التي عنيت بقوله تحبسونهما من بعد الصلاة هي الصلاة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخيرها للاستخلاف من أراد فليظلم اليمن عليه هذا مع ما عند أهل الكفر بالله من تعظيم ذلك الوقت وذلك لقربه من غروب الشمس وكان ابن زيد يقول في قوله لا نشترى به ثمناً ما حدثنى به يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله لا نشترى به ثمناً قال أخذ به رشوة في القول في تأويل قوله لا نكتم شهادة الله أنا ذا المني الا ثمين اختلقت القراء في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء الامصار ولا نكتم شهادة الله باضافة الشهادة الى الله وخفض اسم الله تعالى يعني لا نكتم شهادة الله عندنا وذكر عن الشعبي أنه كان يقرؤه كالذي حدثننا ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن ابن عون عن عامر أنه كان يقرأ ولا نكتم شهادة أنه أنا ذا المني الا ثمين بقطع الالف وخفض اسم الله هكذا حدثننا ابن وكيع وكان الشعبي وجسه معنى الكلام الى أنهم ما يتقسمان بالله لا نشترى به ثمناً ولا نكتم شهادة عندنا ثم ابتدأ يعينا باستفهام بالله انهم ما ان اشترياً بأيمانهم ما ثمناً أو كتماناً شهادة عند هالان الا ثمين وقد روى عن الشعبي في قراءة ذلك رواية تخالف هذه الرواية وذلك ما حدثنى أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا عباد بن عباد عن ابن عون عن الشعبي أنه قرأ ولا نكتم شهادة الله أنا ذا المني الا ثمين قال أحمد قال أبو عبيد تنون شهادة ويخفض الله على الاتصال قال وقد رواها بعضهم بقطع الالف على الاستفهام وخفض الالف عن الشعبي بترك الاستفهام وقرأها بعضهم ولا نكتم شهادة الله بتنوين الشهادة ونصب اسم الله بمعنى ولا نكتم الله شهادة عندنا وأولى القراءات في ذلك عندنا بالصواب قراءة

العصر لشهادتنا أحق من
شهادتهم ما وما اعتد بنا في طلب
هذا المال وفي نسبهم إلى
الكذب والخيانة فدفع رسول الله
صلى الله عليه وسلم إلينا إلهما وإلى
أولياء الميت وكان تميم الداري يقول
بعد إسلامه صدق الله وصدق
رسوله أنا أخذت الينا فأتوب إلى الله
تعالى وعن ابن عباس أنه بقيت
تلك الواقعة مخفية إلى أن أسلم تميم
الداري فقال حلفت كاذبا وقد بعثت
إلينا أنا وصاحبي بألف وستمائة
الدين ثم دفع خمسمائة من نفسه
وزرع من صاحبه خمسمائة أخرى
ودفع الألف إلى أولياء الميت ذلك
الحكم الذي شرعناه والطرز الذي
نهم جناة أقرب إلى أن يأتوا بالشهادة
على وجهها أي كما هو في الواقع أو
يخادوا أن ترد في مثل هذه القضية
أعان على الورثة بعد إيمانهم وهذا
تفسير من يرى رد اليمين وأما من
لا يرى ذلك فالمعنى عنده أن تكرّر
أيمان شهود آخرين لا انقلاب المدعى
عليه مدعيا وعلى التقديرين يظهر
كذبهم والحاصل أن هذا الحكم
يصير باعنا للشهود على أداء حق
الشهادة للداعي أو الصارف واتقوا
الله في الأيمان واسمعوا مواظمه
سماع قبول والله لا يهدي القوم
الفاستقين الخارجين عن مناهج
شرائعه وأحكامه وفيه من الوعيد
ما فيه قال المفسرون هذه الآية
في غاية الصعوبة أعرا بانظام وحكما
وروى الواحدى في البسيط عن
عمر بن الخطاب أن هذه الآية
أعزل ما في هذه السورة من
الأحكام ولهذا ذهب أكثر الفقهاء
إلى أن حكم هذه الآية منسوخ
ثم أنه سبحانه ختم الأحكام بوصف

من قرأ ولا نكتم شهادة الله بإضافة الشهادة إلى اسم الله وخفض اسم الله لأنها القراءة المستفيضة
في قراءة الامصار التي لا يتناكر صحتها الأمة وكان ابن زيد يقول في معنى ذلك ولا نكتم شهادة الله
وان كان صاحبها بعيدا **حدثني** بذلك يونس قال أخبرنا ابن زيد عنه في القول في تأويل قوله
فان عثر على أنهم استحقوا الثمنا فان خران يقومان مقامهما من الذين استحقوا علم ما لا وليان
يعنى تعالى ذكره بقوله فان عثر فان اطلع فيهما أو ظهر وأصل العثر الوقوع على الشيء والسقوط
عليه ومن ذلك قولهم عثرت اصبع فلان بكذا اذا صدمته وأصابته ووقعت عليه ومنه قول الاعشى
ميمون بن قيس

بذات لوث عفرناة اذا عثرت فالتعس أدنى إلهام من أن أقول لعا

يعنى بقوله عثرت أصاب ميسم خفها جحرا أو غيره ثم يستعمل ذلك في كل واقع على شيء كان عنه
خفيا كقولهم عثرت على الغزل بأخرة فلم تدع بنجد قدرة بمعنى وقعت وأما قوله على أنهم استحقوا
التمنا فإنه يقول تعالى ذكره فان اطلع من الوصيين الذين ذكر الله أمرهم ما في هذه الآية بعد
حلفهم بالله لا يشتري بأيماننا ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله على أنهم استحقوا الثمنا يقول
على أنهم استوجبوا بأيمانهم التي حلفوا بها الثمنا وذلك أن اطلع على أنهم كانوا كاذبين في أيمانهم ما
بالله ما خنا ولا بد لنا ولا غيرنا فان وجدنا قد خانا من مال الميت شيئا أو غيرا وصيته أو بدلا فأنما بذلك
من حلفهم ما برهم ما فأن خران يقومان مقامهما يقول يقوم حينئذ مقامهما من ورثة الميت
الأوليان الموصى إليهما وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا**
شمس بن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن آخرا من
غيركم قال اذا كان الرجل بأرض الشرك فأوصى إلى رجلين من أهل الكتاب فإيمانهم لكان بعد
العصر فاذا اطلع عليهم بعد حلفهم ما أنهم ما خانا شيئا حلف أولياء الميت أنه كان كذا وكذا ثم استحقوا
حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن معوية عن إبراهيم بن علقمة **حدثني**
المنثري قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
في قوله أو آخرا من غيركم من غير المسلمين تحبسونهما من بعد الصلاة فان اتيب في شهادتهم ما
استحقا بعد الصلاة بالله ما اشترينا بشهادتنا ثمنا فإلنا فان اطلع الأولياء على أن الكافرين كذبا
في شهادتهم ما قام رجلان من الأولياء فحلفا بالله أن شهادة الكافرين باطلة وانما نعتد بذلك قوله فان
عثر على أنهم استحقوا الثمنا يقول ان اطلع على أن الكافرين كذبا فان خران يقومان مقامهما
يقول من الأولياء فحلفا بالله أن شهادة الكافرين باطلة وانما نعتد بقرينة شهادة الكافرين ونجوز
شهادة الأولياء **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فان عثر على أنهم استحقوا
التمنا أي اطلع منهم على خيانة أنهم كذبا أو كتما واخفاف أهل التأويل في المعنى الذي له حكم الله
تعالى ذكره على الشاهدين بالأيمان فنقلها إلى الآخرين بعد أن عثر عليهم ما أنهم استحقوا الثمنا
فقال بعضهم انما ألزمهم اليمين اذا اتيب في شهادتهم ما على الميت في وصيته أنه أوصى لغير الذي
يجوز في حكم الاسلام وذلك أن يشهد أنه أوصى بماله كله أو أوصى أن يفضل بعض ولده
ببعض ماله ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عمي قال ثنا
أبي عن أبيه عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله ذوا عدل
منكم من أهل الاسلام أو آخرا من غيركم من غير أهل الاسلام ان أنتم ضربت في الأرض الى
فيقسمان بالله يقول فيحلفان بالله بعد الصلاة فان حلفا على شيء يخالف ما أنزل الله تعالى من
الفريضة يعنى الذين ليسا من أهل الاسلام فان خران يقومان مقامهما من أولياء الميت

أحوال القيامة وذكر بعض ما سيجرى هناك من الخطاب والعتاب جرياً على عادته في هذا الكتاب من خطا الكاليف بالالهيات والنبوت وأحوال المعاد فقال (يوم يجمع الله الرسل) قال الزجاج تقديره وانتقوا الله يوم كذا الأعلى أنه ظرف لانهم غير مأمورين بالتقوى في ذلك اليوم ولكن على أنه بدل اشتغال من اسم الله ويجوز أن يكون ظرفاً لقوله لا يهدي أي لا يهديهم طريق الجنة يومئذ أو منصوباً باضمار اذكر أو ظرفاً لما يجي بعده وهو قالوا وعلى هذين الوجهين تكون الآية منقطعة عما قبلها وماذا منصوب بأجبت ولكن انتصاب المصدر على معنى أي اجابة أجبت ولو أريد الجواب لقبل بماذا أجبت وفائدة السؤال توبيخ قومهم كما كان سؤال المؤودة توبيخ اللواتي ثم ظاهر قوله لاعلم لنابيل على أن الانبياء لا يشهدون لآلهم فالجمع بين هذا وبين قوله فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد الآية مشكل فقال جمع من المفسرين أن للقيامة زلازل وأهوالاً تزيد العقول فالانبياء عندها ينسون أكثر الأمور فهناك يقولون لاعلم لنا فإذا أدت إليهم عقولهم شهدوا للآل ولا يرد عليه قوله لا يجزئهم الفرع الأكبر إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لان مواقف القيامة مختلفة ولان عدم الخوف في العاقبة لا ينافي الحيرة والدهشة أولاً وقال آخرون المراد منه المبالغة في توبيخ الكفرة وان ذلك هو المقصود من السؤال كما

فيحلفان بالله ما كان صاحبنا يوصي بهذا أو أنهم الكاذبان ولشهادتنا أحق من شهادتهما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال يوقف الرجلان بعد صلاتهم ما في دينهما يحلفان بالله لا نشترى به غمنا ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله أنا ذا لمن الآتينان صاحبكم لهذا أوصى وان هذه لتركته فإذا شهدوا وأجاز الامام شهادتهم ما على ما شهدا قال أولياء الرجل اذهبوا فاضربوا في الارض واسألوا عنه ما فان أنتم وجدتم عليهما خيانة أو أحداً يطمعن عليهما ما رددنا شهادتهما فينطلق الأولياء فيسألون فان وجدوا أحداً يطمعن عليهما أو هما غير مرضيين عندهم أو طلع على أنهم ما خانا شيئاً من المال وجدوه عندهما فأقبل الأولياء فشهدوا وعند الامام وحلفوا بالله لشهادتنا أنهم ما خانا شيئاً من متهمان في دينهما مطعون عليهما ما أحق من شهادتهما بما شهدا وما اعتدينا بذلك قوله فان عثر على أنهم ما استحقوا انما فآخرا ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهما الأوليان وقال آخرون بل انما ألزم الشاهدان البين لانهم ما ادعيا أنه أوصى له ما ببعض المال وانما ينقل الى الآجرين من أجل ذلك اذا ارتابوا بدعواهما ذكر من قال ذلك **حدثنا** عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث ابن سعد قال ثنا اسحق بن سويد عن يحيى بن يعمر في قوله تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان بالله قال زعمانه أوصى له ما بكذا وكذا فان عثر على أنهم ما استحقوا انما أي بدعواهما لأنفسهما فآخرا ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الأوليان ان صاحبنا لم يوص اليك بشيئ مما تقولان * والصواب من القول في ذلك عندنا أن الشاهدين ألزما البين في ذلك باتهام ورثة الميت باعما فيمدفع اليهما الميت من ماله ودعواهم قبلهما خيانة مال معلوم المبلغ ونقلت بعد الى الورثة عند ظهور الريبة التي كانت من الورثة فيهما وصحة التهمة عليهما ما شهدا شاهد عليهما أو على أحدهما فيحلف الوارث حينئذ مع شهادة الشاهد عليهما ما أو على أحدهما انما صحح دعواه اذ حقق حقه أو الاقرار يكون من الشهود ببعض ما ادعى عليهما الوارث أو بجميعه ثم دعواهما في الذي أقر به من مال الميت ما لا يقبل فيه دعواهما الا بينة ثم لا يكون لهم ما على دعواهما تلك بينة فينقل حينئذ البين الى أولياء الميت وانما قلنا ذلك أولى الاقوال في ذلك بالصحة لاننا نعلم من أحكام الاسلام حكم يجب فيه البين على الشهود اذ رتب بشهادتهما أولم يرتب بها فيكون الحكم في هذه الشهادة نظير ذلك ولم نجد ذلك كذلك صح يخبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ولا باجماع من الامة لان استخلاف الشهود في هذا الموضع من حكم الله تعالى فيكون أصلاً مسلماً والمقول اذا خرج من أن يكون أصلاً ونظيراً لاصل فيما تنازعت فيه الامة كان واضحاً محاسداً واذ افسد هذا القول بما ذكرنا فالقول بأن الشاهدين استخلفا من أجل أنهم ادعيا على الميت وصية لهم ما عمل من ماله أفسد من أجل أن أهل العلم لا خلاف بينهم في أن من حكم الله تعالى أن مدعي الوارث في مال ميت وصية أن القول قول ورثة المدعى في ماله الوصية مع إيمانهم دون قول مدعى ذلك مع عيئنه وذلك اذا لم يكن للادعى بينة وقد جعل الله تعالى البين في هذه الآية على الشهود اذ ارتب بهم ما وانما نقل الايمان عنهم الى أولياء الميت اذا عثر على أن الشهود استحقوا انما في إيمانهم فعلم بذلك فساد قول من قال ألزم البين الشهود لدعواهم لأنفسهم وصية أوصى بها لهم الميت من ماله على أن ما قلنا في ذلك عن أهل التأويل هو التأويل الذي وردت به الاخبار عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به حين نزلت هذه الآية بين الذين نزلت فيهم وبسيهم ذكر من قال ذلك **حدثني** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن يحيى بن أبي زائدة عن محمد بن أبي القاسم عن

يقول الواحد لغيره ما تقول في فلان
 فيقول أنت أعلم به مني فكأنك
 قلت لا يحتاج فيه الى الشهادة
 لظهوره وفيه مع التوبيخ اظهار
 لتشكي الانبياء من كذبهم وعادوهم
 وقال ابن عباس نفوا العلم عن
 أنفسهم عند اعلام الغيوب ليعلم أن
 علمهم هناك كلاعلم وقيل المراد
 نفي العلم بخاتمة أحوالهم وما كان
 منهم بعد وفاتهم وانما الامور
 بخواتيمها وقال في التفسير الكبير
 ان الذي عرفوه منهم في الدنيا كان
 مبني على ظاهراحوالهم كما قال
 نحن نحكم بالظاهر وكان ظنا غالبا
 والاحكام في الآخرة مبينة على
 حقائق الامور وبواطنها فلهذا
 نفوا العلم فان الظن لا عبرة به في
 القيامة مع أن السكوت وتفويض
 الامر الى الاعلم الاعدل اقرب الى
 الادب وقرئ علام الغيوب بالنصب
 على أن الكلام قد تم عند قوله
 أنت أي أنت الموصوف بالجلال
 والكبرياء ثم نصب علام الغيوب
 على الاختصاص وعلى النداء
 ثم عدد أنواع نعمه على عيسى عليه
 السلام واحدة فواحدة نبيها على
 أنه عبد وليس باله وتوبيخا للمرددين
 من الامم وأولى الامم بذلك النصارى
 الطاعنون في ذات الله سبحانه
 باتخاذ صاحبة الولد وموضع اذ
 قال رفع بالابتداء على معنى ذلك
 اذ قال الله أو نصب باضمار اذكر
 أو هو بدل من يوم يجمع وانما ذكر
 القول بافظ الماضي دلالة على قرب
 القيامة حتى كأنها قد قامت ووقعت
 كما يقال الجيش قد أتى اذا قرب

عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال خرج رجل من بني سهم مع تميم الداري
 وعدى بن بداء فأتاهم السهمي بأرض ليس فيها مسلم فلما قدموا بئر كنهه فقد واجاموا من فضة مخوصا
 بالذهب فأحلفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وجد الحمام بمكة فقالوا واشتريناها من تميم الداري
 وعدى بن بداء فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا الشهادتنا أحق من شهادتهما وان الحمام
 لصاحبهم قال وفيهم أنزلت يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم حديثنا الحسن بن أبي شعيب
 الحراني قال ثنا محمد بن سلمة الحراني قال ثنا محمد بن اسحق عن أبي النضر عن زاذان مولى أم
 هانئ ابنة أبي طالب عن ابن عباس عن تميم الداري في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم
 اذا حضر أحدكم الموت قال يرى الناس منها غيري وغير عدى بن بداء وكانا نصرانيين يختلفان الى
 الشام قبل الاسلام فأتيا الشام لتجارتهما وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له بديل بن أبي مريم
 بتجارة ومعه جام فضة يريد به المالك وهو عظم تجارته فرض فأوصى اليهما وأمرهما أن يبلغا ما ترك
 أهله قال تميم فلما مات أخذنا ذلك الحمام فبعناه بألف درهم فقسمناه أنا وعدى بن بداء فقلنا
 ما ترك غير هذا وما دفع لنا غيره قال تميم فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة تأملت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأديت اليهم خمسة مائة درهم وأخبرتهم
 أن عند صاحبها مثلها فأتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهم البيعة فلم يجدوا فامرهم أن
 يستحلفوه بما يعظم به على أهل دينه فحلف فأمر الله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الى
 قوله أن تردأيمان بعد أيمانهم فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم فحلفا فترعت الخمسة مائة
 من عدى بن بداء حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو سفيان عن معمر عن قتادة
 وابن سيرين وغيره قال وثنا الحاج عن ابن جريح عن عكرمة دخل حديث بعضهم في بعض
 يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم الآية قال كان عدى وقيم الداري وهما من لحم نصرانيين يتجران
 الى مكة في الجاهلية فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم حولا متجرهما الى المدينة فقدم ابن أبي
 مارية (١) مولى عمرو بن العاص المدينة وهو يريد الشام تاجرا فخرجوا جميعا حتى اذا كانوا
 ببعض الطريق مرض ابن أبي مارية فكتب وصيته بيده ثم دسها في متاعه ثم أوصى اليهما فلما مات
 فتحما متاعه فأخذما أراداهم قدما على أهله فدفعا ما أرادا ففتح أهله متاعه فوجدوا كتابه وعهده
 وما خرج به وفقدوا شيئا فسألواهما عنه فقالوا هذا الذي قبضناه ودفع البنا قال لهما أهله فباع
 شيئا أو ابتاعه قال لا قالوا فهل استهلك من متاعه شيئا قال لا قالوا فهل تجر تجارة قال لا قالوا فانا قد
 فقدنا بعضه فاتهم ما فرغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فترت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا
 شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت الى قوله انا ذا المن الآتين قال فأمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن يستحلفوهما في دبر صلاة العصر بالله الذي لا اله الا هو ما قبضناه غير هذا ولا كتماننا قال
 فكتماننا شاء الله أن نمكث ثم ظهر معهما على اناء من فضة منقوش بموه بذهب فقال أهله هذا
 من متاعه قالان نعم ولكننا اشتريناها منه ونسينا أن نذكره حين حلفنا فذكره هنا أن نكذب أنفسنا
 فترافعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فترت الآية الاخرى فان عثر على أنهما استحقا ثلثا
 فأحران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رجلين من أهل البيت أن يحلفا على ما كتما وغيبا ويستحقانه ثم ان تميم الداري أسلم وباع
 النبي صلى الله عليه وسلم وكان يقول صدق الله ورسوله أنا أخذت الاناء حديثنا يونس قال

(١) قوله ابن أبي مارية ويقال له ابن أبي مريم كما تقدم كذا في الشهاب كنهه معصمه

شك في اقتدار الله تعالى وأجيب
 بوجه منها أن حكاية الايمان
 عنهم لا يوجب كمالهم واخلاصهم
 في ذلك ولهذا قال لهم عيسى اتقوا
 الله ان كنتم مؤمنين ومنها أنهم
 طلبوا مزيد الايمان والطمأنينة
 ولهذا قالوا وتطمئن قلوبنا ومنها
 أنهم أرادوا هل هو جائز في الحكمة
 أم لا وهذا على أصول المعتزلة من
 وجوب رعاية الاصلح أو أرادوا هل
 قضى بذلك وعلم وقوعه أم لا فان
 خلاف معلومه غير مقدور وهذا
 عند الاشاعرة ومنها قول السدي
 ان السين زائدة وكذا التاء أي هل
 يطيع ربك ومنها فعل المراء بالرب
 جبريل لانه كان يريه ومنها أن
 المراد بالاستغناء التقرير كمن
 يأخذ بيد ضعيف ويقول هل
 يقدر السلطان على اشباع هذا
 يريد أن ذلك أمر جلي لا يجوز
 للعاقل أن يشك فيه قال الزجاج
 المائدة فاعلمه من ماد عجد اذا تحرك
 فكانها تميم على ما وذلك أنها
 لا تسمى مائدة الا اذا كان عليها
 طعام فاذا لم يكن عليها طعام فهي
 خوان وقال ابن الانباري هي من
 ماده اذا أعطاه كأنها تعطي من
 تقدم اليه وقال أبو عبيدة هي بمعنى
 مفعولة مثل عيشة راضية أي
 مرضية كأن صاحبها أعطاها
 الحاضر بن قال عيسى اتقوا الله في
 نعين المعجزة فانه كانهم وايضا
 قترأح معجزة بعد ظهور معجزات
 كثيرة نعت أو أمرهم بالتقوى
 بتوسلوا بها الى المطلوب ومن يتق
 نه يجعل له مخرجاً ويرزقه من
 حيث لا يحتسب فأجاب الحواريون

وماله وذلك مذهب صحيح وقراءة غير مدفوعة صحتها غير أنها اختار الاخرى لاجماع الحجة من
 القراء عليها مع موافقتها التأويل الذي ذكرنا عن الصحابة والتابعين حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا يحيى بن آدم عن اسرا ئيل عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن وكريب عن علي أنه كان يقرأ
 من الذين استحق عليهم الاوليان حدثنا ابن وكيع قال ثنا مالك بن اسمعيل عن حماد بن
 زيد عن وائل مولى أبي عبيد عن يحيى بن عقبل عن يحيى بن يعمر عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ
 من الذين استحق عليهم الاوليان وأما أولى القراءات بالصواب في قوله الاوليان عندى فقراءة
 من قرأ الاوليان بحجة معناها وذلك لان معنى فأخران يقومان مقامهما من الذين استحق فيهم
 الاثم ثم حذف الاثم وأقيم مقامه الاوليان لانهم ما هما الا اذان ظلموا وانما فيهم ما بما كان من خيانة
 الذين استحقوا الاثم وعثر عليهم ما بالخيانة منهم ما فيما كان ائتمنهم عليه الميت كما قد بينا فيما مضى
 من فعل العرب مثل ذلك من حذفهم الفعل اجترأ بالاسم وحذفهم الاسم اجترأ بالفعل ومن ذلك
 ما قد ذكرنا في تأويل هذه القصة وهو قوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان
 ومعناه أن يشهد اثنان وكما قال فيقسمان بالله ان ارتبتم لانشترى به ثمناً فقال به فعاد بالهاء على
 اسم الله وانما المعنى لانشترى بقسمنا بالله فاجترأ بالعود على اسم الله بالذكر والمراد به لانشترى
 بالقسم بالله استغناء بفهم السامع بمعناه عن ذكر اسم القسم وكذلك اجترأ تترى بذكر الاولين
 من ذكر الاثم الذي استحقه اثنان لخياتهما ما باهاذا كان قد جرى ذكر ذلك بما أغنى السامع
 عند سماعه اياه عن اعادته وذلك قوله فان عثر على أنهم ما استحقوا ثما وأما الذين قرؤا ذلك
 الاولين فانهم قصدوا في معناه الى الترجمة به عن الذين فأخر جوا ذلك على وجه الجمع اذ كان الذين
 جمعاً وخفضا اذ كان الذين مخفوضاً وذلك وجه من التأويل غير أنه انما يقال للشيء أول اذا كان له
 آخره أول وليس للذين استحق عليهم الاثم آخره له أول بل كانت أيمان الذين عثر على أنهم
 استحقوا ثما قبل أيمانهم فهم الى أن يكونوا اذ كانت أيمانهم آخر أولي أن يكونوا آخرين من أن
 يكونوا أولين وأيمانهم آخره لأولى قبلها وأما القراءة التي حكيت عن الحسن فقراءة عن قراءة الحجة
 من القراء مائة وكفى بشذوذها عن قراءتهم دليل على بعدهما من الصواب واختلف أهل العربية
 في الرايع لقوله الاوليان اذ اقترئ كذلك فقال بعض نحوي البصرة يزعم أنه رفع ذلك بدل من آخران
 في قوله فأخران يقومان مقامهما وقال انما جاز أن يبدل الاوليان وهو معرفة من آخران وهو نكرة
 لانه حين قال يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم كان كأنه قد حذوهم حتى صاروا كالعرفه في
 المعنى فقال الاوليان فأجرى المعرفة عليهم ما بدلا قال ومثل هذا مما يجري على المعنى كثير واستشهد
 لجملة قوله ذلك بقول الراجز

على يوم عاك الامورا * صوم شهور وجبت نذورا * وبأدنا مقلدا منجورا

قال فاعلمه على واجب لانه في المعنى قد واجب * وكان بعض محوي الكوفة يشكر ذلك ويقول
 لا يجوز أن يكون الاوليان بدل من آخران من أجل أنه قد نسق فيقسمان على يقومان في قوله
 فأخران يقومان فلم يتم الخبر عند من قال لا يجوز الا بدال قبل اتمام الخبر كما قال غير جائز مررت برجل
 قام يذوق قعد وزيد بدل من رجل والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال الاوليان مرفوعان
 بما لم يسم فاعله وهو قوله استحق عليهم وانهم ما موضع الخبر عنهما فعمل فيهما ما كان عاملاً في الخبر
 عنهما وذلك أن معنى الكلام فأخران يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاثم بالخيانة
 فوضع الاوليان موضع الاثم كما قال تعالى في موضع آخر أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد
 الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر ومعناه أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كايمن

من آمن بالله واليوم الآخر وكما قال وأشرى في قلوبهم العجل بكفرهم وكما قال بعض الهذليين
عشى بيننا حانوت نجر * من الخرس الصراصة القطاط

وهو يعني صاحب حانوت نجر فأقام الحانوت مقامه لانه معلوم أن الحانوت لا عشى ولا مكن لما كان
معلوما عنده أنه لا يخفى على سامعه ما قصد اليه من معناه حذف صاحب واجترأ بذكر الحانوت
منه فكذا قوله من الذين استحق عليهم الأوليان إنما هو من الذين استحق فيهم خيانتهم ما حذف
الخيانة وأقيم المختاران مقامها فعمل فيهما ما كان يعمل في المحذوف لو ظهر وأما قوله عليهم في هذا
الموضع فإن معناه فإنيهم كما قال تعالى وتبعوا ما تنالوا الشياطين على ملك سليمان يعني في ملك سليمان
وكما قال ولأصلبكم في جذوع النخل ففي موضع موضع على وعلى في موضع في كل واحدة منهما
تعاقب صاحبتهما في الكلام ومنه قول الشاعر

متى ما تنكروها تعرفوها * على أقطارها علق نقيث

وقد تأملت جماعة من أهل التأويل قول الله تعالى فإن عثر على أنهما استحقا الثأر فأخراهم يقومان
مقامهما من الذين استحق عليهم الأوليان أنهما رجلان آخران من المسلمين أو رجلان أعدل من
المقسمين الأولين ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن المنثري قال ثنا عبد الأعلى قال ثنا داود بن أبي هند عن
عاصم عن شريح في هذه الآية يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية
اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم قال إذا كان الرجل بأرض غربة ولم يجد مسلما يشهد
على وصيته فأشهد يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا فشهادتهم جائزة فإن جاء رجلان مسلمان فشهدا
بخلاف شهادتهم أجزيت شهادة المسلمين وأبطلت شهادة الآخرين حديثا بشريين معاذ قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فإن عثر أي اطلع منهم على خيانة على أنهما كذبا أو كتمان شهد
رجلان هما أعدل منهما بخلاف ما قالوا أجزيت شهادة الآخرين وأبطلت شهادة الأولين حديثا
ابن وكيع قال ثنا جرير عن عبد الملك عن عطاء قال كان ابن عباس يقرأ من الذين استحق عليهم
الأوليين وقال كيف يكون الأوليان أرايت لو كان الأوليان صغيرين حديثا هناد وابن وكيع
قالا ثنا عبدة عن عبد الملك عن عطاء عن ابن عباس قال كان يقرأ من الذين استحق عليهم الأوليين
قال وقال أرايت لو كان الأوليان صغيرين كيف يقومان مقامهما * قال الامام أبو جعفر
فذهب ابن عباس فيما أرى الى نحو القول الذي حكيت عن شريح وقتادة من أن ذلك رجلان
آخران من المسلمين يقومان مقام النصرانيين أو عدلان من المسلمين هما أعدل وأجوز شهادة من
الشاهدين الأولين أو المقسمين وفي اجماع جميع أهل العلم على أن لا حكم لله تعالى يجب فيه على
شاهد عين فيما قام به من الشهادة دليل واضح على أن غير هذا التأويل الذي قاله الحسن ومن قال
بقوله في قول الله تعالى فأخراهم يقومان مقامهما أولى به وأما قوله الأوليان فإن معناه عندنا الأولى
بالميت من المقسمين الأولين فالأولى وقد يحتمل أن يكون معناه الأولى بالميتين منهم فالأولى ثم حذف
فيهما والعرب تفعل ذلك فتقول فلان أفضل وهي تريد أفضل منك وذلك إذا وضع أفعال موضع
الخبر وان وقع موقع الاسم وأدخلت فيه الالف واللام فعلا وذلك أيضا إذا كان جوابا للكلام قد مضى
فقالوا هذا الأفضل وهذا الأشرف يريدون هو الأشرف منك وقال ابن زيد معنى ذلك الأوليان بالميت
حديثي يونس عن ابن وهب عنه **((** القول في تأويل قوله **((** فيقسمان بالله لشهادتنا أحق
من شهادتهما وما اعتدنا أن أذامن الظالمين **))** يقول تعالى ذكره فيقسم الآخرا للذين يقومان
مقام اللذين عثر على أنهما استحقا الثأر بخيانتهم ما لم يمت الأوليان بالميتين والميت من الخائنين
لشهادتنا أحق من شهادتهما يقول لايماننا أحق من إيمان المقسمين المستحقين الاثم وإيمانهما

بأننا لا نطلب هذه المعجزة بمعجزتها
ولكننا نريد أن تأكل منها فإن
الجوع قد غلب علينا ولا نجد طعاما
آخر فقد روى أنهم سألوهما في مفازة
على غير ماء ولا طعام وأن زداد
يقينا وعرفانا وطما أنيسة فإن التي
شاهدناها منك بمعجزات أرضية وهذه
سماوية فتكون أعجب وأعجب
وأن نعلم صدقك في دعوى النبوة
أو فيما وعدتنا وذلك أنه كان قال لهم
صوموا ثلاثين يوما وإذا تم صومكم
فكل ما سألتكموه الله تعالى فإنه
يعطيكم وإذا شاهدنا المعجزة كنا
عليها من الشاهدين اللذين لم
يحضروهما من بني اسرائيل أو
نكون من الشاهدين لله تعالى
بالقدرة ولك بالنبوة تكون لنا عدا
صفة للمائدة أو استئناف وقرئ
بالجرم جوابا للامر كان نزولها
يوم الاحد فلذلك اتخذها النصراني
عيدا والعيد ما يعود اليك في وقت
معلوم ومنه العيد لانه يعود كل سنة
بفرح جديد لاؤلنا وأخرنا بدل من
لنابة كبرير العامل أي لمن في زماننا
من أهل ديننا ولن يأتي بعدنا
أو يأكل منها آخر الناس كما يأكل
أولهم أو لا تقسمين منا والاتباع
وقرئ لاؤلنا وأخرنا بمعنى الأمة أو
الجماعة فقول عيسى ربنا ابتداء
بذكر الحق وأنزل علينا انتقال من
الذات الى الصفات وقوله تكون
لنا عدا إشارة الى ابتهاج الروح
بالنعمة لا من حيث انها نعمة بل
من حيث انها صادرة عن المنعم
وقوله وآية منك إشارة الى كون
المائدة دليلا لا محاب النظر

والاستدلال وقوله وارزقنا اشارة الى
 حصه النفس فالحواريون قدّموا
 غرض النفس وأخروا الاغراض
 الدينية وان عيسى بدأ بالاعتراف حتى
 انتهى الى الآخر ثم قال وأنت
 خير الرازيين وهو عروج مرة أخرى
 من الخلق الى الخلق وعند هذا
 يظهر التفاوت بين النفوس الكاملة
 والناقصة والمنشرفة والمظلمة اللهم
 اجعلنا من أهل الكمال والاشراق
 بعميم فضلك وجسيم طولك (منزلها)
 بالتخفيف والتشديد بمعنى وقيل
 بالتشديد للتكثير وبالتخفيف مرة
 واحدة (غذا بالاعذبه أحد ادمان
 العالمين) قال ابن عباس يدهسهم
 خنازير وقيل قردة وقيل جنس ادمان
 العذاب لا يكون مؤخر الى الآخرة
 وعذابا نصب على المصدر أي تعذيبا
 والضمير في لا أعذبه للمصدر ولو أريد
 بالعذاب ما يعذب به لم يكن بدمن
 الباء في الموضعين فقبل أعذبه
 بعذاب لا أعذبه أحد أو أراد
 بالعالمين عالمي زمانهم واختلف في
 ان عيسى عليه السلام سأل المائة
 نفسه أو سألها لقومه وان كان
 أضافها الى نفسه في الظاهر
 وكلاهما محتمل أما نزولها فقد
 قال مجاهد والحسن ان المائة
 ما نزلت بل القوم لما سمعوا العذاب
 استغفروا وقالوا لا نريد عاوا كدوا
 هذا القول بأنه وصف المائة
 بكونها عبيدا لا أولهم وآخرهم فلو
 نزلت لبقى العبد الى يوم القيامة
 وقال جمهور المفسرين انها نزلت
 لانه سبحانه وعد انزالها بقوله الى
 منزلها عليكم ثم ان يوم نزولها كان

الكاذبة في أنهم ما قد خاننا في كذا وكذا من مال ميتنا وكذا في أيمانهم التي حلفوا بها وما اعتدنا
 يقول وما تجاوزنا الحق في أيماننا وقد بينا أن معنى الاعتداء المجاوزة في الشيء حذره انا اذا لمن
 الظالمين يقول انا ان كنا اعتدنا في أيماننا خلفنا مبطلين فيها كاذبين لمن الظالمين يقول لمن عدا ومن
 يأخذ ما ليس له أخذه ويقتطع بأيمانه الفاجرة أموال الناس (القول في تأويل قوله) ذلك
 أدنى أن يأتيوا بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم (يعني تعالى ذكره بقوله
 ذلك هذا الذي قلت لكم في أمر الأوصياء اذا ارتبتم في أمرهم واتهمتموهم بخيانة لمال من
 أوصى اليهم من حبسهم بعد الصلاة واستخلافكم اياهم على ما ادعى قبلهم أولياء الميت أدنى لهم أن
 يأتيوا بالشهادة على وجهها يقول هذا الفعل اذا فعلتم بهم أقرب لهم أن يصدقوا في أيمانهم ولا
 يكتبوا ويقرروا بالحق ولا يخونوا أو يخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم يقول أو يخاف هؤلاء
 الأوصياء ان عثر عليهم أنهم استحقوا انما في أيمانهم بالله أن تردأيمانهم على أولياء الميت بعد
 أيمانهم التي عثر عليها أنها كذب فيستحقوا بها ما ادعوا قبلهم من حقوقهم فيصدقوا حينئذ
 في أيمانهم وشهادتهم مخافة الفضيحة على أنفسهم وحذر ان يستحق عليهم ما خانوا فيه أولياء
 الميت وورثته ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل وقد تقدمت الرواية بذلك عن بعضهم
 ونحن ذكرنا الرواية في ذلك عن بعض من بقي منهم حديثي المتي قال ثنا عبد الله بن صالح
 قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان عثر على أنهما استحقا انما
 يقول ان اطلع على أن الكافرين كذبا فآخرا ان يقومان مقامهما يقول من الأولياء خلفا بالله
 أن شهادة الكافرين باطلة وانما لم تعد فقر شهادته الكافرين وتجوز شهادته الأولياء يقول تعالى
 ذكره ذلك أدنى أن يأتي الكافرون بالشهادة على وجهها أو يخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم وليس
 على شهود المسلمين اقسام وانما الاقسام اذا كانوا كافرين حديثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد
 ابن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ذلك أدنى أن يأتيوا بالشهادة الآية يقول ذلك أخرى أن
 يصدقوا في شهادتهم وأن يخافوا العقاب حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد
 في قوله أو يخافوا أن تردأيمان بعد أيمانهم قال فبطل أيمانهم وتؤخذ أيمان هؤلاء وقال
 آخرون معنى ذلك تحبسونهما من بعد الصلوة ذلك أدنى أن يأتيوا بالشهادة على وجهها وعلى أنهما
 استحقا انما فآخرا ان يقومان مقامهما ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا
 أحمد بن منبضل قال ثنا أسباط عن السدي قال يوقف الرجلان بعد صلاتهما في دينهما
 فيحلفان بالله لا نشترى به غنا قبل ولا ولو كان ذا قربي ولا نكتم شهادة الله انا اذا لمن الآمين ان
 صاحبكم بهذا أوصى وان هذه لتركته فيقول لهما الامام قبل أن يحلفا ان كانا كنتمما
 أو ختمنا فضحتكما في قومكم ولم أجزلكم شهادة وعاقبتكما فان قال لهما ذلك فان ذلك أدنى أن يأتيوا
 بالشهادة على وجهها (القول في تأويل قوله) واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدي القوم
 الفاسقين (يقول تعالى ذكره وخافوا الله أيها الناس وراقبوا في أيمانكم أن تحلفوا بها كاذبة
 وأن تدعوا بها مال من محرم عليكم ماله وأن تخونوا من ائتمنكم واسمعوا يقول اسمعوا ما يقال
 لكم وما تؤعظون به فاعملوا به وانتهوا اليه والله لا يهدي القوم الفاسقين يقول والله لا يوفق من
 فسق عن أمر ربه فخالفه وأطاع الشيطان وعصى ربه وكان ابن زيد يقول الفاسق في هذا الموضع
 هو الكاذب حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد والله لا يهدي القوم الفاسقين
 الكاذبين يحلفون على الكذب وليس الذي قال ابن زيد من ذلك عندي بمدفوع الا أن الله تعالى
 عم الخبر بأنه لا يهدي جميع الفاسق ولم يخص منهم بعضا دون بعض بخبر ولا عقل فذلك

على معاني الفسق كلها حتى يخص شيئا منها ما يجب التسليم له فيسلم له ثم اختلف أهل العلم في حكم هاتين الآيتين هل هو منسوخ أو هو محكم ثابت فقال بعضهم هو منسوخ ذكر من قال ذلك حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس عن رجل قدمه عن حماد عن ابراهيم قال هي منسوخة حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قال هي منسوخة يعني هذه الآية بأنها الذين آمنوا شيئا منكم الآية وقال جماعة هي محكمة وليست بمنسوخة وقد ذكرنا قول أكثرهم في الماضي والصواب من القول في ذلك أن حكم الآية منسوخ وذلك أن من حكم الله تعالى ذكره الذي عليه أهل الاسلام من لدن بعث الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا أن من ادعى عليه دعوى مما يملكه بنو آدم أن المدعى عليه لا يبرئه مما ادعى عليه الا باليمين اذ لم يكن للادعى بينة تصحج دعواه وأنه ان اعترف وفي يد المدعى سلعة فادعى أنها له دون الذي في يده فقال الذي في يده بل هي لي اشتريتها من هذا المدعى أن القول قول من زعم الذي في يده أنه اشتراها منه دون من هي في يده مع عينته اذ لم يكن للذي في يده بينة تحقق به دعواه الشراء منه فإذا كان ذلك حكم الله الذي لا خلاف فيه بين أهل العلم وكانت الآيتان اللتان ذكر الله تعالى ذكره فيهما أمر وصية الموصي إلى عدلين من المسلمين أو إلى آخرين من غيرهم انما ألزم النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكر عنه الوصيين اليمين حين ادعى عليه الورثة ما ادعوا ثم يلزم المدعى عليه ما شيا من ذلك فاحتجوا حتى اعترف الورثة في أيديهم ما ما اعترفوا من الجسام أو الأبريق أو غير ذلك من أموالهم فزعموا أنها ما اشترياه من ميتهم فحينئذ ألزم النبي صلى الله عليه وسلم ورثة الميت اليمين لأن الوصيين تحولوا مدعين بدعواهما ما وجد في أيديهم ما من مال الميت أنه لهما ما اشتري بذلك منه فصارا مقرين بالمال للميت مدعين منه الشراء فاحتاجا حينئذ إلى بينة تصحج دعواهما ورثة الميت رب السلعة أولى باليمين منهما فذلك قوله تعالى فان عثر على أنهم ما استحقوا انما فاختار ان يقومان مقامهما من الذين استحق عليهم الاوليان فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما الآية فإذا كان تأويل ذلك كذلك فلا وجه لدعوى مدعى أن هذه الآية منسوخة لانه غير جائز أن يقتضى على حكم من أحكام الله تعالى ذكره أنه منسوخ الانحصر بقطع العذر ما من عند الله أو من عند رسوله صلى الله عليه وسلم أو بورود النقل المستفيض بذلك فأما ولا خبر بذلك ولا يدفع حجة عقل فغير جائز أن يقتضى عليه بأنه منسوخ القول في تأويل قوله (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب) يقول تعالى ذكره واتقوا الله أيها الناس واسمعوا وعظماياكم وتذكروا كبره لكم واحذروا يوم يجمع الله الرسل ثم حذف واحذروا واواكتفى بقوله واتقوا الله واسمعوا عن انظاره كما قال الرازي

علفتها ابنا وما باردا * حتى غدت همالة عيناها

يريد وسقيتها ما باردا فاستغنى بقوله علفتها ابنا من اظهار سقيتها اذ كان السامع اذا سمعه عرف معناه فكذلك في قوله يوم يجمع الله الرسل حذف واحذروا العلم السامع معناه اكتفاء بقوله واتقوا الله واسمعوا اذ كان ذلك تحذرا من أمر الله تعالى خلقه عقابه على معاصيه وأما قوله ماذا أجبتم فانه يعني به ما الذي أجابتمكم به أمكم حين دعوتهم إلى توحيدى والاقرارى والعمل بطاعتي والانتها عن معصيتي قالوا لا علم لنا اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى قولهم لا علم لنا لم يكن ذلك من الرسل انكارا أن يكونوا كانوا عالين بما علمت أمهم ولكنهم ذهبوا عن الجواب من هول ذلك اليوم ثم أجابوا بعد أن ثابت اليهم عقولهم بالشهادة على أمهم ذكر من

وقيل ان عيسى عليه السلام كان شرط عليهم أن لا يسرفوا في الاكل ولا يدخروا فقصوا وادخروا فسخطوا واذا قال الله معطوف على مثله والتخفيف أن هذا القول أيضا يوم القيامة لقوله عقيب ذلك هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وقيل هذا عند رفع عيسى عليه السلام نظرا الى أن اذ لماضي وقد مرتوجيه ذلك أنت قلت استفهام بطريق الانكار والغرض منه توبيخ النصارى قال بعض المشككين ان أحدا من النصارى لم يذهب الى القول بالهية عيسى عليه السلام وأمه مع القول بنبي الهية الله تعالى وأجيب بأن الاله هو الخالق وأنهم يعتقدون أن خالق المعجزات والكرامات التي ظهرت على يد عيسى ومريم هو عيسى ومريم وليس لقدرة الله سبحانه في ذلك مدخل فيه هذا التأويل صحيح ما حكى عنهم وأقول يشبه أن يكون المراد بقوله من دون الله أي بعد الله فيكون التوبيخ على التثليث أو المراد أنه لما دل البرهان على نفي تعدد الاله فن قال بالهية عيسى وأمه لزمه القول بنبي المعبود الحق تعالى عن ذلك ولهذا قال عيسى سبحانه أي أنزهك تنزيها من أن يكون لك شريك ثم لم يحبب باني قلت أو ما قلت لان ذلك يجري مجرى الطهارة والتبرئة بل أجاب بقوله ما يكون أي ما ينبغي لي أن أقول قولاً لا يحق لي أن أقوله اظهار الغاية الخضوع والاستكانة ثم فوض الامر الى علمه المحيط

قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي يوم جمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت قالوا لا علم لنا قال ذلك أنهم لما نزلوا منزلاً ذهلت فيه العقول فلما استلوا قالوا لا علم لنا ثم نزلوا منزلاً آخر فشهدوا على قومهم حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة قال سمعت الحسن يقول في قوله يوم يجمع الله الرسل الآية قال من هول ذلك اليوم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن الأعمش عن مجاهد في قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت فيفرز عون فيقول ماذا أجبت فيقولون لا علم لنا وقال آخرون معنى ذلك لا علم لنا الا ما علمتنا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سيفان عن الأعمش عن مجاهد في قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت فيقولون لا علم لنا الا ما علمتنا أنت علام الغيوب وقال آخرون معنى ذلك قالوا لا علم لنا الا ما علمنا أنت علامه منذ كرم قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت قالوا لا علم لنا الا ما علمنا أنت علامه منا * وقال آخرون معنى ذلك ماذا أجبت ماذا علموا بعدكم وماذا أحدثوا ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريج قوله يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت ماذا علموا بعدكم وماذا أحدثوا بعدكم قالوا لا علم لنا أنت علام الغيوب * وأولى الأقوال بالصواب قول من قال معناه لا علم لنا الا ما علمنا أنت علامه من الله تعالى ذكره أخبر عنهم أنهم قالوا لا علم لنا أنت علام الغيوب أي أنك لا تخفي عليك ما عندنا من علم ذلك ولا غيره من خفي العلوم وجلهم فاعلمنا في القوم أن يكون لهم بما سئلوا عنه من ذلك علم لا يعلمه هو تعالى ذكره لأنهم نفوا أن يكونوا علموا ما سئلوا عنه وكيف يجوز أن يكون ذلك كذلك وهو تعالى ذكره يخبر عنهم أنهم يخبرون بما أجابتهم به الأمم وأنهم يشهدون على تبليغهم الرسالة شهداء فقال تعالى ذكره وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وأما الذي قاله ابن جريج من أن معناه ما علمت الامم بعدكم وماذا أحدثوا فتأويل لا معنى له لان الانبياء لم يكن عندها من العلم عما يحدث بعدها الا ما أعلمها الله من ذلك واذا سئلت عما علمت الامم بعدها والامر كذلك فاعلمنا بشال لها ما ذاعر فتلك أنه كائن منهم بعدك وظاهر خبر الله تعالى ذكره عن مسئلة اياهم يدل على غير ذلك في القول في تأويل قوله اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس يقول تعالى ذكره لعلاده احذروا يوم يجمع الله الرسل فيقول لهم ماذا أجابتمكم أممكم في الدنيا اذ قال الله يا عيسى بن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس فاذ من صلة أجبتكم كان معناه ماذا أجابت عيسى الامم التي أرسل اليها عيسى فان قال قائل وكيف سئلت الرسل عن اجابة الامم اياه في عهد عيسى ولم يكن في عهد عيسى من الرسل الاقل من ذلك فيل جاز أن يكون الله تعالى عنى بقوله فيقول ماذا أجبت الرسل الذين كانوا أرسلوا في عهد عيسى فخرج الخبر مخرج الجميع والمراد منهم من كان في عهد عيسى كما قال تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم والمرادوا واحد من الناس وان كان مخرج الكلام على جميع الناس ومعنى الكلام اذ قال الله حين قال يا عيسى ابن مريم اذ كر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس يقول يا عيسى اذ كرأي عندك وعند والدتك اذ فوقت بروح القدس وأعتكته وقد اختلف أهل العربية في أيدتك ما هو من الفعل فقال بعضهم هو فعلتك كما في قولك قويتك فعلت من القوة وقال آخرون بل هو فاعلتك من الأيد وروى عن مجاهد أنه قرأ اذ أيدتك بمعنى أفعلتك من القوة والايه وقوله بروح القدس يعني

بجبريل يقول اذا اعتنك بجبريل وقد بينت معنى ذلك وما معنى القدس فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ تكلم الناس في المهد وكهلا واذا علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل واذا تخلق من الطين كهية الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الا كمة والابرص باذني واذا تخرج الموتي باذني واذا كففت بني اسرائيل عنك اذ جنتهم بالبينات فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحرمين ﴿ يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيله لعيسى اذ كرنعتي عليك وعلى والدتك اذ يدتك روح القدس في حال تكليمك الناس في المهد وكهلا وانما هذا خبر من الله تعالى ذكره انه ايدته روح القدس صغيراً في المهد وكهلاً كبيراً فرد السكهل على قوله في المهد لان معنى ذلك صغيراً كما قال الله تعالى ذكره عانا جنبه أو قاعداً أو قائماً وقوله واذا علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل يقول واذا كرايضاً نعمتي عليك اذ علمت الكتاب وعوا لخط والحكمة وهي النهم بعاني الكتاب الذي أنزلته اليك وهو الانجيل واذا تخلق من الطين كهية الطير يقول كصورة الطير باذني يعني بقوله تخلق تعمل وتصلح من الطين كهية الطير باذني يقول بعوني على ذلك وعلم مني به فتنفخ فيها يقول فتنفخ في الهيئة فتكون الهيئة والدورة طيرا باذني وتبرئ الا كمة يقول وتشفي الا كمة وهو الاعشى الذي لا يبصر شيئاً المظموس البصر والابرص باذني وقد بينت معاني هذه الحروف فيما مضى من كتابنا هذا مفسراً بشواهد بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وقوله واذا كففت بني اسرائيل عنك اذ جنتهم بالبينات يقول واذا كرايضاً نعمتي عليك بكفي عنك بني اسرائيل اذ كففتهم عنك وقد هموا بقتل اذ جنتهم بالبينات يقول اذ جنتهم بالأدلة والاعلام المعجزة على نبوتك وحقيقة ما أرسلتك به اليهم فقال الذين كفروا منهم يقول تعالى ذكره فقال الذين جحدوا نبوتك وكذبوا من بني اسرائيل ان هذا الاسحرمين * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراءه أهمل المدينة وبعض أهمل البصرة ان هذا الاسحرمين يعني بين عما أتى به لمن رآه ونظر اليه أنه سحر لاحقيقة له وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة ان هذا الاسحرمين معنى ما هذا يعني به عيسى الاسحرمين يقول بين بأفعاله وما يأتي به من هذه الامور العجيبة عن نفسه أنه ساحر لاني صادق والصواب من القول في ذلك أنهم ما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى متفقتان غير مختلفتين وذلك أن كل من كان موصوفاً بفعل السحر فهو موصوف بأنه ساحر ومن كان موصوفاً بأنه ساحر فانه موصوف بفعل السحر فالفعل دال على فاعله والصفة تدل على موصوفها والموصوف يدل على صفة الفاعل يدل على فعله فبأي ذلك قرأ القاري فصبب الصواب في قراءته ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ واذا أوحيت الى الحوارين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون ﴿ يقول تعالى ذكره واذا كرايضاً بعيسى اذ ألقيت الى الحوارين وهم وزراء عيسى على دينه وقد بينا معنى ذلك ولم قبل لهم الحواريون فيما مضى بما أغنى عن اعادته وقد اختلفت ألفاظ أهمل التأويل في تأويل قوله واذا أوحيت وان كانت متفقة المعاني فقال بعضهم بما حدثني به محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن فضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا أوحيت الى الحوارين يقول قد فت في قلوبهم * وقال آخرون معنى ذلك ألهمتهم فتأويل الكلام اذا واذا ألقيت الى الحوارين أن صدقوا بي وبرسولي عيسى فقالوا آمنا أي صدقنا بما أمرتنا أن نؤمن يا ربنا واشهد علينا بأننا مسلمون يقول واشهد علينا بأننا خاضعون لك بالذلة سامعون مطيعون لأمرك * القول في تأويل قوله ﴿ اذا قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال انقوا الله ان كنتم مؤمنين ﴿ يقول تعالى ذكره واذا كرايضاً بعيسى ايضاً نعمتي عليك اذ أوحيت الى الحوارين أن آمنوا بي وبرسولي

بالكل فقال ان كنت قلت له فقد علمته ثم علل ذلك بقوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك أي تعلم معلومي ولا أعلم معلومك وذ كر النفس ثانياً لاجل المشاكلة وهو من فصيح الكلام أو تعلم ما أخفي ولا أعلم ما تخفي أو تعلم ما عندي ولا أعلم ما عندك أو تعلم ما أقول وأفعل ولا أعلم ما تقول وتفعل عبارات للمفسرين ثم أكد ما ذكره بقوله انك أنت علام الغيوب أن في قوله أن اعبدوا الله ان جعلتها مفسرة بالمفسر اما فعل القول أو فعل الامر ولا وجه لكليهما أما فعل القول فيحكي بعده الكلام بلا أن فيقال ما قلت لهم الا اعبدوا الله اللهم الا أن يقال ان المضاف محذوف والتقدير ما أمرتني بقوله فيكون التفسير الصريح القول المقدر وصرح القول المقدر كالفعل المؤول بالقول في عدم الظهور حتى يجوز توسط أن وأما فعل الامر ففسد الى ضمير الله فلو فسرته باعبدوا الله لم يستقيم لان الله لا يقول اعبدوا الله رب وربكم وان جعلتها مصدرية عند من يجوز دخولها على الطلبية فان كان بدلاً من ما أمرتني والمبدل في حكم السقوط كان المعنى ما قلت لهم الاعبادته ولا يستقيم لان العبادة لا تنقل وان جعلته بدلاً من الهاء في به لم يصح أيضاً لانه يؤل المعنى بعد طرح المبدل الى قولك الا ما أمرتني بأن اعبدوا الله فيبقى الموصول بلا عائد فاذا الوجه أن يحمل فعل القول على معناه فيكون أصل

المعنى ما أمرتهم الإجماع أمرتني به حتى يستقيم تفسيره بأن عبد الله ربي وربكم لأنه وضع القول موضع الأمر رعاية للأدب ليس لأجل عمل نفسه وربه أمرين ودل على الأصل بذكر أن المفسرة قال في الكشف ويتوز أن تكون أن مصدرية عطف بيان للهاء لا بد لا وحيداً يبقى العائد لله وكانت عليهم شهيدا كالشاهد على المشهود عليه أم نعمهم من التدين بما يوجب التكفير ما دمت فيهم مدة دواي فيما بينهم فلما توفيتني بالرفع إلى السماء كنت أنت الرقيب الحافظ عليهم المراقب لأحوالهم وأنت على كل شيء شهيد من الشهادة أو من الشهود بمعنى الحضور وإن تغفلهم فيه سؤال وهو أنه كيف جاز لعيسى هذا القول والله تعالى لا يغفر الشرك والحواب أن قوله لعيسى عليه السلام أنت قلت للناس مبني على أن قومًا من النصارى حكوا عنه هذا الكلام والحال أن هذا الكفر عنه لا يكون كافراً بل يكون مذنباً فقط ولو سلم أنه شرك فغفران الشرك جائز عندنا وعند جمهور البصريين من المعتزلة لأن العقاب حق الله على المذنب وليس في استقاطه على الله تعالى مضرة بل كلما كان الحرم أعظم كان العفو أحسن الآن الدليل السمي في شرعنا دل على أنه لا يكون فاعل هذا الدليل السمي لم يكن موجوداً في شرع عيسى عليه السلام وأولع عيسى جواراً أن يكون بعنهم قد تاب عنه أمان زعم أن هذه

أدقوا لعيسى بن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء فإذا الثانية من صلة أوحيت واختلفت القراء في قراءة قوله يستطيع ربك فقرأ ذلك جماعة من الصحابة والتابعين هل يستطيع بالثاء ربك بالنصب بمعنى هل يستطيع أن تسأل ربك وهل يستطيع أن تدعوا ربك أو هل يستطيع وترى أن تدعوه وقالوا لم يكن الخواريون شاكين أن الله تعالى ذكره قادر أن ينزل عليهم ذلك وإنما قالوا لعيسى هل يستطيع أنت ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن نافع عن ابن عمر عن ابن أبي مليكة قال قالت عائشة كان الخواريون لا يشكون أن الله قادر أن ينزل عليهم مائدة ولكن قالوا يا عيسى هل يستطيع ربك حدثني أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا ابن مهدي عن جابر بن يزيد بن رفاع عن حبان بن محارق عن سعيد بن جبير أنه قرأها كذلك هل يستطيع ربك وقال يستطيع أن تسأل ربك وقال الأثرى أنهم مؤمنون بقرآن ذلك عامة قراءة المدينة والعراق هل يستطيع بالياء ربك بمعنى أن ينزل علينا ربك كما يقول الرجل لصاحبه أتعلم أن تنهض معناني كذا وهو يعلم أنه يستطيع ولكنه انما يريد انهم من معنانيه وقد يجوز أن يكون مراد قارئه كذلك هل يستطيع لك ربك ويطيعك أن تنزل علينا وأولى القراءتين عندي بالصواب قراءة من قرأ ذلك هل يستطيع بالياء ربك برفع الرب بمعنى هل يستطيع لك أن سألته ذلك ويطيعك فيه وإنما قلنا ذلك أولى القراءتين بالصواب لما بينا قبل من أن قوله إذا قال الخواريون من صلة أوحيت وان معنى الكلام وإذا أوحيت إلى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولي إذا قال الخواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك فبين أن كان ذلك كذلك أن الله تعالى ذكره قد كرمهم ما قالوا من ذلك واستعظمه وأمرهم بالتوبة ومراجعة الأيمان من قلوبهم ذلك والافرار لله بالقدرة على كل شيء وتصديق رسوله فيما أخبرهم عن ربهم من الأخبار وقد قال عيسى لهم عند قيلهم ذلك استعظما منه لما قالوا اتقوا الله أن كنتم مؤمنين ففي استجابة الله إياهم ودعائهم إلى الأيمان به وبرسوله صلى الله عليه وسلم عند قيلهم ما قالوا من ذلك واستعظام نبي الله صلى الله عليه وسلم كلمتهم الدلالة الكافية من غيرها على صحة القراءة في ذلك بالياء ورفع الرب إذا كان لا معنى في قولهم لعيسى لو كانوا قالوا هل يستطيع أن تسأل ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء أن تستكبر هذا الاستكبار فإن ظن أن قولهم ذلك له إنما هو استعظام منهم لأن ذلك منهم كان مسألة آية فإن الآية إنما يسألها الأنبياء من كان بها مكذباً بالتقرر عنده حقيقة ثبوتها وصحة أمرها كما كانت مسألة قريش نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أن يحول لهم الصفاد هباً ويفجر لجحاج مكة أنهم أرام من سألهم من مشركي قومه وكما كانت مسألة صالح الناقة من مكذبي قومه ومسألة شعيب أن يسقط كسفاهم من السماء من كفار من أرسل إليهم وكان الذين سألوا عيسى أن يسأل ربه أن ينزل عليهم مائدة من السماء على هذا الوجه كانت مسألتهم فقد أحلهم الذين قرؤوا ذلك بالياء ونصب الرب محلاً أعظم من المحل الذي ظنوا أنهم زهوا ربهم عنه أو يكونوا سألوا ذلك عيسى وهو موثقون بأنه نبي مبعوث ورسول مرسل وأن الله تعالى على ما سألوا من ذلك قادر أن كانوا سألوا ذلك وهم كذلك وإنما كانت مسألتهم إياه ذلك على نحو ما يسأل أحدهم نبيه إذا كان فقيراً أن يسأل له ربه أن يغنيه وإن عرضت به حاجة أن يسأل له ربه أن يقضيها فأنى ذلك من مسألة الآية في شيء بل ذلك سؤال ذي حاجة عرضت له إلى ربه فسأل نبيه مسئلة ربه أن يقضيها وخبر الله تعالى عن القوم ينبي بخلاف ذلك وذلك أنهم قالوا لعيسى إذا قال لهم اتقوا الله أن كنتم مؤمنين نريد أن نأكل منها ونطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقنا فقد أنبأ هذا عن قيلهم

أنهم لم يكونوا يعلمون أن عيسى قد صدقهم ولا اطمانت قلوبهم الى حقيقة نبوته فلا بيان أبين من هذا الكلام في أن القوم كانوا قد خالط قلوبهم مرض وشك في دينهم وتصديق رسولهم وانهم سألوا ماسألوا من ذلك اختبارا وبخوالذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابيث عن عقيل عن ابن عباس أنه كان يحدث عن عيسى صلى الله عليه وسلم أنه قال ابني اسرائيل هل لكم أن تصوموا لله ثلاثين يوما ثم تسألوه فيعطىكم ماسألتم فان أجز العاقل على من عمل له ففعلوا ثم قالوا يا معلم الخير قلت لئلا أجز العاقل على من عمل له وأمرتنا أن نصوم ثلاثين يوما ففعلنا ولم تكن نفعل لأحد ثلاثين يوما إلا أطعمنا حين نفرغ طعاما فهل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قال عيسى اتقوا الله ان كنتم مؤمنين قالوا انريدنا نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين الى قوله لا أعذبه أحد من العالمين قال فأقبلت الملائكة تطير بمائدة من السماء عليها سبعة أخوات وسبعة أرغفة حتى وضعتا بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قالوا هل يطيعك ربك ان سألته فأنزل الله عليهم مائدة من السماء فيها جميع الطعام الا اللحم فأكلوا منها وأما المائدة فانها الفاعلة من ما دفلان القوم عيدهم ميذا اذا أطعمهم ومارهم ومنه قول رؤبة

تهدي رؤس المترفين الانداد * الى أمير المؤمنين المتناد

يعني بقوله المتناد المستعطى فالمائدة المطعمة سميت الخوان بذلك لانها تطعم الاكل مما عليها والمائد المدار به في البحر يقال ما دعي ميذا وأما قوله قال اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فانه يعني قال عيسى للحواريين القائلين له هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء راقبوا الله أيها القوم وخافوا أن ينزل بكم من الله عقوبة على قولكم هذا فان الله لا يعجزه شيء أراد في شككم في قدرة الله على انزال مائدة من السماء كفرية فانقوا الله أن ينزل بكم نعمة ان كنتم مؤمنين يقول ان كنتم مصدقني على ما أتوعدكم به من عقوبة الله اياكم على قولكم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء **القول في تأويل قوله** **﴿** قالوا انريدنا نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين **﴾** يعني تعالى ذكره بذلك قال الحواريون مجيبين عيسى على قوله لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين في قولكم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء انا انما قلنا ذلك وسألناك أن تسأل لنا ربك لنا كل من المائدة فنعلم يقينا قدرته على كل شيء وتطمئن قلوبنا يقول وتستكن قلوبنا وتستقر على وحدانيته وقدرته على كل ما شاء وأراد ونعلم أن قد صدقتنا ونعلم أنك لم تكذبنا في خبرك أنك لله رسول مرسل ونبى مبعوث ونكون عليها يقول ونكون على المائدة من الشاهدين يقول بمن يشهد أن الله أنزلها بحجة لنفسه علينا في توحيده وقدرته على ما شاء ولك على صدقك في نبوتك **القول في تأويل قوله** **﴿** قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا الأولنا وآخرنا وآية منك وارزقنا وأنت خير الرازقين **﴾** وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم أنه أجاب القوم الى ماسألوه من مسألة ربه مائدة فنزل عليهم من السماء ثم اختلف أهل التأويل في تأويل قوله تكون لنا عيدا الأولنا وآخرنا فقال بعضهم معناه نتخذ اليوم الذي نزلت فيه عبدنا عظمت نحن ومن بعدنا ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله تكون لنا عيدا الأولنا وآخرنا يقول نتخذ اليوم الذي نزلت فيه عبدنا عظمت نحن ومن

بينى الطرف اذا أضيف الى المبني
كالماضى فى قول النابعة

على حين عاتبت المشيب على الصبا
أو مثل لافى قوله تعالى يوم لا تأكل
وأجمعوا على أن هذا اليوم يوم القيامة
والمراد أن صدقهم فى الدنيا ينفعهم
فى القيامة كما قال قتادة متكلمان
تكلموا يوم القيامة أما بليس فقال
إن الله وعدكم وعد الحق فصدق
وكان قبل ذلك كاذبا فلم ينفعه وأما
عيسى فكان صادقا فى الدنيا وفى
الآخرة فنفعه صدقه وفى هذا الكلام
تصدق من الله تعالى لعيسى
فى قوله ما قلت لهم إلا ما أمرتني به
(رضى الله عنهم ورضوا عنه) عما
متلازمان لأن رضا الله عن العبد
فى رعاية وظائف العبودية وما
خلقت الخلق والانس إلا ليعبدون
واذا صحح الانسان نسبة العبودية
علم أن العبد لا يكون له ارادة واختيار
ف تكون ارادته مغمورة فى ارادته
(ذلك الفوز العظيم) اشارة الى جميع
المذكورات أو الى اخر الاشرف
لا قرب وهو الرضوان وما فهم لم
يقبل ومن فهم ليكن أدل على العموم
ولم ينه على أن عقول ذوى العقول
وعلم أرباب العلوم بالنسبة الى علمه
كلا علم وانما هم وغيرهم تحت فهمه
وتسخيره سواء واعلم أنه سبحانه
افتتح السورة بقوله أو فوا بالعتود
وهو الشريعة والبداية وختم السورة
بهذه الآية الدالة على فناء الكل فى
جنب جلاله وكبريائه وهو الحقيقة
والنهاية فأحسن هذا النسق وأيضا
فى السورة بيان الشرائع والاحكام

بعدنا حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله تكون لنا عيد الاولنا
وآخرنا قال أرادوا أن تكون لعقبهم من بعدهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى
حجاج عن ابن جريح قوله أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيد الاولنا قال الذين هم أحياء منهم
يومئذ وآخرنا من بعدهم منهم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال قال سفيان تكون لنا
عيدا قالوا صلى فيه قال زلت مرتين * وقال آخرون معناه نأكل منها جميعا ذكر من قال ذلك
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ليث عن عقيل عن ابن عباس أنه قال أكل
منها يعنى من المائدة حين وضعت بين أيديهم آخر الناس كما أكل منها أولهم * وقال آخرون معنى
قوله عيد اعائده من الله تعالى علينا وحجة وبرهانا * وأولى الاقوال بالصواب قول من قال معناه
تكون لنا عيد انعبد ربنا فى اليوم الذى تنزل فيه ونصلى له فيه كما يعبد الناس فى أعيادهم لأن
المعروف من كلام الناس المستعمل بينهم فى العيد ما ذكرنا دون القول الذى قاله من قال معناه
عائده من الله علينا وتوجيه معانى كلام الله الى المعروف من كلام من خولب به أولى من توجيهه
الى المجهول منه ما وجد اليه السبيل وأما قوله لاؤلنا وآخرنا فان الاول من تأويله بالصواب قول
من قال تأويله للاحياء منا اليوم ومن يحيى بعدنا من الالة التى ذكرناها فى قوله تكون لنا عيد الان
ذلك هو الاغلب من معناه وأما قوله وآية منك فان معناه وعلامة وحجة منك يا رب على عبادك فى
وحدانيتك وفى صدق على أنى رسول اليهم بما أرسلتني به وارزقنا وأنت خير الرازقين وأعظمنا من
عطائك فانك يا رب خير من يعطى وأجود من تفضل لانه لا يدخل عطاءه من ولا تشك وقد اختلف
أهل التأويل فى المائدة هل أنزلت عليهم أم لا وما كانت فقال بعضهم نزلت وكانت حوتا وطعاما
فأكل القوم منها ولكنا نرفعت بعدما نزلت بأحداث منهم أحدثوها فيما بينهم وبين الله تعالى ذكر
من قال ذلك حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي اسحق عن أبي
عبد الرحمن السلمي قال نزلت المائدة خيرا ومكافأة حدثني الحسين بن على الصدائى قال ثنا أبي
عن الفضيل عن عطية قال المائدة سمكة فيها طعم كل طعام حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله
عن فضيل عن مسروق عن عطية قال المائدة سمك فيه من طعم كل طعام حدثنا ابن وكيع
قال ثنا يحيى بن آدم عن اسرائيل عن أبي اسحق عن أبي عبد الرحمن قال نزلت المائدة خيرا ومكافأة
حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عيسى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قال
نزلت على عيسى بن مريم والحواريين خوان عليه خبز وسمك يأكلون منه أينما نزلوا اذا شاؤوا
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا المنذر بن النعمان أنه سمع وهب
ابن منبه يقول فى قوله أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا قال نزل عليهم قرصة من شعير
وأحوات قال الحسن قال أبو بكر فحدثت به عبد الصمد بن معقل فقال سمعت وهبا وقيل له
وما كان ذلك يغنى عنهم فقال لا شئ ولكن الله حثاين أضعافهن البركة فكان قوم يأكلون
ثم يخرجون ويحيى آخرون فياكلون ثم يخرجون حتى أكل جميعهم وأفضلوا حدثنا ابن وكيع
قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد قال هو الطعام ينزل عليهم حيث نزلوا
حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله
تعالى مائدة من السماء قال مائدة عليها طعام أبوها حين عرض عليهم العذاب ان كفروا فأبوا أن
تنزل عليهم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن أبي معشر عن اسحق بن
عبد الله ان المائدة نزلت على عيسى بن مريم عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات يأكلون منها ما شاؤوا

قال فسرق بعضهم منها وقال لعلها لا تنزل عندا فرفعت **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن سمالك بن حرب عن رجل من بنى عجل قال صليت الى جنب عمار بن ياسر فلما فرغ قال هل تدري كيف كان شأن مائدة بنى اسرائيل قال فقلت لا قال انهم سألوا عيسى بن مريم مائدة يكون عليها طعام يأكلون منه لا يفسد قال فقبل لهم فانها مقيمة لكم ما لم تخبوا أو تخونوا أو ترفعوا فان فعلتم فاني أعذبكم عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين قال فقام يومهم حتى خبوا ورفعوا وخابوا فعذبوا عذابا لم يعذبه أحد من العالمين وانكم معشر العرب كنتم تتبعون أذناب الابل والشاء فبعث الله فيكم رسولا من أنفسكم تعرفون حسبه ونسبه وأخبركم على لسان نبيكم أنكم ستظهرون على العرب ونهاكم أن تكفروا بالذهب والفضة وأيم الله لا يذهب الليل والنهار حتى تكفروا بهما ويعذبكم عذابا أليما **حدثنا** الحسن بن قزعة البصري قال ثنا سيف بن حبيب قال ثنا سعيد بن قتادة عن جلاس بن عمرو عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت المائدة خبزاً ولحماً وأمرنا أن لا نخونوا ولا يدخنوا ولا يرفعوا الغد نخانوا وادخنوا وورفعوا ففسدوا فسدوا ففردوا وخنزير **حدثني** محمد بن عبد الله بن ربيع قال ثنا يوسف بن خالد قال ثنا نافع بن مالك عن عكرمة عن ابن عباس في المائدة قال كانت طعاما ينزل عليهم من السماء حيثما نزلوا * وقال آخرون كانت المائدة تنزل وعليها تمر من ثمار الجنة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن بشار قال ثنا ابن أبي عدي عن سعيد بن قتادة عن جلاس بن عمرو عن عمار قال نزلت المائدة وعليها تمر من ثمار الجنة فأمرنا أن لا نخونوا ولا يدخنوا ولا نخان القوم وخبوا وادخنوا وحقولهم الله فردة وخنزير **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد بن قتادة قال ذكر لنا أنها كانت مائدة ينزل عليها التمر من ثمار الجنة وأمرنا أن لا نخونوا ولا يدخنوا ولا يرفعوا والغد بلاء أبلغهم الله به وكانوا اذا فعلوا شيئا من ذلك أنبأهم به عيسى نخان القوم فيه فخبوا وادخنوا والغد * وقال آخرون كان عليها من كل طعام الا اللحم ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قال كانت اذا وضعت المائدة لبنى اسرائيل اختلفت عليها الايدي بكل طعام **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن عطاء عن ميسرة وزاذان قال كانت الايدي تختلف عليها بكل طعام **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سيف بن الثوري عن عطاء بن السائب عن زاذان وميسرة في هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء قالوا لا الايدي تختلف عليها بكل شيء الا اللحم * وقال آخرون لم ينزل الله على بنى اسرائيل مائدة ثم اختلف قائلوه هذه المقالة فقال بعضهم انما هذا مثل ضرب به الله تعالى لخلقهم بها عن مسألة نبي الله الآيات ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن ليث عن مجاهد في قوله أنزل علينا مائدة من السماء قال مثل ضرب لم ينزل عليهم شيء * وقال آخرون ان القوم لما قيل لهم فن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين استعفوا منها فلم ينزل ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد بن قتادة قال كان الحسن يقول لما قيل لهم فن يكفر بعد منكم الى آخر الآية قالوا الاحاجة لنا فيها فلم تنزل **حدثنا** ابن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بن زاذان عن الحسن أنه قال في المائدة لم تنزل **حدثني** الحرث قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قال مائدة عليها طعام أبوها حين عرض عليهم العذاب ان كفروا فأبوا أن تنزل عليهم * والصواب من القول عندنا في ذلك

الكثيرة والمناظرة مع اليهود والنصارى فهذا الاختتام ذكر فيه أنه سبحانه مالك لجميع السموات والكنائس موجد لجميع الارواح والاجساد ليصح التكليف على أي وجه أراد وليكون ردا على اليهود بحكم المالكية في نسخ شريعة موسى ووضع شريعة محمد صلى الله عليه وسلم وليكون ردا على النصارى في أن عيسى ومريم عليهما السلام داخلان في المخلوقات موجودان بايجاد الله ولا معنى للعبودية الا بهذا وأيضا لما أخبر عن فناء وجودهم المجازي لم يبق هناك محجب فأجاب بنفسه الله ملك السموات والارض كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ولعل في هذه الخاتمة من الاسرار أضغاف ما عثرنا عليه والله تعالى أعلم بأسرار كتابه (التأويل) أخبر عن كثرة السؤال أنها تورث الملل وذلك أن علوم القال غير علوم الحال والصنف الاول يمد فيه السؤال والثاني يذم فيه ذلك اذ يحصل بالعيان لا بالبرهان كما كان حال الانبياء عليهم السلام مع الله وكذلك نرى ابراهيم لقد رأى من آيات ربه الكبرى وقال صلى الله عليه وسلم أرنا الاشياء كلها وقال الخضر لموسى عليه السلام فان اتبعته نيتي فلا تسألني عن شيء وقال موسى في الثالثة ان سألتك عن شيء بعد هذا فلا تصاحبني فان تعلم العلم اللدني بالحال في الصفة والمتابعة والتسليم وفي السؤال الانقطاع عن الصفة وان تسألوها عنها حين

ينزل القرآن أي ان كان لا بد لكم من السؤال عن حقائق فاسألوا عنها بعد نزول القرآن ليخبركم عن حقائقها على قدر عقولكم والله غفور لمن تاب من طلب علوم الحقائق يقال حليم لمن يطلب بالحال فصدر عنه في أثناء الطلب سؤال قدسألها قوم من قبلكم كقدماء الفلاسفة عرضوا عن متابعة الانبياء وأقبلوا على مجرد القيل والقال فوقعوا في أودية الشبهات والضلال ما جعل الله من بحيرة قال الشيخ المحقق نجم الدين المعروف بديانة هم الحيدرية والقلندرية يشقون آذانهم وذكورهم ويجعلون فيها خلق الحديد ويجعلون لحيتهم ولاسانية هم الذين يضربون في الارض خلعى العذار بلا لجام الشريعة وقيد الطريقة ويدعون أنهم أهل الحقيقة ولا وسيلة هم أهل الاباحة الذين يتصلون بالاجانب بطريق المواخاة والاتحاد ويرفضون صحة الاقارب لاجل العصبية والعناد ولا حرام وهو المغرور بالله يظن أنه بلغ مقام الحقيقة فلا يضرب مخالقات الشريعة واذ قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله من الاحكام والى الرسول لتابعته قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أي مشايخنا وأهل صحتنا أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا من الشريعة والطريقة ولا يهتدون الى الحقيقة عليكم أنفسكم أي اشتغلوا أولا بتركية نفوسكم ثم بارشاد الغير فان

أن يقال ان الله تعالى أنزل المائدة على الذين سألو عيسى مسأله ذلك ربه وانما قلنا ذلك الخبر الذي روي بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأهل التأويل من بعدهم غير من انفراد بما ذكرنا عنه وبعد فان الله تعالى لا يخلف وعده ولا يتبع في خبره الخلف وقد قال تعالى يخبرني كتابه عن اجابة نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم حين سأله مسأله من ذلك اني منزلها عليكم وغير جائز أن يقول تعالى ذكره اني منزلها عليكم ثم لا ينزلها لأن ذلك منه تعالى خبر ولا يكون منه خلاف ما يخبر ولو جائز أن يقول اني منزلها عليكم ثم لا ينزلها عليهم جاز أن يقول فن يكفر بعد منكم فاني معذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين ثم يكفر منهم بعد ذلك فلا يعذبه فلا يكون لوعده ولا وعيده حقيقة ولا صحة وغير جائز أن يوصف ربنا تعالى بذلك وأما الصواب من القول فيما كان على المائدة فان يقال كان عليهم أكل وجائز أن يكون كان ممكنا وخبرنا وجائز أن يكون كان نحر من نحر الجنة وغير نافع العلم به ولا ضار الجهل به اذا قرأنا الآية بظاهر ما احتمله التزيل القول في تأويل قوله ﴿قال الله اني منزلها عليكم فن يكفر بعد منكم فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين﴾ وهذا جواب من الله تعالى انقوم فيما سألو انبيهم عيسى مسأله ربه من انزاله مائدة عليهم فقال تعالى ذكره اني منزلها عليكم أيها الحواريون فطعمكم كوها فن يكفر بعد منكم يقول فن يجحد بعد انزالها عليكم والطعام كوها منكم رسالتى اليه وينكر نبوة نبي عيسى صلى الله عليه وسلم ويخالف طاعتى فيما أمرته ونهيته فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من عالمي زمانه ففعل القوم فجدوا وكفروا بعد ما أنزلت عليهم فيما ذكرنا فعدوا فيما بلغنا بأن مسخو اقرده وخنازير كالذى حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله اني منزلها عليكم الآية ذكرنا أنهم حوّلوا خنازير حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد الوهاب ومحمد بن أبي عدى ومحمد بن جعفر عن عوف عن أبي المغيرة القواس عن عبد الله بن عمرو قال ان أشد الناس عذابا ثلاثة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون حدثنا الحسن بن عرفة قال ثنا المعتمر بن سليمان عن عوف قال سمعت أبا المغيرة القواس يقول قال عبد الله بن عمرو ان أشد الناس عذابا يوم القيامة من كفر من أصحاب المائدة والمنافقون وآل فرعون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله فن يكفر بعد منكم بعد ما جاءته المائدة فاني أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين يقول أعذبه بعذاب لا أعذبه أحد من العالمين غير أهل المائدة القول في تأويل قوله ﴿واذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلتة فقد علمته﴾ يقول تعالى ذكره يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم اذ قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وقيل ان الله قال هذا القول لعيسى حين رفعه اليه فى الدنيا ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال لما رفع الله عيسى بن مريم اليه قالت النصارى ما قالت وزعموا أن عيسى أمرهم بذلك فسأله عن قوله فقال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق ان كنت قلتة فقد علمته تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب الى قوله وأنت على كل شئ شهيد وقال آخرون بل هذا خبر من الله تعالى ذكره عن أنه يقول لعيسى ذلك فى القيامة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال نجي بن حجاج عن ابن جريح واذا قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال والناس يسمعون فراجعوا فادبرأيت وأقره بالعبودية على نفسه فيعلم

الفریق الذی لم يتعلم السباحة اذا
تثبت به مثله هلك معا الى الله
مرجعکم جميعا فلا ظالمين يجذبات
العناية والمفضلين بسلاسل القهر
والنكابة اذا حضر أحدکم الموت
أى النفس تموت عن صفاتها الذميمة
بالرياضة والمجاهدة فتوصى
بصفات الرزقها وهم القلب
وأوصافه والوصيان اثنان ذوا عدل
منكم هما العقل والسر من
الرومانيات أو آخران من غير
الرومانيات هما الوهم والخيال من
النفسانيات والعقل والسر
يشهدان الحق وان كان على ذی
قراية من الرومانيات والوهم
والخيال شهادتهما الصدق والكذب
ان أنتم ضربتم في الارض أى سافرتم
في السفليات فأصابکم مصيبة
الموت أى فتصيب النفس جذبة
الحق فتوت تحبسونهم ما ان كنتم
في بعد من الرومانيات من بعد
المسالة من بعد حضورهما مع الله
وتوجيههما الى الحق ومراقبة تامة
فيشدد على الشاهدين بالقسم
والتحذير بالله أن يؤديا شهادة
الحق وينفعان ركة النفس وهى
صفاتهما الى ورثتها وهم القلب
وصفاته ولا يصرفانها فى شئ من
السفليات فان كل خلق اذا استعملته
النفس كان صفة ذميمة واذا استعمله
القلب صار وصفا محمودا كالحرص
اذا استعملته النفس فى طلب الدنيا
ولذتها كان وصفا مذموما واذا
استعمله القلب فى طلب العلوم
والكالات صار محمودا فان غر

من كان يقول فى عيسى ما يقول أنه انما كان يقول باطلا حدثنا ابن حنبل قال ثنا جرير عن
عطاء عن ميسرة قال قال الله يا عيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله فأرعدت
مفاصله وخشى أن يكون قد قال فقال سبحانه ان كنت قلته فقد علمته الآية حدثنا الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله يا عيسى بن مريم أنت قلت
للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله متى يكون ذلك قال يوم القيامة ألا ترى أنه يقول هذا يوم
ينفع الصادقين صدقهم فعلى هذا التأويل الذى تأوله ابن جرير يجب أن يكون واذعبنى واذا
كما قال فى موضع آخر ولو ترى اذ فرغوا بمعنى يفرغون وكما قال أبو النجم
ثم جزاه الله عنا ان جزي * جنات عدن فى العلى العلى
والمعنى اذا جزي وكما قال الأسود

فألا ان اذا هازلتهم فأنما * يقن ألا لم يذهب الشيخ مذهبا

بمعنى اذا هازلتهم وكان من قال فى ذلك يقول ابن جرير هذا وجه تأويل الآية الى فن يكفر بعد منكم
فانى أعذبه عذابا لا أعذبه أحد من العالمين فى الدنيا وأعذبه أيضا فى الآخرة اذ قال الله يا عيسى بن
مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله * وأولى القولين عندنا بالصواب فى ذلك
قول من قال يقول السدى وهو أن الله تعالى قال ذلك لعيسى حين رفعه اليه وأن الخبر خبر عما
مضى لعلتين أحدهما أن اذا هازلتهم فى الأغلب من كلام العرب المستعمل بين الماضى من
الفعل وان كانت قد دخلها أحيانا فى موضع الخبر عما يمتد الى ما بعد اذ اعرف السامعون معناها وذلك
غير فائس ولا فصيح فى كلامهم فتوجيه معنى كلام الله تعالى الى الأشهر والأعرف ما وجد اليه
السبيل أولى من توجيهها الى الأجهل الذنكر والأخفى أن عيسى لم يشك هو ولا أحد من الانبياء أن
الله لا يغفر لمشرکه مات على شركه فيجوز أن يتوهم على عيسى أن يقول فى الآخرة تنبيأ به تعالى
ان تعذب من اتخذنى وأمى الهين من دونك فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم
فان قال قائل وما كان وجه سؤال الله عيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله
وهو العالم بأن عيسى لم يقل ذلك قبل يحتمل ذلك وجهين من التأويل أحدهما تذكير عيسى عن
قيل ذلك ونهيه كما يقول القائل لا خرافة لك كذا وكذا ما يعلم المقول به ذلك أن القائل يستعظم
فعل ما قال له أفعلمته على وجه النهي عن فعله والتهديد به فيه والأخر اعلامه أن قومه الذين ذرهم
قد خالفوا عهدهم بدلواديتهم بعدة فيكون بذلك جامعا لعلامه حالهم بعده وتذكير له قيسله وأما
تأويل الكلام فانه أنت قلت للناس اتخذوني وأمى الهين أى معبودين تعبدونهم ما من دون الله
قال عيسى تنزيها للرب وتعظيما أن أفعلم ذلك أو أتكلّم به ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق
يقول ليس لى أن أقول ذلك لأنى عبد مخلوق وأمى أمة لك فهل يكون للعبد والأمة ادعاء ربوبية ان
كنت قلته فقد علمته يقول انك لا تخفى عليك شئ وأنت عالم أنى لم أقول ذلك ولم أمرهم به
القول فى تأويل قوله (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك انك أنت علام الغيوب) يقول
تعالى ذكره خبرا عن نبيه عيسى صلى الله عليه وسلم أنه يبرأ اليه مما قالت فيه وفى أمه الكفرة من
النصارى أن يكون دعاهم اليه أو أمرهم به فقال سبحانه ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق
ان كنت قلته فقد علمته ثم قال تعلم ما فى نفسى يقول انك يارب لا تخفى عليك ما أضمرته نفسى مما
لم أنطق به ولم أظهره بخوارجى فكيف بما قد نطق به وأظهرته بخوارجى يقول لو كنت قد قلت
للناس اتخذوني وأمى الهين من دون الله كنت قد علمته لانك تعلم ضمائر النفوس مما تنطق به

على أنهما استحقا اثماً بأن مالا إلى
 حفظ من الخطوط السـفلية
 فأخران من صفات القلب هما
 التذكر والفكر الصائب ينظران
 في عواقب الأمور ويشهدان على
 أن الآخرة خير من الدنيا والباقي
 خير من الفاني لشهادتنا أحق
 من شهادتهما لأن الوهم والخيال
 مالا إلى الخطوط بكتمان الحقوق
 والتذكر والتفكير مالا إلى حفظ
 الحقوق بترك الخطوط أن يأتيوا
 بالشهادة على وجهها أي العقل
 والسر يأتيان في بدو الأمر
 باستعمال صفات النفس في
 السعادات الآخرة أو يخافان
 عواقب الأمور بأن يشددوا على
 أنفسهم بالاستمهال وتضييع
 الأعمال وفساد الاستعداد ثم
 بالتفكير والتذكر يرد الأمر إلى
 وجوب رعاية الحقوق فيحتاجان
 إلى كثرة الرياضة ماذا أجبت قالوا
 وهم مستغفرون في بحر الشهود
 لا علم لنا أي بيواطن الأمور
 وحقائقها وإذا وحيث إلى
 الحوار بين أي في عالم الارواح يوم
 الميثاق قالوا بسبب ذلك التعارف
 في عالم الاشباح آمننا ان بعض
 الحوار بين المقلدين في الايمان
 قالوا يا عيسى بن مريم هل
 يستطيع ربك فإرأعوا الادب
 مع نبيهم حيث لم يقولوا يا رسول
 الله أو يا روح الله ولا مع ربهم
 حيث تشككوا في كمال قدرته
 ثم أظهر وادناه همهم حيث
 طابوا بواسطة مثل عيسى بن

فكيف بما قد نطق به ولا أعلم ما في نفسك يقول ولا أعلم أنا ما أخفيته عني فلم تطلعني عليه لأنني
 إنما أعلم من الأشياء ما أعلمته انك أنت علام الغيوب يقول انك أنت العالم بخفيات الامور التي
 لا يطلع عليها سواك ولا يعلمها غيرك في القول في تأويل قوله ما قلت لهم الاما امرتني به أن
 اعبدوا الله ربي وربكم كنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم
 وأنت على كل شيء شهيد وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول عيسى يقول ما قلت لهم الا الذي
 امرتني به من القول أن أقوله لهم وموأن قلت لهم اعبدوا الله ربي وربكم وكنت عليهم شهيدا
 يقول وكنت على ما يفعلونه وأنا بين أظهرهم شاهد عليهم وعلى أفعالهم وأقوالهم فلما توفيتني
 يقول فلما قبضتني اليك كنت أنت الرقيب عليهم يقول كنت أنت الحفيظ عليهم دوني لأنني إنما
 شهدت من أعمالهم ما عملوه وأنا بين أظهرهم وفي هذا بيان أن الله تعالى إنما عرفه أفعال القوم
 ومقاتلهم بعد ما قبضه اليه وتوفاه بقوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله وأنت
 على كل شيء شهيد يقول وأنت تشهد على كل شيء لأنه لا يخفى عليك شيء وأما أنا فإنا شهدنا
 بعض الأشياء وذلك ما عايناه وأما قديم بين أظهر القوم فإنا أنا شهدنا على ذلك الذي عاينته ورأيت
 وشهدت ونحو الذي قلنا في قوله كنت أنت الرقيب عليهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
 حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي كنت أنت
 الرقيب عليهم أما الرقيب فهو الحفيظ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن
 جريج كنت أنت الرقيب عليهم قال الحفيظ وكانت جماعة من أهل العلم تقول كان جواب عيسى
 الذي أجاب به ربه من الله تعالى توفيقا منه فيه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا
 ابن عيمان عن سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من
 دون الله قال سحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق قال الله وفقه حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا أبو داود والحفري قال قرئ على سفيان عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه طاوس قال احتج
 عيسى والله وفقه أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله الآية حدثنا ابن وكيع قال
 ثنا جرير عن عطاء عن ميسرة قال قال الله تعالى يا عيسى أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين
 من دون الله قال فأرعدت مناضله وخشي أن يكون قد قالها فقال سحانك ما يكون لي أن أقول ما
 ليس لي بحق ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك انك أنت علام الغيوب
 في القول في تأويل قوله ان تعذبهم فأنهم عبادك وان تغفر لهم فأنك أنت العزيز الحكيم يقول
 تعالى ذكره ان تعذب هؤلاء الذين قالوا هذه المقالة بما تتك يا هم عليها فأنهم عبادك مستسلمون لك
 لا يمتنعون مما أردت بهم ولا يفعلون عن أنفسهم ضرا ولا أمرا تنالهم به وان تغفر لهم به فأنك
 يا هم إلى التوبة منها فستر عليهم فأنك أنت العزيز في انتقامه من أراد الانتقام منه لا يقدر أحد
 يدفعه عنه الحكيم في هدايته من هدى من خلقه إلى التوبة وتوفيقه من وفق منهم لسبيل النجاة من
 العقاب كالذي حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن
 السدي في قوله ان تعذبهم فأنهم عبادك وان تغفر لهم فأنهم عبادك من النصرانية وتهديهم إلى
 الاسلام فأنك أنت العزيز الحكيم وهذا قول عيسى في الدنيا حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
 عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله ان تعذبهم فأنهم عبادك وان تغفر لهم فأنك أنت
 العزيز الحكيم قال والله ما كانوا طعنين ولا عانين في القول في تأويل قوله قال الله هذا يوم ينفع
 الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا اختلفت القراءة في قراءة
 قوله هذا يوم ينفع الصادقين فقرا ذلك بعض أهل الحجاز والمدينة هذا يوم ينفع الصادقين بنصب

يوم وقرأ بعض أهل الحجاز وبعض أهل المدينة وعامة قراء أهل العراق هذا يوم ينفع الصادقين
 برفع يوم فمن رفعه رفعه بهذا وجعل يوم اسماء كان إضافة غير محضة لأنه صار كالمنعوت
 وكان بعض أهل العربية يزعم أن العرب يعملون في أعراب الاوقات مثل اليوم والليلة علمهم فيما
 بعدها ان كان ما بعدها رفعوا رفعوها كقولهم هذا يوم يركب الأمير وليلة يصدر الحاج ويوم أخوك
 منطلق وان كان ما بعدها نصبوا نصبوها وذلك كقولهم هذا يوم خرج الجيش وسار الناس وليلة قتل
 زيد ونحو ذلك وان كان معناه في الحالين اذا وا كان من قرأ هذا هكذا رفعوا وجه الكلام الى أنه
 من قبل الله يوم القيامة وكذلك كان السدي يقول في ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا
 أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم هذا فصل
 من كلام عيسى وهذا يوم القيامة يعني السدي بقوله هذا فصل من كلام عيسى أن قوله سبحانه
 ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق الى قوله فانك أنت العزيز الحكيم من خبر الله عز وجل عن
 عيسى أنه قاله في الدنيا بعد أن رفعه اليه وأن ما بعد ذلك من كلام الله لعباده يوم القيامة وأما
 النصب في ذلك فانه يتوجه من وجهين أحدهما أن إضافة يوم مالم تكن الى اسم تجعله نصباً لان
 الإضافة غير محضة وانما تكون الإضافة محضة اذا أضيف الى اسم صحيح وتظهر اليوم في ذلك الحين
 والزمان وما أشبههما من الأزمنة كما قال النابغة

على حين عابت المشيب على الصبا : وقلت لما أصبح والشيبي وازع

والوجه الآخر ان يكون مراداً بالكلام هذا الأمر وهذا الشأن يوم ينفع الصادقين فيكون اليوم
 حينئذ منصوباً على الوقت والصفة بمعنى هذا الأمر في يوم ينفع الصادقين صدقهم * وأولى القراءتين
 في ذلك عندى بالصواب هذا يوم ينفع الصادقين بنصب اليوم على أنه منصوب على الوقت والصفة
 لان معنى الكلام أن الله تعالى أجاب عيسى حين قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق
 ان كنت قلته فقد علمته الى قوله فانك أنت العزيز الحكيم فقال له عز وجل هذا القول النافع
 أو هذا الصدق النافع يوم ينفع الصادقين صدقهم فالיום وقت القول والصدق النافع فان قال
 قائل فما موضع هذا قيل رفع فان قال فإين رفعه قيل مضمّر وكأنه قال قال الله عز وجل هذا
 هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم كما قال الشاعر

أما ترى السحاب كيف يجري : هذا ولا خيلك يا ابن بشر

يريد هذا هذا ولا خيلك فتأويل الكلام اذ كان الأمر على ما وصفنا لما بينا قال الله لعيسى هذا
 القول النافع في يوم ينفع الصادقين في الدنيا صدقهم ذلك في الآخرة عند الله لهم جنات تجري من
 تحتها الانهار يقول للصادقين في الدنيا جنات تجري من تحتها الانهار في الآخرة ثواباً لهم من الله
 عز وجل على ما كان من صدقهم الذي صدقوا الله فيما وعدوه فوفوا به الله فوفى الله عز وجل لهم
 ما وعدهم من ثوابه خالدين فيها أبداً يقول باقين في الجنات التي أعطاهاهموها أبداً نعم الله عليهم فيها نعم
 لا ينتقل عنهم ولا يزول وقد بينا فيما مضى أن معنى الخلود الدوام والبقاء في القول في تأويل قوله
 (رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم) يقول تعالى ذكره رضى الله عن هؤلاء الصادقين
 الذين صدقوا في الوفاء بما وعدوه من العمل بطاعته واجتناب معاصيه ورضوا عنه يقول
 ورضواهم عن الله تعالى في وفائهم بما وعدهم على طاعتهم اياهم وفيما أمرهم ونهاهم من خير
 ونواه ذلك الفوز العظيم يقول هذا الذي أعطاهم الله من الجنات التي تجري من تحتها الانهار
 خالدين فيها مرضيا عنهم وراضين عن ربهم هو الظفر العظيم بالطلبة وادراك الحاجة التي كانوا

«(تفسير سورة الانعام وهي مائة وخمسون آية وهي مكية الا ثلاث آيات قل تعالوا الى قوله ثم آتينا موسى الكتاب)

«(بسم الله الرحمن الرحيم)»

(الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تخمدون وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم ويعلم ما تكسبون وما تاتينهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنهم معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتهم أنباء ما كانوا يستهزئون ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم تكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بنوحهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين ولولنا عذاب كتابا في قرطاس فلسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولولا أنزلنا ملكا لفضى الامر ثم لا ينظرون ولوجعلناهم ملكا لجعلناهم رجلا ولا لبسنا عليهم ما يلبسون ولقد استهزؤا برسول من قبلنا فحاق بالذين كفروا منهم ما كانوا يستهزئون قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴿ انقراآت

يطلبونهم في الدنيا ولها كانوا يعملون فيها فأنزلوا ما طلبوا وأدركوا ما أملوا ﴿ القول في تأويل قوله ﴿الله ملك السموات والارض وما بينهن وهو على كل شيء قدير﴾ يقول تعالى ذكره أيها النصاري لله ملك السموات والارض يقول له سلطان السموات والارض وما بينهن دون عيسى الذي تزعمون أنه الهكم ودون أمه ودون جميع من في السموات ومن في الارض فإن السموات والارض خلق من خلقه وما بينهن وعيسى وأمهم من بعض ذلك بالخلول والانتقال بل لأن يكونهم ما في المكان الذي هم فيه بالخلول فيه والانتقال أنهم ما عبدان مملوك كان لمن له ملك السموات والارض وما بينهن بينهم جميع خلقه على موضع يستمد عليهم ليسد بوجهه ويعتبر وفيه عقولوا عنه وهو على كل شيء قدير يقول تعالى ذكره والله الذي له ملك السموات والارض وما بينهن قادر على إفنائهن وعلى إهلاكهن وإهلاك عيسى وأمهم ومن في الارض جميعا كما ابتدأ خلقهم لا يعجز ذلك ولا شيء أرادته لأن قدرته القدرة التي لا يشبهها فقدرته وسلطانه السلطان الذي لا يشبهه سلطان ولا ملكية

﴿(تفسير سورة الانعام)﴾

﴿(بسم الله الرحمن الرحيم)﴾

﴿القول في تأويل قوله ﴿الحمد لله الذي خلق السموات والارض﴾ يعني تعالى ذكره بقوله الحمد لله الحمد الكامل لله وحده لا شريك له دون جميع الأنداد والآلهة ودون ما سواه مما تعبدوه كقوله خلقه من الأوثان والأصنام وهذا كلام مخترجه من جرح الخبر ينحى به نحو الامر يقول أنقصوا الحمد والشكر للذي خلقكم أيها الناس وخلق السموات والارض ولا تشركوا معه في ذلك أحدا شيئا فإن المستوجب عليكم الحمد بأيدي عندكم ونعمه عليكم لا من تعبدونه من دونه وتتعبدونه له شريكم من خلقه وقد بينا التفصيل بين معنى الحمد والشكر بشواهد في ماضي قبل ﴿القول في تأويل قوله ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ يقول تعالى ذكره الحمد لله الذي خلق السموات والارض وأطلم الليل وأنار النهار كما حدثنني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي وجعل الظلمات والنور قال الظلمات ظلمة الليل والنور نور النهار حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة أما قوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور فإنه خلق السموات قبل الارض والظلمة قبل النور والجنة قبل النار فإن قال قائل فسامعني قوله اذا جعل فيمن ان العرب تجعلها ظرفا للخبر والفعل فتقول جعلت أفعل كذا وجعلت أقوم وأقعدت بل بقولها جعلت على اتصال الفعل كما تقول عثقت أفعل كذا لأنها في نفسها أفعل يدل على ذلك قول القائل جعلت أقوم وأنه لا جعل هناك سوى القيام والاعتدال بقوله جعلت على اتصال الفعل ودوامه ومن ذلك قول الشاعر

وزعمت أنك سرف تسلط قادرا والموت منسع طريق قادر

فاجعل تحلل من عيشت انما حنث النمين على الاثيم الفاجر

يقول فاجعل تحلل بمعنى تحلل شيئا بعد شيء لأن هناك جعلنا من غير تحليل فكذلك كل جعل في الكلام انما هو دليل على فعل به اتصال لأن له حضاني معنى الفعل فقوله وجعل الظلمات والنور انما هو أطلم ليلهما وأنار نهارهما ﴿القول في تأويل قوله ﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾ يقول تعالى ذكره معجبا خلقه المؤمنين من كفره عباده ومشتجعا على الكافرين ان الاله الذي يجب عليكم

أيها الناس حمد هو الذي خلق السموات والأرض الذي جعل منكم ما تعيشون وأقواتكم وأقوات
 أنعامكم التي بها حياتكم فمن السموات ينزل عليكم الغيث وفيها تجري الشمس والقمر باعتقاب
 واختلاف لمصالحكم ومن الأرض ينبت الحب الذي به غذاؤكم والثمار التي فيها ملاذكم مع غير ذلك
 من الأمور التي فيها مصالحكم ومنافعكم بها والذين يجحدون نعمة الله عليهم بما أنعم به عليهم من خلق
 ذلك لهم ولكم أيها الناس برهم الذي فعل ذلك وأحدثه يعدلون يجعلون له شركاء في عبادتهم إياه
 فيعبدون معه الآلهة والأنداد والأصنام والأوثان وليس منها شيء يشركه في خلق شيء من ذلك ولا
 في إنعامه عليهم بما أنعم به عليهم بل هو المنفرد بذلك كله وهم يشركون في عبادتهم إياه غيره فسبحان
 الله ما أبلغها من حجة وأوجزها من غنقة لمن فكر فيها بعقل وتبر شافهم ولقد قيل إنها فائدة
 التوراة حدثنا سفيان بن وكيع قال ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمري عن أبي عمران
 الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب قال قال الله تعالى فاعبدوا الله الذي خلق السموات
 والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا برهم يعدلون حدثنا ابن وكيع قال ثنا
 زيد بن حباب عن جعفر بن سليمان عن أبي عمران الجوني عن عبد الله بن رباح عن كعب مثله
 وزاد فيه وخاتمة التوراة فاعبدوا الله تعالى بالشيء عبادت هذا إذا ساوت به
 عدلا وأما في الحكم إذا أنصفت فيه فأنك تقول عدلت فيه أعدل عدلا ويخو الذي قلنا في تأويل
 قوله يعدلون قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم
 قال ثنا عيسى عن ابن أبي نعيم عن جابر بن عبد الله يعدلون قال بشر بن كزيم
 فممن عني بذلك فقال بعضهم عني به أهل الكتاب ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا
 يعقوب التميمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن ابن أبي رزق قال جاء رجل من الخوارج يقرأ عليه هذه
 الآية الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا برهم يعدلون
 قال له أليس الذين كفروا برهم يعدلون قال بلى قال وانصرف عنه الرجل فقال له رجل من التوهم
 يا ابن أبي رزق إن هذا قد أراد تفسير هذه غير هذا الذي جاء من الخوارج فقال ردوه علي فلما جاءه قال
 هل تدري فممن نزلت هذه الآية قال لا قال إنما نزلت في أهل الكتاب ادعهم إلى الله على غير
 حدتها وقال آخرون بل عني بها المشركون من عبدة الأوثان ذكر من قال ذلك حدثنا
 بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة ثم الذين كفروا برهم يعدلون
 قال هؤلاء أهل صراحة حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط
 عن السدي ثم الذين كفروا برهم يعدلون قال هم المشركون حدثني يونس قال أخبرنا
 ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ثم الذين كفروا برهم يعدلون قال الآلهة التي عبدوا وعادلوها
 بالله قال وليس لله عدل ولا نذر وليس معه آلهة ولا اتخذ صاحبة ولا ولدا وأولى الأقوال في ذلك
 بالصواب عندى أن يقال إن الله تعالى أخبر أن الذين كفروا برهم يعدلون فممن بذلك جميع
 الكفار ولم يخص منهم بعضا دون بعض فجميعهم داخلون في ذلك يهودهم ونصاراهم وثبتوهم
 وعبدة الأوثان منهم ومن غيرهم من سائر أصناف الكفر في القول في تأويل قوله (هو الذي
 خلقكم من طين) يعني تعالى ذكره بقوله هو الذي خلقكم من طين إن الله الذي خلق السموات
 والأرض وأظلم ليلا ما وأنارها هافا كفر به مع إنعامه عليهم الكافرون وعدلوا به من لا ينفعهم
 ولا ينصرهم هو الذي خلقكم أيها الناس من طين وإنما يعني بذلك تعالى ذكره أن الناس ولد من
 خلقه من طين فأخرج ذلك مخرج الخطاب لهم إذ كانوا ولد من طين ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل
 التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله

وأنشأنا بغيرهم من حيث كان أبو
 عمرو وزير والاعشى وورش
 من طريق الأصفهاني وجرزة في
 الوقف ولقد استهزئ وبابه بالهمز
 أبو عمرو وسهل ويعقوب وجرزة
 وعاصم وقرأ يزيد والشعبي وجرزة
 في الوقف بغيرهم من السابقون بغير
 همز مطلقا لحاق بالماله
 حيث كان جرزة في الوقف
 والنور ط لأن ثم استتراب
 الأخبار يعدلون ه أجلا
 ط تفترون ه وفي الأرض
 ج وقيل لا وقف لتفسير التقدير
 وهو الله يعلم سرهم وجههم في
 السموات وفي الأرض وفيه بعد
 بل المعنى وهو المستحق للعبودية
 في أهل السموات وأهل
 الأرض تكسبون ه
 معرضين ه لما جاءهم ط
 لا ابتداء بالتهديد يستهزئون ه
 مدارا نس لعطف المتفتنين
 آخرين ه سحرهم بين ه
 عليه ملك ط لا ينظرون ه
 يلبسون ه يستهزئون ه
 المكذبين ه في التفسير
 عن ابن عباس أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال نزلت
 الأنعام جملة واحدة ونزلت
 معها من الملائكة سبعون ألف
 ملك فلما رأوا بين الأخشبيين
 فدعا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الكتاب فكتبوا هاهنا
 ليلتهم سوى آيات معبودات
 وعن أنس أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لقد بعثت إلى بها
 جبريل مع نحسين ملكا أو نحسين

ألف ملك تحفها حتى أقروها في
صدرى كما يقر الماء في الحوض
ولقد أعزنى الله تعالى وأياكم بها
عز لا يذلنا بعد هذا أبداً هاد حشر
جميع المشركين ووعد من الله لا يخلفه
ولا شتم هذه السورة على دلائل
التوحيد والنبوة والمعاد ولزولها
جملة ذهب علماء الكلام إلى أن
علم الأصول مع جلاله قدره يجب
تعلّمه على الفور لا على التراخي
بغلاف الأحكام فأنزلت كفاء
المصالح ونجس الحوادث
والتوازل * واعلم أن قوله الحمد لله
مذكور في أوائل سور خمس
واختص كل منها بصفة لكن أنماها
صدر فاتحة الكتاب الحمد لله رب
العالمين فإن العالم كل موجود سوى
الله سبحانه فكان سائر السور
تفاصيل لهذه الجملة أنى الله سبحانه
على نفسه بقوله (الحمد لله الذى خلق
السموات والأرض) والثناء على
النفس فيسبح في الشاهد ففقيه دليل
على أنه لا يمكن قياس الحق على
الخلق فكأنه واحد في ذاته فهو
واحد في صفاته وأفعاله لا اعتراض
لأحد عليه والتحقيق فيه أن
استحقاق المدح بحسب الفضيلة
والكمال ولا يوجد في الممكن صفة
كمال الا وهى مشيئة بالنقص
والاختلال أدناه الا قول في أفق
الامكان بخلاف واجب الوجود
فانه لا غاية لكماله ولا نهاية لعظمته
وجلاله فلا ينبغي أن يدح الا هو
ولا أن ينشئ الا بوليه ولا أن يشكر
ويحمد الا له ثم الاوصاف الجارية

هو الذى خلقكم من طين بدء الخلق خلق الله آدم من طين **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن الذى خلقكم من طين قال هو آدم **حدثني**
محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما خلقكم من
طين فآدم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن عبيد بن سليمان عن النخاع
ابن مزاحم قال خلق آدم من طين وخلق الناس من سلاله من ماء مهين **حدثني** يونس قال
أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زبني في قوله خلقكم من طين قال خلق آدم من طين ثم خلقنا من آدم
حين أخذنا من ظهره **القول** في تأويل قوله (ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده) اختلف أهل
التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى قوله ثم قضى أجلاً ثم قضى لكم أيها الناس أجلاً وذلك
ما بين أن يخلق إلى أن يموت وأجل مسمى عنده وذلك ما بين أن يموت إلى أن يبعث ذكر من قال
ذلك **حدثنا** ابن وكيع وهناد بن السري قال ثنا وكيع قال ثنا أبي عن أبي بكر الهذلي عن
الحسن في قوله قضى أجلاً قال ما بين أن يخلق إلى أن يموت وأجل مسمى عنده قال ما بين أن يموت
إلى أن يبعث **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله
ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده كان يقول أجل حياتك إلى أن تموت وأجل موتك إلى أن تبعث
فأنت بين أجلين من الله تعالى **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا أبو عميلة عن عبيد
ابن سليمان عن النخاع بن مزاحم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده قال قضى أجل الموت وكل نفس
أجلها الموت قال وإن يخر الله نفساً إذا جاء أجلها وأجل مسمى عنده يعنى أجل الساعة ذهاب الدنيا
والإفناء إلى الله وقال آخرون بل معنى ذلك ثم قضى الدنيا وعنده الآخرة ذكر من قال ذلك
حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن سفيان عن أبي حصين عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قوله أجلاً قال الدنيا وأجل مسمى عنده الآخرة **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو عاصم
عن زكريا بن إسحق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قضى أجلاً قال الآخرة عنده وأجل مسمى
الدنيا **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أجلاً
قال الآخرة عنده وأجل مسمى قال الدنيا **حدثنا** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أجلاً قال الآخرة عنده وأجل مسمى قال الدنيا **حدثنا** محمد
ابن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة والحسن ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده
قالا قضى أجل الدنيا من حين خلت إلى أن تموت وأجل مسمى عنده يوم القيامة **حدثنا** هناد
قال ثنا وكيع عن إسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده قال
قضى أجل الدنيا وأجل مسمى عنده قال هو أجل البعث **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن
إسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة ثم قضى أجلاً قال الموت وأجل مسمى عنده الآخرة **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة والحسن في قوله قضى أجلاً وأجل
مسمى عنده قال قضى أجل الدنيا منذ يوم خلقت إلى أن تموت وأجل مسمى عنده يوم القيامة
حدثنا ابن وكيع وابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قضى أجلاً قال أجل الدنيا
وأجل مسمى عنده قال البعث **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده يعنى أجل الموت
والأجل المسمى أجل الساعة والوقوف عند الله **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
المفضل قال ثنا أسباط عن السدى قضى أجلاً قال أما قضى أجلاً فأجل الموت وأجل مسمى
عنده يوم القيامة * وقال آخرون في ذلك بما **حدثني** به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا

عليه سبحانه انما تذكر زيادة في
المدح لاجل التوضيح والكشف
أساميا لم تزده معرفة *

وانما لذة فكرنا
وقد تقدم في الاسماء أن
معنى الخلق راجع الى التقدير
والتقدير عائذ الى العلم فالمراد أنه
أوجد السموات والارض على
حسب علمه الأزل قال بعض العلماء
السماء كالدائرة والارض كالمرکز
وحصول الدائرة يوجب تعيين المركز
ولا ينعكس لامكان أن يحيط بالمركز
الواحد وائر لانهاياتها فلهذا ذكر
السماء قبل الارض مع أن ظاهر
التنزيل يدل على أن خلق الارض
مقدم على خلق السماء وجمع
السموات حقيقة وكذا افراد
الارض وقد يجمع الارض باعتبار
الطبقات وسوف يجيء تقرير ذلك
في قوله ومن الارض مثلهن
والمقصود من هذا الوصف الزام
المشركين وأن تخصيص حجم الفلك
بقدار معين وتخصيص كل من
أجزائه بمحيز معين وتخصيص
الفلك بالحركة والارض بالسكون
مع اشتراكهما في الطبيعة الجسمية
وتخصيص كل حركة بمحد معين من
السرعة والبطء وبجهة معينة
دلائل ظاهرة على وجود فاعل
مختار واحد في ذاته وفي صفاته وفي
أفعاله وأيضا ان الحركة كل فلك
أولا لان حقيقة الحركة انتقال من
حالة الى حالة فتقتضي المسبوقية
بالغير وعدم الاولية بنا في المسبوقية
بالغير والجمع بينهما محال واذا
ثبت أن لكل حركة أولا فاختصاص

عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده قال أما قوله
قضى أجلا فهو النوم تقبض فيه الروح ثم ترجع الى صاحبها حين اليقظة وأجل مسمى عنده
هو أجل موت الانسان وقال آخرون بما حدثني به يونس قال أخبرنا ابن وهب في قوله هو
الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تموتون قال خلق آدم من طين ثم
خلقنا من آدم أخذنا من ظهره ثم أخذنا لأجل والميثاق في أجل واحد مسمى في هذه الحياة الدنيا
* وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال معناه ثم قضى أجل الحياة الدنيا وأجل
مسمى عنده وهو أجل البعث عنده وانما قلنا ذلك أولى بالصواب لانه تعالى نبيه خلقه على موضع
حجته عليهم من أنفسهم فقال لهم أيها الناس ان الذي يعدل به كفاركم الآلهة والانساده هو الذي
خلقكم فابتدأ كم وأنشأكم من طين فجعلكم صوراً أجساماً أحياء بعداذ كنتم طيناً جراداً ثم قضى
أجل حياتكم لفنائكم ومماتكم ليعيدكم تراباً وطيناً كالذي كنتم قبلاً أن ينشأكم ويخلقكم
وأجل مسمى عنده لا عزائكم أحياء وأجساماً كالذي كنتم قبلاً مماتكم وذلك نظير قوله كيف
تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون في القول في تأويل
قوله (ثم أنتم تموتون) يقول تعالى ذكره ثم أنتم تشكون في قدرة من قدر على خلق السموات
والارض واطلام الليل وانارة النهار وخلقكم من طين حتى صيركم بالهيئة التي أنتم بها وعلى انشائه
اياكم من بعد مماتكم وفنائكم وإحياءكم بعد عدمكم والمريفة في كلام العرب هي الشك وقد
بينت ذلك بشواهد في غير هذا الموضع فيما مضى قبل عما أغنى عن اعادته وقد حدثني يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ثم أنتم تموتون قال الشك قال وقرأ قول الله في مريم منه قال
فمشك منه حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي
ثم أنتم تموتون بمثله في القول في تأويل قوله (وهو الله في السموات وفي الارض يعلم سركم
وجهركم ويعلم ما تكسبون) يقول تعالى ذكره ان الذي له الالوهة التي لا تنبغي لغيره المستحق
عليكم اخلاص الحمد له بالانه عندكم أيها الناس الذي يعدل به كفاركم من سواه هو الله الذي هو في
السموات وفي الارض يعلم سركم وجهركم فلا يخفى عليه شيء يقول فربكم الذي يستحق عليكم الحمد
ويجب عليكم اخلاص العباد له هو هذا الذي صفة لا من لا يتدر لكم على ضر ولا نفع ولا يعمل
شيأ ولا يدفع عن نفسه سوا أريد بها وأما قوله ويعلم ما تكسبون يقول ويعلم ما تعملون وتبرحون
فيحصل ذلك عليكم ليجازيكم به عند معادكم اليه في القول في تأويل قوله (وما تأتيهم من
آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين) يقول تعالى ذكره وما تأتيهم من آيات الكفار الذين
بربهم يعدلون أو أنهم وآلاتهم آية من آيات ربهم يقول حجة وعلامة ودلالة من حجج ربهم
ودلالة وأعلامه على وحدانيته وحقيقة نبوته يا محمد وصدق ما أتيتهم به من عندى إلا كانوا عنها
معرضين يقول الا معرضوا عنها يعني عن الآية فمنذ وعان قبولها والاقرار بما شهدت على حقيقة
ودلت على صحة جهلائهم بالله واعتزازهم بحلمهم عنهم في القول في تأويل قوله (فقد كذبوا
بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا يستهزئون) يقول تعالى ذكره فقد كذب هؤلاء
العاقلون بالله الحق لما جاءهم وذلك الحق هو محمد صلى الله عليه وسلم كذبوا به وبخبره لما
جاءهم قال الله لهم متوعدا على تكذيبهم إياه ووجودهم نبوته سوف يأتي المكذبين بك يا محمد من
قومك وغيرهم أنباء ما كانوا يستهزئون يقول سوف يأتيهم أخبار استهزأهم بها كانوا
يستهزئون من آياتي وأدلت التي أتيتهم ثم وفي لهم بوعد ما تعادوا في غيرهم وعتوا على ربهم فقتلهم

ابتداء حدوده بوقت معين يدل على
 الفاعل المختار وكذا اتصاف
 بعض الاجسام بالملكوية وبعضها
 بالعنصرية مع تساوي الكل في
 تمام الماهية وأيضاً خارج انعام
 الجسماني خلافاً لما ثبت كإثبات
 في الكلام لمحصل هذا العام في
 حيز الذي حصل فيه دون سائر
 الاحياز أمر ممكن يحتاج الى مرجح
 قادر على اختيار حكمه بفعله ما يشاء كما
 يشاء هذا اذا نظرنا في ذرات هذه
 الاجرام امان اعتدبنا منافعها
 وكيفية تأثير الانبيات وهي الآيات
 في العنصريات وهي الامهات
 لتحصيل المواليد الثلاثة المعادن
 والنباتات والحيوانات اربعين
 ذلك أيضاً الى وجود صنائع تدبير
 وحكيم خبير رتبته اعلى واجل من
 رتب المكنكات اما قوله (وجعل
 الظلمات والنور) فمعناه أحدث
 وأنشأ ولهذا اقتصر على مفعول
 واحد ولو كان معنى صير اقضى
 مفعولين وانما لم يقبل وخلق لانه
 أراد ان يفتن أعني انشاء شئ من
 شئ كقوله وجعل منها زواجها
 فالنور والظلمة لما تعاقبا صاران
 كل واحد منهما متولد من الآخر وقيل
 لان الظلمات من الاجرام المتكاثفة
 والنور من النار ولهذا جمع الظلمات
 ان لكل جرم نل وانقل ظلمة ووجد
 النور لان النار واحد وهو منها
 والظلمة والنور ههنا هما الامران
 المحسوسان بالنظر لان الاصل في
 الاطلاق الحقيقة والقرينة ذكر
 السموات والارض وعن ابن عباس

يوم يرب السيف في القول في تأويل قوله ﴿الأميروا﴾ أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في
 الارض ما لم تمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكناهم
 بنوحهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ﴿يقول تعالى ذكره﴾ نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أمير
 هؤلاء المكذوبون يأتي الجاحدون بموتك كثيرة من أهلكنا من قبلهم من القرون وهم الامم
 الذين وطأت لهم البلاد والارض وطاعة أو طغاه الههم وأعطيهم فهم اماماً أعظمهم كما حدثنا الحسن
 ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله مكناهم في الارض ما لم تمكن لكم
 يقول أعطيناهم ما لم نعظكم «قال أبو جعفر» أمطرت فأخرجت لهم الأمطار عمارها وأعظمهم
 الارض ريع نباتها وجابو صخور جبالها ودرت عليهم السماء بامطارها وتخرجت من تحتهم عيون
 المياه ينابيعها التي تغمرها وتعذبهم وعمروا رسول حالقهم وخالقوا أمر بارئهم وبغوا حتى حق
 عليهم قولي فأخذتهم عا جرحوا من نوحهم وعاقبتهم بما كتبت أيديهم وأهلكنا بعضهم
 بالرجمة وبعضهم بالصيحة وغير ذلك من أنواع العذاب ومعنى قوله وأرسلنا السماء عليهم
 مدراراً المطر ويعنى بقوله مدراراً غزيرة دائمة وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين يقول وأحدثنا من
 بعد الذين أهلكناهم قرناً آخرين فابتدأناهم فان قال قائل فما وجه قوله مكناهم في الارض
 ما لم تمكن لكم ومن الغناط بك ذلك فقد ابتدأ الخبر في أول الآية عن قوم غيب بقوله أميروا كم
 أهلكنا من قبلهم من قرن قيل ان الغناط بقوله ما لم تمكن لكم هو الخبر عنهم بقوله أميروا كم
 أهلكنا من قبلهم من قرن ولكن في الخبر معنى القول ومعناه قل يا محمد هؤلاء القوم الذين كذبوا
 بالحق لما جاءهم أميروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الارض ما لم تمكن لكم والعرب
 اذا أخبرت خبراً عن غائب وأدخلت فيه قولاً فعلت ذلك فوجه الخبر أحيانا الى الخبر عن الغائب
 وأحيانا الى الغناط فيقول قت بعد الله ما كرمه وقلت بعد الله ما كرمك وتبرعته أحيانا على
 وجه الخبر عن الغائب ثم تعود الى الغناط وتنبئ على وجه الغناط له ثم تعود الى الخبر عن الغائب
 وذلك في كلامها وأشعارها كثير فاش وقد ذكرنا بعض ذلك فيما مضى عما أغنى عن اعادته
 في هذا الموضع وقد كان بعض نحوي البصري يقول في ذلك كنه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم
 خاطبه معهم وقال حتى اذا كنتم في الغاب وجري بهم ريح طيبة فجاء بلفظ الغائب وهو يخاطب
 لانه الغناط في القول في تأويل قوله ﴿ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فسوينا بأيديهم﴾ لقال
 الذين كفروا ان هذا الاسحري مبین ﴿وهذا الخبر﴾ من الله تعالى ذكره نبيه محمد صلى الله عليه وسلم عن
 هؤلاء القوم الذين يعدلون بربهم الأوثان والآلهة والاصنام يقول تعالى ذكره وكيف يتفقون
 الآيات أم كيف يستدلون على بطلان ما هم عليه مقيمون من الكفر بالله وجود نبوتك
 بحجج الله وآياته وأدلتهم وهم اعنادهم الحق وبعدهم من الرشد ولو أنزلت عليك يا محمد الوحي الذي
 أرسلته عليك مع رسولي في قرطاس يعاينونه ويسوون بأيديهم ويتفرون اليه ويقرؤنه منه معلقا
 بين السماء والارض بـ حقيقة ما دعوه اليه وصحة ما أتاهم به من توحيدى وتنزيلى لقال الذين
 يعدلون بغيري فيشركون في توحيدى سوى ان هذا الاسحري مبین أى ما هذا الذي جئنا به الا
 اسحري صحت به أعيننا ليست له حقيقة ولا صحة مبین يقول مبین لمن تدبره وتأمله أنه بحر لا حقيقة
 له وبهو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
 عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى كتابا
 في قرطاس فسوينا بأيديهم قال فسودوا نظروا اليه لم يصدقوا به حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا
 يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ﴿ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فسوينا بأيديهم﴾ يقول فعانيوه

أن الظلمة ظلمة الشر لا والنفاق

والنور نور الاسلام واليقين وعلى
الاول فالما جمع الظلمات ووجد
النور لا النور عبارة عن تلك
الكيفية الكاملة القرينة ثم انما تقبل
التماض قليلا قليلا وتلك المراتب
كثيرة اولاً لأنه قصدي بالنور والجنس
وعلى الثاني فذلك لان الحق واحد
والباطل أكثر من أن يحصى وانما
قدمت الظلمة على النور لان عدم
المحدثات سابق على وجودها
والظلمة عدمية عندهم من جعلها
عدم النور أو شبهة بالعدم عندهم
يجعلها هيمنة مضادة للنور وقد ورد
في الاخبار ان الله تعالى خلق الخلق
في ظلمة ثم رش عليهم من نوره
وقوله (ثم الذين كفروا بهم يعدلون)
معطوف على قوله الحمد لله والمعنى
انه حقيق بالحمد على ما خلق ثم الذين
كفروا يعدلون عن طريق
الانصاف فيكفرون برهم أو على
خلق السموات معناه خالق ما خلق
مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم هم
يعدلون أي يسوون به مما لا يقدر
على شيء من ذلك فعلى المعنى الاول
يعدلون من العدول وعلى الثاني هو
من العدل ومعنى ثم هم هنا وفي قوله
ثم أتمت من تراخي الرتبة واستبعاد
مضموني الجملتين أحدهما عن
آخر ثم ذكر دليلاً آخر على اثبات
الصانع وعلى صحة المعاد الجسماني
فقال (هو الذي خلقكم من طين) أي
من آدم لانه مخلوق من الطين أو
خلقكم من النطفة المتولدة من
الاغذية المنتهية الى العناصر ولا

معاناة لقال الذين كفروا ان هذا الاصحريين **حدثني** محمد بن سعيد قال ثنى أبي قال ثنى
عمرى قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولو أنزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم
يقول لو أنزلنا من السماء صحفاً فيها كتاب فلمسوه بأيديهم لم أرهم ذلك تكذيباً **حدثني** محمد بن
الحسين قال ثنى أحمد بن الفضل قال ثنى أسباط عن السدي ولو أنزلنا عليك كتاباً في قرطاس
الصحف **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله في
قرطاس يقول في صحيفة فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاصحريين في القول في تأويل
قوله (وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم لا ينظرون) يقول تعالى ذكره قال
هؤلاء المكذبون بآياتي العادلون بي الانداد والالهة يا محمد لك لودعوتهم الى توحيدى والافراد
بربوبيتى واذا أتيتهم من الآيات والعبر عما أتيتهم به واحتججت عليهم بما احتججت عليهم مما
قطعت به عندهم هـ لانزل عليك ملك من السماء في صورته يصدقك على ما جئت به ويشهد لك
بحقيقة ما تدعى من أن الله أرسلناك إلينا كما قال تعالى مخبراً عن المشركين في قبلهم لنبي الله صلى الله
عليه وسلم وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق لولا أنزل اليه ملك فيكون معه
نذيراً ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم لا ينظرون يقول لو أنزلنا ملكاً على ما سألوهم كفروا ولم يؤمنوا
بي وبرسولي لجاءهم العذاب عاجلاً غير آجل ولم ينظروا وفي آخره وبالعبودية مراجعة التوبة كما فعلت
عن قبلهم من الأمم التي سألت الآيات ثم كفرت بعد مجيئها من تعجيل العقوبة وترك الانظار كما
حدثني محمد بن الحسين قال ثنى أحمد بن الفضل قال ثنى أسباط عن السدي ولو أنزلنا ملكاً
لقضى الأمر ثم لا ينظرون يقول لجاءهم العذاب **حدثنا** بشر قال ثنى يزيد قال ثنى سعيد
عن قتادة ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم لا ينظرون يقول ولو أنهم أنزلنا عليهم ملكاً ثم لم يؤمنوا لم
ينظروا **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
في قول الله تعالى لولا أنزل عليه ملك في صورته ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر لقامت الساعة **حدثنا**
ابن وكيع عن أبيه قال ثنى أبو أسامة عن سفيان الثوري عن عكرمة لقضى الأمر قال لقامت
الساعة **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة ولو أنزلنا ملكاً
لقضى الأمر قال يقول لو أنزل الله ملكاً ثم لم يؤمنوا لجهلهم العذاب وقال آخرون في ذلك بما
حدثنا أبو كريب قال ثنى عثمان بن سعيد قال أخبرنا بشر بن عمار عن أبي روق عن النخعي
عن ابن عباس قوله ولو أنزلنا ملكاً لقضى الأمر ثم لا ينظرون قال لو أنزلنا ملكاً في صورته لما اتوا ثم لم
يؤخروا وطرفه عين في القول في تأويل قوله (ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً) يقول تعالى
ذكره ولو جعلناه رجلاً لولا أنزلنا إلى هؤلاء العادلين في القائلين لولا أنزل على محمد ملك بشدة مديته ملكاً ينزل
عليهم من السماء يشهد بتصديقي محمد صلى الله عليه وسلم ويأمرهم باتباعه لجعلناه رجلاً يقول
لجعلناه في صورة رجل من البشر لانهم لا يقدر أن يروا الملك في صورته يقول واذا كان ذلك
كذلك فسواء أنزلت عليهم بذلك ملكاً أو بشراً اذ كنت اذا أنزلت عليهم ملكاً انما أنزله بصورة
انسي وجميعي في كلتا الحالتين عليهم ثابتة بانك صادق وأن ما جئتهم به حق وبخوالذي قلنا
في ذلك قال بهض أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنى عثمان بن
سعيد قال ثنى بشر بن عمار عن أبي روق عن النخعي عن ابن عباس ولو جعلناه ملكاً
لجعلناه رجلاً يقول ما أتاهم الا في صورة رجل لانهم لا يستطيعون النظر الى الملائكة **حدثني**
محمد بن عمرو قال ثنى أبو عاصم قال ثنى عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ولو جعلناه

رب أن يخلق الأغذية المتنوعة من العناصر المتشابهة الأجزاء ثم تولد النطفة المتشابهة الأجزاء من تلك الأغذية المختلفة ثم يخلق الأعضاء المختلفة في الصفة والصورة واللون والشكل كالقلب والدماغ والكبد والعظام والغضاريف والرباطات والأوتار وغيرها من المادة المتشابهة لا يمكن الابتعاد عن مقدور حكيم ومدبر رحيم ثم إن تلك القدرة والحكمة باقية بعد موت الحيوان فيكون قادر على إعادة الحياة فيها وذلك يدل على صحة القول بالمعاد أما قوله (ثم قضى أجلا) فاعلم أن لفظ القضاء قد يراد بمعنى الحكم والأمر وقضى ربك ألا تعبدوا إلاياه وبمعنى الخبر والإعلام وقضينا إلى بني إسرائيل وبمعنى صفة الفعل إذا تم فقضاهن سبع سموات ومنه قولك قضى فلان حاجة فلان والأنسب ههنا هو الأول والأجل في اللغة بمعنى الوقت المضروب لانقضاء الأمد وأصله من التأخير ومنه الآجل نقيض العاجل ثم إن صريح الآية يدل على حصول أجلين لكل إنسان فقال أبو موسى لم الأول آجال الماضين لأنهم لما توافوا آجالهم معلومة والناسي آجال الباقين لأنها غير معلومة بعد وإنما هي مسمية عند الله تعالى وقبل الأول أجل الموت والثاني أجل القيامة لأنه لا آخر له ولا يعلم أحد كيفية الحال في هذا الأجل إلا الله تعالى وقبل الأول ما بين أن يخلق

ملكاً لجلعناه رجلاً في صورة رجل فخلق رجلاً حدثاً بشراً قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولوجعلناه ملكاً لجلعناه رجلاً يقول لو بعثنا إليهم ملكاً لجلعناه في صورة آدمي حدثاً محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة ولوجعلناه ملكاً لجلعناه رجلاً يقول في صورة آدمي حدثاً الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولوجعلناه ملكاً لجلعناه رجلاً قال لجلعناه ذلك الملك في صورة رجل لم يرسله في صورة الملائكة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يعني تعالى ذكره بقوله (وللبسنا عليهم) ولوأزلنا ملكاً من السماء مصداقاً لما محمد شاهدك عند هؤلاء العاديين في الحاحدين آياتك على حقيقة نبوتك لجلعناه في صورة رجل من بني آدم إذ كانوا لا يطيقون رؤية الملك بصورته التي خلقته بها لبسنا عليهم أمره فلم يدروا أملك هو أم إنسي فلم يوقنوا به أنه ملك ولم يصدقوا به وقالوا ليس هذا ملكاً وللبسنا عليهم ما يلبسون على أنفسهم من حقيقة أمرهم وصحة برهانك وشاهدك على نبوتك يقال منه لبست عليهم الأمر ألبسه لبسا إذا خلطته عليهم ولبست الثوب ألبسه لبسا واللبوس اسم الثياب وبضمم الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقول ما لبس قوم على أنفسهم إلا لبس الله عليهم واللبس انما هو من الناس حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يقول شبهنا عليهم ما يشبهون على أنفسهم «وقد روى عن ابن عباس في ذلك قول آخر وهو ما حدثني به محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله (وللبسنا عليهم ما يلبسون) فهم أهل الكتاب فارقوا دينهم وكذبوا رسلكم وهو تحريف الكلام عن مواضعه حدثت عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخعي في قوله (وللبسنا عليهم ما يلبسون) يعني التعريف هم أهل الكتاب فارقوا كتبهم ودينهم وكذبوا رسلكم فلبس الله عليهم ما يلبسون على أنفسهم وقد بينا فيما مضى قبل أن هذه الآيات من أول السورة بأن تكون في أمر المشركين من عبدة الأوثان أشبه منها بأهل الكتاب من اليهود والنصارى بما أغنى عن إعادته ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ولقد استهزؤا برسول من قبلك لحاقاً بالذين خسروا منهم ما كانوا به يستهزئون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مسلياً عنه بوعيد المستهزئين به عقوبة ما يلقي منهم من أذى الاستهزاء به والاستخفاف في ذات الله هو أن عليك يا محمد ما أنت لاق من هؤلاء المستهزئين بك المستخفين بحقك وفي طاعتك وامض لما أمرتك به من الدعاء إلى توحيدى والإقرار بى والأذعان لطاعتي فإنهم إن عمادوا في غيهم وأصروا على المقام على كفرهم ذلك بهم سبيل أسلافهم من سائر الأمم من غيرهم من تعجيل النعمة لهم وحلول المثلاث بهم فقد استهزأت أمة من قبلك برسول أرسلتهم إليهم بمثل الذى أرسلتك به إلى قومك وفعلوا مثل فعل قومك بمثل لحاق بالذين خسروا منهم ما كانوا به يستهزئون يعني بقوله لحاق بالذين خسروا بالذين خسروا من رسلكم ما كانوا به يستهزئون يقول العذاب الذى كانوا به يستهزئون به وينكرون أن يكون واقعاً بهم على ما نذرهم رسلكم يقال منه حاق بهم هذا الأمر بحيث بهم حيقاً وحيقاً وحيقاً وبضمم الذى قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي لحاق بالذين خسروا

الى أن يموت والثاني ما بين الموت
والبعث وهو البرزخ وقيل الاول
النوم والثاني الموت وقيل الاول
مقدار ما انقضى من عمر كل أحد
والثاني ما بقي من عمره وقال حكماء
الاسلام الاول الاجل الطبيعي الذي
يمكن بالنسبة الى المزاج الأول لكل
شخص لو بقي مصوناً عن الآفات
الخارجية والثاني الاجل
الاختصاصي الذي يحصل بسبب من
الاسباب الخارجية كالغرق والحرق
والقتل والدغ وغيره من الامور
المنفصلة ومعنى (مسمى) أى مذكور
اسمه فى اللوح المحفوظ ومعنى (عنده)
أى فى حكمه وعلمه كما تقول هذه
المسئلة عند الشافعي كذا وعند أبي
حنيفة كذا وارتفع أجل بالابتداء
وجاز ذلك مع تكثيره لمكان وصفه
فقارب المعرفة وانما لم يقل وعنده
أجل مسمى تعظيماً للشأن هذا
الأجل فكانه قيل وأى أجل مسمى
عنده والمرية والامتراء الشك
ومعنى ثم تبعيد الامتراء عن مثل
هذه الحجة الباهرة الموجبة للتيقن
فى أمر المبدأ والمعاد ثم قرر أنه
سبحانه عالم بجميع المعلومات رداً
على من زعم أنه غير عالم بالجزئيات
فلا يمكنه تغيير المطيع من العاصي
ولا تغيير أجزاء بدن زيد عن أجزاء
بدن عمر وفتال (وهو الله فى السموات
وفى الارض) وزعمت المجسمة بهذا
وبنو قوله أم أمنتم من فى السماء
أنه سبحانه مستقر فى السماء قالوا
ويؤكده وقف بعض القراء على
السموات والابتداء بقوله وفى

منهم من الرسل ما كانوا يستهزئون يقول وقع بهم العذاب الذى استهزؤا به ﴿القول فى تأويل
قوله﴾ (قل سيروا فى الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) يقول تعالى ذكره قل يا محمد
لهؤلاء العادلين ابى الأوثان والأنداد المكذبين بك الجاحدين حقيقة ما جئتهم به من عندى سيروا
فى الارض يقول جولو فى بلاد المكذبين رسلهم الجاحدين آياتى من قبلهم من ضربائهم وأشكالهم
من الناس ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين يقول ثم انظروا كيف أعقبهم تكذيبهم ذلك
الهلاك والعطب وخزى الدنيا وعارها وما حل بهم من سخط الله عليهم من البوار وخراب الديار
وعفوا الآثام فاعتبروا به ان لم تنهكم حلومكم ولم تزرحكم حجج الله عليكم عما أنتم مقيمون من
التكذيب فاحذروا مثل مصارعهم واتقوا أن يحل بكم مثل الذى حل بهم وكان فتادة يقول
فى ذلك بما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل سيروا
فى الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين دمر الله عليهم وأهلكهم ثم صيرهم الى النار
﴿القول فى تأويل قوله﴾ (قل لمن مافى السموات والارض قل لله كتب على نفسه الرحمة) يقول
تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العادلين ربهم لمن مافى السموات والارض
يقول لمن ملك مافى السموات والارض ثم أخبرهم أن ذلك الله الذى استعبد كل شئ وقهر كل شئ
عليه وسلطانه لا لالأوثان والأنداد ولا لما يعبدونه ويتخذونه إلهامن الاصنام التى لا تملك لأنفسها
نفعاً ولا تدفع عنها ضرراً وقوله كتب على نفسه الرحمة يقول قضى أنه بعباده رحيم لا يعجل عليهم
بالعقوبة ويقبل منهم الانابة والتوبة وهذا من الله تعالى ذكره استعطافاً للمعرضين عنه الى الاقبال
اليه بالتوبة يقول تعالى ذكره ان هؤلاء العادلين ابى الجاحدين نبوتك يا محمد ان تابوا وأنبأوا قبلت
بوتهم وانى قد فضيت فى خلقى أن رحمتى وسعت كل شئ كالذى حدثنا ابن بشار قال ثنا أبو
أحمد قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ذكوان عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما
فرغ الله من الخلق كتب كتاباً بان رحمتى سبقت غضبى حدثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب
قال ثنا داود عن أبي عثمان عن سلمان قال ان الله تعالى لما خلق السماء والارض خلق مائة
رحمة كل رحمة ملء ما بين السماء الى الارض فعنده تسع وتسعون رحمة وقسم رحمة بين الخلائق
فبها يتعاطفون وبها تشرب الوحش والطير الماء فاذا كان يوم القيامة قصرها الله على المتقين
وزادهم تسعاً وتسعين حدثنا ابن المثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن داود عن أبي عثمان عن
سلمان نحوه الا أن ابن أبي عدي لم يذكر فى حديثه وبها تشرب الوحش والطير الماء حدثنا محمد
ابن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن عاصم بن سليمان عن أبي عثمان عن سلمان
قال نجد فى التوراة عطفتين ان الله خلق السموات والارض ثم خلق مائة رحمة وأجعل مائة رحمة
قبل أن يخلق الخلق ثم خلق الخلق فوضع بينهم رحمة واحدة وأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة قال
فبها يتراحون وبها يتعاطفون وبها يتزاوون وبها تنحى الناقة وبها تنشج البقرة
وبها تيعر الشاة وبها يتابع الطير وبها يتابع الحيتان فى البحر فاذا كان يوم القيامة جمع الله تلك
الرحمة الى ما عنده ورحمته أفضل وأوسع حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال
أخبرنا معمر عن عاصم بن سليمان عن أبي عثمان النهدي عن سلمان فى قوله كتب على نفسه الرحمة
الآية قال اننا نجد فى التوراة عطفتين ثم ذكر نحوه الا أنه ما قال وبها يتابع الطير وبها يتابع الحيتان
فى البحر حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال قال ابن طاوس عن أبيه
ان الله تعالى لما خلق الخلق لم يعطف شئ على شئ حتى خلق مائة رحمة فوضع بينهم رحمة واحدة
فعطف بعض الخلق على بعض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر

الارض يعلم سرهم أى يعلم سرائرهم
الموجودة فى الارض ولوسلم أن
لاوقف فالاجماع حاصل على أنه
ليس موجودا فى الأرض ولا يلزم
من ترك العمل بأحد الظاهرين
ترك العمل بالظاهر الآخر من غير
دليل ونوعه بأنه تعالى قال فى
مواضع لله ما فى السموات فلو كان
هو فى السماء لزم أن يكون مالكا
لنفسه ولا يخفى ضعف هذا
النفى لانه مخصوص بالقرينة
كنونه ان الله على كل شئ قدير
وبأنه لما أن يراد كونه فى السماء
واحدة وهو ترك الظاهر أو فى جميع
السموات وهو يقتضى كونه
ذا أجزاء أو حصول التميز الواحد
فى مكانين وكلاهما محال والحق
أنه لا يلزم من استحباب المكان
الانتماء اليه ولا التجسيم والتجزئة
وهو دقيق يفهم من وقوله وبأنه
لو كان موجودا فى السموات
لكان محدودا متناهيا فيكون
قابلا للزيادة والنقصان فيكون
اختصاصه بقدر معين لمخصص
فيكون محدثا ويرد عليه انه لم
لايجوز أن يكون فى السموات
وفوقها الى ما لا يتناهى لاسيما
عند من يقول ان وراء هذا العالم
خلاء غير متناه وبأنه لو كان فى
السموات فان لم يقدر على عالم آخر
فوقها لزم تعميده وان قدر فلو
فعل حصل تحت ذلك العالم
والقوم ينكرون كونه تحت
العالم والاعتراض أنه لا يلزم من
القدرة لايجاد وقال غير المجسمة

عن ابن طاووس عن أبيه عنه **حدثنا** ابن عبد الأعلى قال **حدثنا** محمد بن نور عن معمر قال
وأخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة حسمته أسنده قال اذا فرغ الله عز وجل من القضاء بين خلقه
أخرج كتابا من تحت العرش فيه ان رحمتى سبقت غضبي وأنا أرحم الراحمين قال فيخرج من النار
مثل أهل الجنة أو قال مثلا أهل الجنة (٣) ولا أعلمه الا قال مثلا وأما مثل فلا أشك مكتوبا هاهنا
وأشار الحكم الى تحريم عتقاء الله فقال رجل لعكرمة يا أبا عبد الله فان الله يقول يريدون أن يخرجوا
من النار وما هم بخارجين منها والهم عذاب مقيم قال وبك أولئك أهلها الذين هم أهلها **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة حسمت
أنه أسنده قال اذا كان يوم القيامة أخرج الله كتابا من تحت العرش ثم ذكر نحوه غير أنه قال فقال
رجل يا أبا عبد الله أرأيت قوله يريدون أن يخرجوا من النار وسائر الحديث مثل حديث ابن عبد
الأعلى **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال
سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب فهو
عنده فوق العرش ان رحمتى سبقت غضبي **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال
ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك عن عبد الله بن عمرو أنه كان يقول ان الله مائة رحمة فأهبط
رحمة الى أهل الدنيا يترحم بها الجن والانس وطائر السماء وحيثان الماء ودواب الارض وهوامها
وما بين الهواء واختار عنده تسعا وتسعين رحمة حتى اذا كان يوم القيامة اختار الرحمة التى كان
أهبطها الى أهل الدنيا فوأسا الى ما عنده فجعلها فى قلوب أهل الجنة وعلى أهل الجنة **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة قال قال عبد الله بن عمرو ان الله
مائة رحمة أهبطه منها الى الارض رحمة واحدة يترحم بها الجن والانس والطير والبهائم وهوام
الارض **حدثنا** محمد بن عوف قال أخبرنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج قال ثنا صفوان
ابن عمرو قال ثنا أبو الخارق زهير بن سالم قال قال عمر بن الخطاب ما أول شئ ابتداء الله من
خلقه فقال كتب الله كتابا يكتب بقلم ولا مداد ولكن كتبه باصبعه يتلوها الزبرجد
واللؤلؤ والياقوت أن الله لا اله الا أنا سبقت رحمتى غضبى (١) القول فى تأويل قوله (الجميع معكم)
الى يوم القيامة لا ريب فيه (٢) وهذه اللام التى فى قوله ليجمع معكم لام قسم ثم اختلف أهل العربية
فى جملها فكان بعض نحوي الكوفة يقول ان شئت جعلت الرحمة غاية كلام ثم استأنفت بعدها
ليجمع معكم قال ران شئت جعلته فى موضع نصب يعنى كتب ليجمع معكم كما قال كتب ربكم على نفسه
الرحمة أنه من عمل منكم سواءجهانة يريد كتب أنه من عمل منكم قال والعرب تقول فى الحروف
التي يصلح معها جواب كلام الأيمان بأن المفتوحة وباللام فيقولون أرسلت اليه أن يقوم
وأرسلت اليه ليقوم قال وكذلك قوله ثم بالهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين قال
وهو فى القرآن كثير ألا ترى أنك لو قلت بالهم أن يسجننوه لكان صوابا وكان بعض نحوي
البصرة يقول نصبت لام ليجمع معكم (١) لان معنى كتب كاه قال والله ليجمع معكم والصواب من
القول فى ذلك عندى أن يكون قوله كتب على نفسه الرحمة غاية وأن يكون قوله ليجمع معكم خبرا
مبتدأ أو يكون معنى الكلام حينئذ ليجمع معكم الله أيها المادلون بأنه ليوم القيامة الذى لا ريب
فيه ليقوم منكم بكفرهم واعلمت هذا القول أولى بالجواب من إعمال كتب فى ليجمع معكم
لان قوله كتب قد عمل فى الرحمة فغير جائز وقد عمل فى الرحمة أن يعمل فى ليجمع معكم لانه لا يتعدى الى

(١) لعل الأصل لان معنى كتب القسم كأنه الخ كتبه معصمو

المتراد وهو الله في تدبير السموات
والارض كما يقال فلان في أمر
كذا أي في تدبيره واصلاحه وعلى
هذا يكون في السموات خبرا بعد
خبر ويوقف على اسم الله ثم
يبتدأ بما بعد ذلك ويكون المعنى
انه يعلم في السموات والارض
سائر الملائكة والاناس والجن
أو المتراد وهو المعبود فيهما أو
المعروف بالالهية أو المتوحد بها
أو هو الذي يقال له الله فيهما
لا شريك له في هذا الاسم والسر
من صفات القلوب وهي الدواعي
والصوراف والجهر من أعمال
الحوارح ولان الاول مقدم على
الثاني طبعاً فلا جرم قدم عليه
وضعا والجملة أعني قوله (يعلم سرهم
وجههم) مقرر لما قبلها أو
خبر ثالث أو كلام مبتدأ (ويعلم ما
تكسبون) التكسب أخص من
الأعمال السرية والجهرية لانه
الفعل المفضى الى اجتلاب نفع
أو اندفاع ضرر ولهذا لا يوصف
فعل الله تعالى بأنه كسب
وافراد الاخص بالذكر بعد
الأعم للتقرير والتأكيد
لكونه أهم حسن لا يلزم منه
عطف الشيء على نفسه والمتراد
أنه عالم بما يستحقه الانسان على
أفعاله من ثواب أو عقاب ثم لما
فرغ من دلائل التوحيد والمعاد
شرع في النبوات فترتب أحوال
الكفار مع الانبياء في ثلاث
مراتب الاولى كونهم معرضين
عن التأمل في الدلائل وذلك قوله

اثنين فان قال قائل فما أنت قائل في قراءة من قرأ كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه بفتح أن قيل ان
ذلك اذا قرئ كذلك فان أن بيان عن الرحمة وترجمة عنها لان معنى الكلام كتب على نفسه الرحمة
أن يرحم من عباده بعد اقراره بالسوء بجهالة ويعفو والرحمة يترجم عنها وبين معناها بصفاتها
وليس من صفة الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة فيكون مبيّنا عنها فان كان ذلك فلم يبق
الا أن ينصب بنية تكرير كتب مرة أخرى معه ولا ضرورة بالكلام الى ذلك فتوجه الى ما ليس
بوجود في ظاهر وأما تأويل قوله لا ريب فيه فانه لا شك فيه يقول في أن الله يجمعنكم الى يوم
القيامة فيحشركم اليه جميعاً ثم يوتى كل عامل منكم أجر ما عمل من حسن أو سيئ ﴿القول في
تأويل قوله﴾ (الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون) يعني تعالى ذكره بقوله الذين خسروا
أنفسهم العادلين بالاثان والأصنام يقول تعالى ذكره ليجمعن الله الذين خسروا أنفسهم يقول
الذين أهلكوا أنفسهم وغبنوها بادعائهم لله التمسك والعديل فأوبقوها بما يجابهم بخط الله وأليم
عقابه في المعاد وأهل الخسار الغبن يقال منه خسرا الرجل في البيع اذا غبن كما قال الاعشى
لا يأخذ الرشوة في حكمه * ولا يبالى خسرا الخاسر

وقد بينا ذلك في غير هذا الموضع بما أغنى عن اعادته وموضع الذين في قوله الذين خسروا أنفسهم
نصب على الرد على الكاف والميم في قوله ليجمعنكم على وجه البيان عنها وذلك أن الذين خسروا
أنفسهم هم الذين خوطبوا بقوله ليجمعنكم وقوله فهم لا يؤمنون يقول فهم لا هلا كههم أنفسهم
وغبنهم اياها حظها لا يؤمنون أي لا يوجدون الله ولا يصدقون بوعده وعيده ولا يقرّون بنبوة
محمد صلى الله عليه وسلم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع
العليم) يقول تعالى ذكره لا يؤمن هؤلاء العادلون بالله الاوثان فيخلصوا له التوحيد ويفردوا له
الطاعة ويقرّوا بالالهية جهلا وله ما سكن في الليل والنهار يقول وله ملك كل شيء لانه لا شيء من
خلق الله الا وهو ساكن في الليل والنهار فعلوم بذلك أن معناه ما وصفنا وهو السميع ما يقول
هؤلاء المشركون فيه من ادعائهم له شريكاً وما يقول غيرهم من خلاف ذلك العليم بما يضمرونه
في أنفسهم وما يظهرونه بجوارحهم لا يخفى عليه شيء من ذلك فهو يحصيه عليهم ليوفي كل انسان
ثواب ما اكتسب وجزاء ما عمل وبخبر الذي قلنا في تأويل قوله سكن قال أهل التأويل ذكر من
قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي
وله ما سكن في الليل والنهار يقول ما استقر في الليل والنهار ﴿القول في تأويل قوله﴾ (قل أغفیر
الله اتخذوليا فاطر السموات والارض وهو بطعم ولا يطعم) يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله
عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين العادلين برهم الاوثان والأصنام والمنكرين عليك إخلاص
التوحيد بل الداعين الى عبادة الآلهة والاثان أشياء غير الله تعالى اتخذوليا استنصره واستعينه
على النوائب والحوادث كما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا
أسباط عن السدي قل أغفیر الله اتخذوليا قال أما الولي فالذي يتولونه ويقرّون له بالربوبية فاطر
السموات والارض يقول أشياء غير الله فاطر السموات اتخذوليا فاطر السموات والارض من نعت
الله وصفته ولذلك خفض ويعني بقوله فاطر السموات والارض مبتدعها ومبتدئها ما وهما
كالذي **حدثنا** به ابن وكيع قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان عن ابراهيم بن
مهاجر عن مجاهد قال سمعت ابن عباس يقول كنت لأدري ما فاطر السموات والارض حتى
أتاني أعرابيان يتختمان في برقع قال أحدهما لصاحبه أنا فطرتهما يقول أنا ابتدأتهما **حدثنا** محمد

(وما تاتيه من آية من آيات ربهم) من الأولى للاستغراق والثانية للتبويض والمراد وما يظهر لهم دليل قط من الأدلة التي يجب فيها النظر والاعتبار الا وههم على حالة الاعراض لقلة تدبرهم وفرط غفلتهم * الثانية كونهم مكذبين وهذه شريعة ما قبلها لان الاعراض قد يكون للغفلة لا للتكذيب واذا كذب فقد أعرض وزاد قال علماء المعاني ههنا حذف كأنه قيل ان كانوا معرضين عن الآيات فقد كذبوا عما هو أعظم آية وهو الحق قال أنس هو انشقاق القمر بمكة اتفاق فلقتين فذهبت فلقة وبقيت فلقة وقيل هو القرآن الذي تحذوا به فجبر واعنه وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل شرعه وقيل وعده ووعيده وتبشيره وانذاره والأولى الحمل على الكل * المرتبة الثالثة كونهم مستهزئين لان التكذيب اذا انضم معه الاستهزاء كان غاية في الغواية وذلك قوله (فسوف يأتيهم ما كانوا ما كانوا) أي أخبار الشئ الذي كانوا (به يستهزئون) وهو القرآن وغيره من المعجزات وليس المراد نفس الانبياء بل العذاب الذي أنبأ الله تعالى به كقوله وتعلمن نبياء بعد حين والحكيم اذا توعد فر بما قال ستعرف نبا هذا اذا نزل بك ما تحذره وذلك أن الغرض من الخبر حصول العلم بالخبر عنه ودلائل انما يتحقق بعد المعاينة ومعنى الآية سيعلمون بأى شئ

ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فاطر السموات والارض قال خالق السموات والارض حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة في قوله فاطر السموات والارض قال خالق السموات والارض يقال من ذلك فطرها الله فطرها و يطرها فطرها فطرها فطرها فطرها (١) ومنه قوله ترى من فطور يعنى شقوا وصدوعا يقال سيف فطار اذا كثرفه التشقق وهو عيب فيه ومنه قول عنتر

وسبي كالعقبة فهو كمي * سلاحى لا أفل ولا فطارا

ومنه يقال فطر ناب الجمل اذا تشقق اللحم فخرج ومنه قوله تكاد السموات ينفطرن من فوقهن أى ينشققن وينصدعن وأما قوله وهو يطم ولا يطم فانه يعنى وهو يرزق خلقه ولا يرزق كما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وهو يطم ولا يطم قال يرزق ولا يرزق وقد ذكر عن بعضهم أنه كان يقول ذلك وهو يطم ولا يطم أى انه يطم خلقه ولا يأكل هو ولا معنى لذلك لقلة القراء به (٢) القول فى تأويل قوله (قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد الذين يدعونك الى اتخاذا الآلهة أولياء من دون الله ويحشونك على عبادتها أعف الله فاطر السموات والارض وهو يرزقنى وغيرى ولا يرزقه أحد أتخذ وليا هوله عبد مملوك وخلق مخلوق وقل لهم أيضا انى أمرنى ربى أن أكون أول من أسلم يقول أول من خضع له بالعبودية وتذلل لامره ونهيه وانقاد له من أهل دهرى وزمانى ولا تكونن من المشركين يقول وقل وقيل لى لا تكونن من المشركين بالله الذين يجعلون الآلهة والانداد شركاء وجعل قوله أمرت بدلا من قيل لى لان قوله أمرت معناه قيل لى فكأنه قيل قل انى قيل لى كن أول من أسلم ولا تكونن من المشركين فاجتزئ بذكر الامر من ذكر القول اذ كان الامر معلوما أنه قول (٣) القول فى تأويل قوله (قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين العادلين بالله الذين يدعونك الى عبادة أو ناتهم ان ربي نهانى عن عبادة شئ سواه وانى أخاف ان عصيت ربي فعبدتها عذاب يوم عظيم يعنى عذاب يوم القيامة ووصفه تعالى بالعظيم لعظم هوله وقضاة شأنه (٤) القول فى تأويل قوله (من يصرف عنه يومئذ رجه وذلك الفوز المبين) اختلف القراء فى قراءة ذلك فقرأه عامة قراء الحجاز والمدينة والبصرة من يصرف عنه يومئذ رجه أى وقطع الراء بمعنى من يصرف عنه العذاب يومئذ وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة من يصرف عنه بفتح الراء وكسر الراء بمعنى من يصرف الله عنه العذاب يومئذ وأولى القراءتين فى ذلك بالصواب عندى قراءة من قرأه يصرف عنه بفتح الراء وكسر الراء للدلالة قوله فقد رجه على صحة ذلك وأن القراءة فيه بتسمية فاعله ولو كانت القراءة فى قوله من يصرف على وجه ما لم يسم فاعله كان الوجه فى قوله فقد رجه أن يقال فقد رجم غير مسمى فاعله وفى تسمية الفاعل فى قوله فقد رجه دليل بين على أن ذلك كذلك فى قوله من يصرف عنه واذا كان ذلك هو الوجه الأولى بالقراءة فتأويل الكلام من يصرف عنه من خلقه يومئذ عذابه فقد رجه وذلك هو الفوز المبين ويعنى بقوله وذلك وصرف الله عنه العذاب يوم القيامة ورجته اياه الفوز أى النجاة من الهلكة والظفر بالطلبة المبين يعنى الذى بين لمن رآه أنه الظفر بالحاجة وادراك الطلبة وبخوالدى قلنا فى قوله من يصرف عنه يومئذ قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ممر عن قتادة فى قوله من يصرف عنه يومئذ فقد رجه قال من يصرف عنه العذاب (١) قوله ومنه قوله ترى الخ هذا الايلا ثم ما قبله فاعل فيه سقطوا والأصل والظفر أيدى الشئ ومنه الخ

استهزأ وأنه لم يكن موضع استهزاء
وذلك عند نزول العقاب بهم في
الدنيا كيوم بدر وغديره أوفى
الآخرة ثم لما زجرهم عن
الاعراض والتكذيب والاستهزاء
وأوعدهم على ذلك عاد إلى الموعظة
والنصيحة بتذكير أحوال الأمم
الماضية والقرون الخالية والقرون
القوم المقترنون في زمان من الدهر
المفترون بعد ذلك بالموت وذلك
الزمان في الأغلب ستون سنة وقيل
سبعون وقيل ثمانون والأقرب
أنه غير مقدر بزمان لا يقع فيه
زيادة ولا نقصان ولكنه إذا انقضى
الأكثر من أهل كل عصر فقد
انقضى القرن وليس المراد أن
يصدق الكفار محمدا في هذه
الأخبار لأنهم يصعد التكذيب
فسيكذبونه فيها أيضا وإنما المراد
أن ما يختص بالتقدمين منهم
مشهور بين الناس فيبعد أن يقال
إنهم ما سمعوا تلك الحكايات
ومجرد سماعها يكفي في الاعتبار
ثم وصف تلك القرون بثلاثة
أوصاف الأول تمكينهم في الأرض
ممكن له في الأرض جعل له مكانا
ويمكنه فيها أثباته وهم امتقار بان
ولهذا جمع بينهما في الآية والمعنى
لم نعط أهل مكة نحو ما آتينا عادا
وثود وغيرهم من البسطة في
الاجسام والسعة في الأموال
 وأسباب الدنيا الشافي إرسال
السماء عليهم مدرارا يعني الغيث
أو السحاب أو الحضراء لأن المطر
ينزل من ذلك الصوب والمدار
كثير الدردر اللين إذا أقبل على

القول في تأويل قوله ﴿وان عيسى الله بضر فلا كاشف له الا هو وان عيسى بضر فلهو على كل
شيء قدير﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يا محمد ان يصب الله بضر يقول بشدة
في دنياك وشظف في عيشك وضيق فيه فلن يكشف ذلك عنك الا الله الذي أمرك أن تكون أول
من أسلم لأمره ونهيه وأذن له من أهل زمانك دون ما يدعوك العادلون به إلى عبادته من الاوثان
والاصنام ودون كل شيء سواها من خلقه وان عيسى بضر يقول وان يصب بضر بخر أي برخاء في
عيش وسعة في الرزق وكثرة في المال فتقر أنه أصابك بذلك فهو على كل شيء قدير يقول تعالى ذكره
والله الذي أصابك بذلك فهو على كل شيء قدير هو القادر على نفعك وضرك وهو على كل شيء بريد
قادر لا يعجزه شيء يريد ولا يتعنت منه شيء طلبه ليس كالألهة الذليلة المهينة التي لا تقدر على اجتلاب
نفع على أنفسها ولا غيرها ولا دفع ضرعها ولا غيرها يقول تعالى ذكره فكيف تعبد من كان هكذا
أم كيف لا تخلص العباد وتقرن كان بيده الضر والنفع والثواب والعقاب وله القدرة الكاملة
والعزة الظاهرة ﴿القول في تأويل قوله﴾ وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير﴾ يعني
تعالى ذكره بقوله وهو نفسه يقول والله القاهر فوق عباده ويعني بقوله القاهر المذل المستعبد
خلقته العلى عليهم وانما قال فوق عباده لانه وصف نفسه تعالى بتهرماياهم ومن صفة كل قاهر
شيء أن يكون مستعليا عليه فعنى الكلام اذا والله الغالب عباده المذل لهم العلى عليهم بتذليله لهم
وخلقهم اياهم فهو فوقهم بتهرماياهم زهم دونه وهو الحكيم يقول والله الحكيم في علوه على عباده
وقهرماياهم بقدرته وفي سائر تدبيره الخبير بمصالح الاشياء ومضارها الذي لا يخفى عليه عواقب
الامور وبواديها ولا يقع في تدبيره خلل ولا يدخل حكمه دخل ﴿القول في تأويل قوله﴾ قل
أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يكذبون ويحسدون نبوتك من قومك أي شيء أعظم شهادة
وأكبر ثم أخبرهم بأن أكبر الاشياء شهادة الله الذي لا يجوز أن يقع في شهادته ما يجوز أن يقع
في غيره من خلقه من السهو والخطا والغلط والكذب ثم قل لهم ان الذي هو أكبر الاشياء شهادة
شهيد بيني وبينكم بالحق منامن المبطل والرشيد منافي فعله وقوله من السفيه وقدر ضيقنا به حكما
بيننا وبخوالدنا في ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن
عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى أي
شيء أكبر شهادة قال أمر محمد أن يسأل قريشا ثم أمر أن يخبرهم فيقول الله شهيد بيني وبينكم
حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد نحوه ﴿القول في تأويل قوله﴾
﴿وأوحى الى هذا القرآن أن لا تذكرك به ومن بلغ﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه
محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين الذين يكذبونك الله شهيد بيني وبينكم وأوحى الى هذا
القرآن أن لا تذكرك به عقابه وأنذر به من بلغه من سائر الناس غيركم ان لم ينه إلى العمل بما فيه وتحليل
حلاله وتحريم حرامه والامان بجمعه نزول نعمة الله به وبخوالدنا في ذلك قال أهل
التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أي
شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى الى هذا القرآن أن لا تذكرك به ومن بلغ ذكرنا
أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يا أيها الناس بلغوا ولو آية من كتاب الله فانه من بلغه
آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذه أو تركه حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا
عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله أن لا تذكرك به ومن بلغ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
بلغوا عن الله فمن بلغه آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله حدثنا هناد قال ثنا وكيع

الحال منه شيء كثير وسدرا
نعت المطر ويقال أيضا صاحب
سدرا إذا تابعت أقطاره وفعال
من أبنية المبالغة يستوى فيه
المذكر والمؤنث الثالث (وجعلنا
الانهار تجري من تحتهم) أي من
تحت أمكنتهم والمراد أنهم أصحاب
البياتين والقصور والمنزهات
فان قيل الهلاك غير مختص بهم
وانما يجري ذلك على الانبياء
والمؤمنين أيضا قلنا ادفع هذا
الاشكال كرفقال (فأهلكناهم
بنورهم) فان الهلاك بسبب
المعاصي والآثم لا يكون الا
بالعذاب والابلام ثم نبه بقوله
(وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين)
على كمال عزته واستغناؤه ونهية
قدرته واستعلائه كقوله إن يشأ
يذهبكم ويأت بخلق جديد فالبلاد
بلاد والعباد عباده بيده التغير
والتحير واليه الاعداد والايحاد
ثم ان الذين يتردون عن قبول
دعوة الانبياء طوائف متعددة منهم
من بالغ في حب الدنيا وطلب
لذاتها وشهواتها على وفق هواه
ومناه لا على قانون الخير والعدل
فمنعه ذلك عن التزام التكليف
وهو المذكور في الآية وفيه أن
لذات الدنيا ذاهبة وعذاب الكفر
باق وليس من العقل تحمل العقاب
الدائم لاجل اللذات الفانية ومنهم
من حملته العصبية والعناد على
تكذيب معجزات الانبياء وجعلها
من قبيل السحر الذي لا أصل له
وهم الذين عذروا بقوله (ولوزلنا
عليك كتابا فرتاس) والمعنى أنه

وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب القرظي لأنذركم
به ومن بلغ قال من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ثم قرأ ومن بلغ أنكم
لتشهدون حدثنا ابن وكيع قال ثنا حميد بن عبد الرحمن عن حسن بن صالح قال سألت
لما نزل بي أحد لم يبلغه الدعوة قال كان مجاهدا يقول حينما يأتي القرآن فهو دواع وهو نذر ثم قرأ
لأنذركم به ومن بلغ أنكم تشهدون حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا
عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ومن بلغ من أسلم من العجم وغيرهم حدثني المثنى قال
ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا
اسحق قال ثنا خالد بن يزيد قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب في قوله لأنذركم به ومن
بلغ قال من بلغه القرآن فقد أبغى الله عليه وسلم حدثني المثنى قال ثنا عبد الله
ابن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وأوحى إلى هذا
القرآن لأنذركم به يعني أهل مكة ومن بلغ يعني ومن بلغه هذا القرآن فهو له نذر حدثنا يونس
قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت سفيان الثوري يحدث لا أعلمه الا عن مجاهد أنه قال في قوله
وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به العرب ومن بلغ العجم حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا
أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لأنذركم به ومن بلغ أمان من بلغ فن بلغه القرآن
فهو له نذر حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وأوحى
إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ قال يقول من بلغه هذا القرآن فأنذره وقرأ يا أيها الناس
إني رسول الله اليكم جميعا قال فن بلغه القرآن فرسول الله صلى الله عليه وسلم نذيره فعني هذا
الكلام لأنذركم بالقرآن أيها المشركون وأنذر من بلغه القرآن من الناس كلهم فن في موضع
نصب بوقوع أنذر عليه وبلغ في صلته وأسقط الهاء العائدة على من في قوله بلغ لاستعمال العرب
ذلك في صلوات من وما والذي في القول في تأويل قوله ﴿أنكم تشهدون أن مع الله آلهة﴾
أخرى قل لأنشهد قل أنما هو له واحد وانني بري مما أشركون يقول تعالى ذكره لئن لم
صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المشركين الجاحدين بنوئك العادلين بالله باغية أنكم أيها
المشركون تشهدون أن مع الله آلهة أخرى يقول تشهدون أن معكم معبودات غيره من الاوثان
والاصنام وقال أخرى ولم يقل آخر والآلهة جمع لان الجوع يلحقها التأنيث كما قال تعالى فما بال
القرون الأولى ولم يقل الأولى ولا الأولين ثم قال لئن لم صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لا أشهد
بما تشهدون أن مع الله آلهة أخرى بل أجد ذلك وأسكره أنما هو له واحد يقول أنما هو معبود
واحد لا شريك له فيما يستوجب على خلقه من العبادة وانني بري مما أشركون يقول قل وانني
بري من كل شر بل تدعون الله وتضيفونه إلى شركته وتعبدونه معه لا أعبد سوى الله شيئا
ولا أدعو غيره لها وقد ذكرنا هذه الآية نزلت في قوم من اليهود بأعيانهم من وجه لم تثبت صحته
وذلك ما حدثنا به هناد بن السري وأبو كريب قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا محمد بن اسحق
قال ثنا محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت قال ثنا سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس
قال جاء النعمان بن زيد وفرم من كعب وبجري بن عمير فقالوا يا محمد ما تعلم مع الله الها غيره فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله بذلك بعثت إلى ذلك أدعو وأزل الله تعالى فيهم وفي قوله لم قل
أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم إلى قوله لا يؤمنون في القول في تأويل قوله
﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم﴾ الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون يقول
تعالى ذكره الذين آتيناهم الكتاب التوراة والانجيل يعرفون أنما هو له واحد لاجتماع الآلهة

وأن محمد النبي مبعوث كما يعرفون أبناءهم وقوله الذين خسروا أنفسهم من نعت الذين الأولى ويعني بقوله خسروا أنفسهم أهلكوها وألقوها في نار جهنم بانكارهم محمد أنه لله رسول مرسل وهم بحقيقة ذلك عارفون فهم لا يؤمنون يقول فهم بخسارتهم بذلك أنفسهم لا يؤمنون وقد قيل ان معنى خسارتهم أنفسهم أن كل عبده منزل في الجنة ومنزل في النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله لأهل الجنة منازل أهل النار في الجنة وجعل لأهل النار منازل أهل الجنة في النار فذلك خسار الخاسرين منهم ليسعهم منازلهم من الجنة بمنزل أهل الجنة من النار بما فرط منهم في الدنيا من معصيتهم الله وظلمهم أنفسهم وذلك معنى قول الله تعالى الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وبخو ما قلنا في معنى قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا بشرين معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم قال أهل التأويل يحدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل حديثا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم النصارى واليهود يعرفون رسول الله في كتابهم كما يعرفون أبناءهم حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم (١) حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال زعم أهل المدينة عن أهل الكتاب من أسلم أنهم قالوا والله نحن أعرف به من آبائنا من أجل الصفة والنعت الذي نجد في الكتاب وأما بناؤنا فلا ندري ما أحدث النساء (٢) القول في تأويل قوله (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أنه لا يفلح الظالمون) يقول تعالى ذكره ومن أشد اعتداء وأخطأ فعلا وأخطأ قولاً ممن افترى على الله كذبا يعني من اختلق على الله قيل باطل واخترق من نفسه عليه كذبا فزعم أن له شريكا من خلقة والها يعبد من دونه كما قاله المشركون من عبدة الاوثان أو ادعى له ولدا أو صاحبة كما قالته النصارى أو كذب بآياته يقول أو كذب بحججه وأعلامه وأدائه التي أعطاه رسالته على حقيقة نبوتهم كذبت بها اليهود أنه لا يفلح الظالمون يقول أنه لا يفلح القائلون على الله الباطل ولا يدركون البقاء في الجنان والمفترون عليه الكذب والجاحدون نبوة أنبيائه (٣) القول في تأويل قوله (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون) يقول تعالى ذكره أن هؤلاء المفتريين على الله كذبا والمكذبين بآياته لا يفلحون اليوم في الدنيا ولا يوم نحشرهم جميعا يعني وفي الآخرة ففي الكلام محذوف قد استغنى به كرمنا ظهر عما حذف وتأويل الكلام أنه لا يفلح الظالمون اليوم في الدنيا ويوم نحشرهم جميعا فتقوله ويوم نحشرهم مردود على المراد في الكلام لأنه وإن كان محذوفا منه فكأنه فيه لمعرفة السامعين بعناهم ثم نقول للذين أشركوا أين شركاؤكم يقول ثم نقول إذا حشرنا هؤلاء المفتريين على الله الكذب بادعائهم له في ساطعته شركا والمكذبين بآياته ورسالته بجمعا جميعهم يوم القيامة أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون أنهم إلهة من دون الله افتراء وكذبا وتدعونهم من دونه أربابا فتأويلهم أن كنتم صادقين (٤) القول في تأويل قوله (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) يقول تعالى ذكره ثم لم يكن قولهم إذ قلنا لهم أين شركاؤكم (١) لم يذ كر تفسير أو عبارة الدر المنثور عن السدي يعني يعرفون النبي كما يعرفون أبناءهم لأن نعتهم معهم في التوراة اه تأمل كتبه مصححه

يشهدون أنه من عند الله وأنت
رسوله وذلك قوله (وقالوا لا نزل
عليه ملك) فأجاب الله تعالى عن
مقترحهم بقوله (ولو أنزلنا ملكا
لقضى الأمر ثم لا ينظرون) ومعنى
القضاء الاتمام والالزام كإمراء
وتقرير الجواب أن أنزال الملك
على البشرية باهرة وحينئذ ربما
لم يؤمنوا فوجب اهلا كههم بعذاب
الاستئصال أو لعلمهم إذا شاهدوا
الملك زهقت أرواحهم ألا ترى أن
رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم
لما رأى جبرائيل على صورته
الاصليه غشي عليه وأن جميع الرسل
عابوا الملائكة في صورة البشرية
كأضياف إبراهيم ولوط وكالذين
تسوروا المحراب وأن جبرائيل تمثل
لمريم بشرا سويا وفائدة ثم أن
عدم الانتظار أشد من قضاء الأمر
لان مفاجأة الشدة أقطع من نفس
الشدة ثم أنهم كانوا يطعنون في نبوة
محمد صلى الله عليه وسلم من جهة
أخرى وهي أنه بشر مثلهم ويقولون
لولا أنزل اليه ملك فيكون معه
نذيرا وتقرير الشبهة أن الرسل
إذا كانوا من زمرة الملائكة
كانت علومهم أكثر وقدرتهم
أشد ومهابتهم أعظم وامتيازهم عن
الخلق أكمل والاشتباه في نبوتهم
ورسالتهم أقل والحكيم إذا أراد
تحصيل مهم اختار ما هو أسرع
افضاء الى المطلوب فأجاب الله تعالى
عن شبهتهم بقوله (ولو جعلناه) أي
لرسول (ملكاً لجعلناه رجلاً) لان
نزال الملك آية ظاهرة جارية مجرى

الذين كنتم تزعمون اجابة منهم لتأني عن سؤالنا اياهم ذلك اذ قتناهم فاختبرناهم الا أن قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين كذبناهم في أيمانهم على قيلهم ذلك ثم اختلف القراء في قراءة ذلك فقراءه جماعة
من قراء المدينة والبصرة وبعض الكوفيين ثم لم تكن فتنهم بالنصب بمعنى لم يكن اختبارنا لهم الا
قيلهم والله ربنا ما كنا مشركين غير أنهم يقرؤون تكن بالتاء على التأنيث وان كانت للقول لا للفتنة
لمجاورة الفتنة وهي خبر وذلك عند أهل العربية شاذ غير فصيح في الكلام وقد روى بيت لليد
بنحو ذلك وهو قوله

فضى وقدمها وكانت عادة * منه اذا هي (١) عززت اقدامها

فقال وكانت بتأنيث اقدام لمجاورة قوله عادة وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفيين ثم لم يكن بالياء
فتنتهم بالنصب الا أن قالوا بنحو المعنى الذي قصده الآخرون الذين ذكرنا قراءتهم غير أنهم ذكروا
يكون لتذكير أن * وهذه القراءة عندنا أولى القراءتين بالصواب لأن أن ثبت في المعرفة من الفتنة
واختلف أهل التأويل في تأويل قوله ثم لم تكن فتنهم فقال بعضهم معناه ثم لم يكن قولهم
ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال قال قتادة
في قوله ثم لم تكن فتنهم قال معمر سمعت غير قتادة يقول معذرتهم حدثنا
القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله ثم لم
تكن فتنهم قال قولهم حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن أبي عن أبيه عن ابن
عباس قوله ثم لم تكن فتنهم الا أن قالوا الآية فهو كلامهم قالوا والله ربنا ما كنا مشركين حدثت
عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت
الصحابة ثم لم تكن فتنهم بمعنى كلامهم * وقال آخرون معنى ذلك معذرتهم ذكر من قال
ذلك حدثنا ابن بشار وابن المنثي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن قتادة ثم لم تكن فتنهم
قال معذرتهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة ثم لم تكن فتنهم
الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين يقول اعتذارهم بالباطل والكذب * والصواب من القول
في ذلك أن يقال معناه ثم لم يكن قيلهم عند فتننا اياهم اعتذارا مما سلف منهم من الشرك بالله
الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فوضعت الفتنة موضع القول لمعرفة السامعين معنى
الكلام وانما الفتنة الاختبار والابتلاء ولكن لما كان الجواب من القوم غير واقع هنالك الا عند
الاختبار وضعت الفتنة التي هي الاختبار موضع الخبر عن جوابهم ومعذرتهم * واختلفت القراء
أيضا في قراءة قوله والله ربنا ما كنا مشركين فقرأ ذلك عامة قراء المدينة وبعض الكوفيين
والبصريين والله ربنا خفضا على أن الرب نعت لله وقرأ ذلك جماعة من التابعين والله ربنا بالنصب
بمعنى والله ياربنا وهي قراءة عامة قراء أهل الكوفة * وأولى القراءتين عندى بالصواب في ذلك
قراءة من قرأ والله ربنا بنصب الرب بمعنى ياربنا وذلك أن هذا جواب من المسؤولين المقول لهم
أين شركاءكم الذين كنتم تزعمون وكان من جواب القوم لهم والله ياربنا ما كنا مشركين
فنفوا أن يكونوا قالوا ذلك في الدنيا يقول الله تعالى للمحمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف كذبوا
على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ويعني بقوله ما كنا مشركين ما كنا ندعو لك شركا

(١) بالعين المهملة يعني تركت القصد وانهرمت اه كته مصححه

(٢) سقط من قلم الناسخ قراءة الرفع كما يؤخذ من بقية كلامه ومراده بقوله وهذه القراءة أي
قراءة النصب وقوله لأن أن أثبت الخ أي لانه يشبه المضمر اه تأمل كته مصححه

ولاندعوسوا^١ القول في تأويل قوله **(انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون)** يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد فاعلم كيف كذب هؤلاء المشركون العادلون بربههم الاوثان والأصنام في الآخرة عند لقاء الله على أنفسهم بقليلهم والله ياربنا ما كنا مشركين واستعملوا هنالك الأخلاق التي كانوا يهايمت خلقهم في الدنيا من الكذب والغش والفساد ومعنى النظر في هذا الموضع النظر بالقلب لا النظر بالبصر وانما معناه تبين فاعلم كيف كذبوا في الآخرة وقال كذبوا ومعناه يكذبون لأنهم لما كان الخبر قد مضى في الآية قبلها صار كاشي الذي قد كان ووجد وضل عنهم ما كانوا يفترون يقول وفارقهم الانداد والاصنام وتبرؤا منها فسلخوا غير سبيلها لانها هلكت وأعيد الذين كانوا يعبدونها اجترأ ثم أخذوا بما كانوا يفترونه من قليلهم فيها على الله وعبادتهم اياها واشراهم اياها في سلطان الله فضلت عنهم وعوقب عابدها بفريرتهم وقد بينا فيما مضى أن معنى الضلال الاخذ على غير الهدى وقد ذكر أن هؤلاء المشركين يقولون هذا القول عند معاينتهم ساعة رحمة الله يومئذ ذكر الرواية بذلك **حدثنا ابن حميد قال ثنا** حكام قال **ثنا عمرو عن مطرف عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة قال** أني رجل ابن عباس فقال قال الله والله ربنا ما كنا مشركين وقال في آية أخرى ولا يكتُمون الله حديثنا قال ابن عباس أما قوله والله ربنا ما كنا مشركين فانه لما رأوا أنه لا يدخل الجنة الا أهل الاسلام فقالوا تعالوا نتجدد قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فحتم الله على أفواههم وتسكمت أيديهم وأربلهم ولا يكتُمون الله حديثنا **حدثني محمد بن عمرو قال** ثنا أبو عاصم قال **ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين قال** قول أهل الشرك حين رأوا الذنوب تغفر ولا يغفر الله لمشرك انظر كيف كذبوا على أنفسهم بتكذيب الله اياهم **حدثني المثنى قال** ثنا أبو حذيفة قال **ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه** **حدثني المثنى قال** ثنا عبد الله بن صالح قال **ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله** والله ربنا ما كنا مشركين ثم قال ولا يكتُمون الله حديثنا بحجوارهم **حدثنا ابن وكيع قال** ثنا أبي عن حمزة الزيات عن رجل يقال له هشام عن سعيد بن جبيرة ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين قال حلفوا واعتذروا قالوا والله ربنا **حدثني المثنى قال** ثنا قبيصة بن عقبة قال **ثنا سفيان عن سعيد بن جبيرة قال** أقسموا واعتذروا والله ربنا **حدثنا** هناد قال **ثنا وكيع عن حمزة الزيات عن رجل يقال له هشام عن سعيد بن جبيرة بنحوه** **حدثنا** هناد قال **ثنا أبو معاوية عن سفيان بن زياد العمصري عن سعيد بن جبيرة في قوله** والله ربنا ما كنا مشركين قال لما أمر بالخارج رجال من النار من أهل التوحيد قال من فيهم من المشركين تعالوا نقول لا اله الا الله لعننا فخرج مع هؤلاء قال فلم يصدقوا قال فحلفوا والله ربنا ما كنا مشركين قال فقال الله انظر كيف كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون **حدثنا** بشر بن معاذ قال **ثنا يزيد قال** ثنا سعيد عن قتادة وضل عنهم ما كانوا يفترون أي يشركون به **حدثني الحرث قال** ثنا عبد العزيز قال **ثنا المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله** والله ربنا ما كنا مشركين قال لما رأى المشركون أنه لا يدخل الجنة الا مسلم قالوا تعالوا اذا سئلنا قلنا والله ربنا ما كنا مشركين فسلخوا فقالوا ذلك فحتم الله على أفواههم وشهدت عليهم حجوارهم بأعمالهم فوذا الذين كفروا حين رأوا ذلك لو تسوى بهم الأرض ولا يكتُمون الله حديثنا **حدثني الحرث قال** ثني عبد العزيز قال **ثنا** مسلم بن خلف عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال يأتي على الناس يوم القيامة ساعة لما رأى أهل الشرك أهل التوحيد يغفر لهم فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين قال انظر كيف كذبوا على

الالحاء وازالة الاختيار وذلك مناف لغرض التكليف ولأن الجنس الى الجنس أميل ولأن البشر لا يطبق رؤية الملك ولأن طاعات الملك كثيرة فيحقرون طاعات البشر ويستعظمون اقدامهم على المعاصي فلا يصبرون معهم ولأن ازال الملك يقوى الشبهة من وجه آخر وذلك أن أي مبهمة ظهرت عليه قالوا هذا فعلك فعلته باختيارك وقد تركت ولو حصل لنا مثل ما حصل لك من القدرة والقوة لفعلنا مثل ما فعلت ثم قال (وللبسنا عليهم ما يلبسون) لبست الامر على القوم ألبسه لبسا اذا شبهته عليهم وجعلته مشكلا ومنه لبس الثوب لانه يفيد السر والمعنى اذا جعلنا الملك في صورة البشر كان فعلنا نظير الفعلهم في التلبس وانما كان ذلك لبسا لان الناس يظنونهم ملكا مع أنه ليس بملك أو يظنونهم بشرا مع أنه ليس ببشر وانما كان فعلهم لبسا لانهم يخطئون على أنفسهم ويقولون ان البشر لا يصلح للرسالة فلا ينقطع السؤال أبدا ويبقى الامر في حيز الاشتباه وعلى هذا التفسير يكون قوله ما يلبسون مفعولا مطلقا ويجوز أن يراد وخططنا عليهم ما يخطون على أنفسهم حينئذ فيكون مفعولا به يعني أن القوم اذا رأوا الملك في صورة الانسان اشتبه الامر عليهم واذا كنا قد فعلنا ذلك كان اللبس منسوب اليه سبحانه وتعالى سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يليق من قومه

بقوله (ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق) أي نزل وقال الفراء عاد عليهم والتركيب يدور على الاحاطة ومنه الحق بالضم ما استدار بالكرة (ما كانوا) أي الشيء الذي كانوا يستهزئون به وهو الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أسند الحق اليه حيث أهلكوا لأجل الاستهزاء به ويحتمل أن يراد بلفظة ما العذاب الذي كان يخوفهم الرسول بنزوله وهم يستهزئون بذلك ثم أمر رسوله بأن يقول لهم لا تغتروا بما وجدتم من زخارف الدنيا وسيروا في الأرض لتساعدوا آثار الأمم السالفة الذين كذبوا رسلهم ونزل بهم ما نزل فإن الأسفار تورث الاعتبار وتفيد الاستبصار * وأعلم أنه سبحانه قال عهنا ثم انظروا في موضع آخر فانظروا فالفاء لجورد اعتبار ترتيب النظر على السير وتم لتباعد ما بين المباح والواجب فإن السير مباح والنظر واجب وأيضا شتان بين السير المعنوي بتقديم الانبساط وبين السير المعنوي بتقديم الارواح والله أعلم ﴿التأويل﴾ جده نفسه القديم الأزلي بكلامه القديم الأزلي على أن خلق سموات القلوب وأرض النفوس وجعل الظلمات أي الصفات البهيمية والسبعية في النفوس والنور في القلوب وهو مصفاتها الملكية والروحانية فخص الجعل بالمعاني التي هي من عالم الامر والخلق بالأعيان لأنها من عالم الصورة ولهذا لما ذكر صورة آدم قال اني

أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان عن رجل عن سعيد بن جبير أنه كان يقول والله ربنا ما كنا مشركين يخفضها قال أقسموا واعتذروا قال الحرث قال عبد العزيز قال سفيان مرة أخرى ثني هشام عن سعيد بن جبير القول في تأويل قوله ﴿وهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه﴾ وفي آذانهم وقرا ﴿يقول تعالى ذكره ومن هؤلاء العادلين ربهم الأوثان والأصنام من قومك يا محمد من يستمع اليك يقول من يستمع القرآن منك ويستمع ما تدعوه اليه من توحيد ربك وأمره ونهييه ولا يفقهه ما تقول ولا يوعيه قلبه ولا يتدبره ولا يصغي له سمعه ليمتدق فقهه فيفقه حجج الله عليه في تنزيله الذي أنزله عليك انما يسمع صوتك وقراءتك وكلامك ولا يعقل عنك ما تقول لأن الله قد جعل على قلبه أكنة وهي جمع كنان وهو الغطاء مثل سنان وأسنة يقال منه أكننت الشيء في نفسي بالألف وكننت الشيء اذا غطيته ومن ذلك يعض مكنون وهو الغطاء ومنه قول الشاعر

تحت عين كنا ننا نزل بر در مرحل

يعني غطاءهم الذي يكتمهم وفي آذانهم وقرا يقول تعالى ذكره وجعل في آذانهم ثقلا وبمعان فهم ما تنوعلهم والاصغاء لما تدعوههم اليه والعرب تفتح الواو من الوقر في الأذن وهو الثقل فيها وتكسرها في الحمل فتقول هو وقر الدابة ويقال من الحمل أوقرت الدابة فهي موقرة ومن السمع وقرت سمعه فهو موقور ومنه قول الشاعر

ولي هامة قد وقر الضرب سمعها وقد ذكر سمعاً منهم وقرت أذنه اذا ثقلت فهي

موقورة وأوقرت النخلة فهي موقرة كقيل امر أوطاس وحائض لانه لاحظ فيه للمذ كرفاذا أريد أن الله أوقرها قيل موقرة وقال تعالى ذكره وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه بمعنى أن لا يفقهوه كما قال بين الله لكم أن تصلوا يعني أن لا تصلوا لأن الكن أنما جعل على القلب لئلا يفقهه لئلا يفقهه ويخو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك

حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا قال يسمعونه بآذانهم ولا يعون منه شيئا كمثل البهيمة التي تسمع النداء ولا تدري ما يقال لها **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا أما أكنة فالغطاء أكن قلوبهم لا يفقهون الحق وفي آذانهم وقرا قال صم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال

ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله ومنهم من يستمع اليك قال قرش **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا سبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله ﴿القول في تأويل قوله﴾ ﴿وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلوك يقول الذين كفروا ان هذا الاسطير الاولين﴾ يقول تعالى ذكره وان يروا هؤلاء العادلون ربهم الأوثان والأصنام الذين جعلت على قلوبهم أكنة أن يفقهوه عند ما يسمعون منك كل آية يقول كل حجة وعلامة تدل أهل الحما والنهم على توحيد الله وصدق قوائمه حقيقة نبوتك لا يؤمنوا بها يقول لا يصدقون بها ولا يترون بأنها دالة على ما هي عليه دالة حتى اذا جاؤك يجادلوك يقول حتى اذا صاروا اليك بعد معاينتهم الآيات الدالة على حقيقة ما جئتهم به يجادلوك يقول يخاضعونك يقول الذين كفروا يعني بذلك الذين يحدوا آيات الله وأنكروا حقيقة ما يقولون لنبى الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعوا حجج الله التي احتج بها عليهم وبيانه الذي بينه لهم إن هذا الاسطير الاولين أي ما هذا الاسطير الاولين والاضطير جمع اسطارة واسطورة مثل أفكوهة وأخوكه وجاز أن يكون الواحد أسطارا مثل

آيات وأبائت وأقوال وأقوال من قول الله تعالى وكتاب مسطور ومن سطر سطر سطر افان كان
من هذا فان تأويله ما هذا الا ما كتبه الأولون وقد ذكر عن ابن عباس وغيره أنهم كانوا يتأولونه
بهذا التأويل ويقولون معناه ان هذا الاحاديث الاولين **حدثني** بذلك المثنى بن ابراهيم قال ثنا
عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس **حدثني** محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما أساطير الاولين فأساجيع الاولين
وكان بعض أهل العلم «وهو أبو عبيدة معمر بن المثنى» بكلام العرب يقول الاسطورة لغة الخرافات
والترهات وكان الاخفش يقول قال بعضهم واحدة أسطورة وقال بعضهم اسطورة قال
ولا أراه الا من الجمع الذي ليس له واحد نحو العبايد والمذاكير والابايل قال وقال بعضهم واحد
الابايل اييل وقال بعضهم ايول مثل عجول ولم أجد العرب تعرف له واحدا وانما هو مثل عبادير
لا واحد لها وأما الشمايط فأنهم يزعمون أن واحدة شمطاط قال وكل هذه لها واحد الا أنه لم
يستعمل ولم يتكلم به لان هذا المثال لا يكون الا جمعا قال وسمعت العرب الفصحاء تقول أرسل
خيله أبايل تريد جاعات فلا تتكلم بها موحدة وكانت يجادلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
التي ذكرها الله في هذه الآية فيما ذكر **ما حدثني** به محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى
عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله حتى اذا جاؤك مجادلونك الآية قال هم
المشركون يجادلون المسلمين في الذبيحة يقولون أما ما ذبحتم وقتلتم فمأكلون وأما ما قتل الله فلا
تأكلون وأنتم تتبعون أمر الله تعالى القول في تأويل قوله وهم ينفون عنه وينأون
عنه وانهم ينفون عنه وينأون عنه وما يشعرون) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله وهم ينفون عنه
وينأون عنه فقال بعضهم معناه هؤلاء المشركون المكذبون بآيات الله ينفون الناس عن اتباع محمد
صلى الله عليه وسلم والقبول منه وينأون عنه يتباعدون عنه ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن
وكيع قال ثنا حفص بن غياث وهانئ بن سعيد عن حجاج عن سالم عن ابن الحنفية وهم ينفون
عنه وينأون عنه قال يتخلفون عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يحييونه وينفون الناس عنه
حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس قوله وهم ينفون عنه وينأون عنه يعني ينفون الناس عن محمد أن يؤمنوا به وينأون عنه يعني
يتباعدون عنه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي
وهم ينفون عنه وينأون عنه أن يتبع محمد ويتباعدون هم منه **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى
أبي قال ثنى عمي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وهم ينفون عنه وينأون عنه
يقول لا يلقونه ولا يدعون أحدا بآتيه **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول
في قوله وهم ينفون عنه يقول عن محمد صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله وهم ينفون عنه وينأون عنه جمعوا النهي والنأي والنأي التباعد وقال بعضهم
بل معناه وهم ينفون عنه عن القرآن أن يسمع له ويعمل بما فيه ذكر من قال ذلك **حدثنا**
الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وهم ينفون عنه قال
ينفون عن القرآن وعن النبي صلى الله عليه وسلم وينأون عنه ويتباعدون عنه **حدثني**
محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قوله وهم ينفون
عنه قال قريش عن الذكرو ينأون عنه يقول يتباعدون **حدثني** المثنى قال ثنا أبو
حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ينفون عنه وينأون عنه قريش عن الذكرو
ينأون عنه يتباعدون **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة وهم

خالق بشرا من طين وحيث أراد
معناه قال اني جاعل في الارض
خليفة ثم بعد هذا الجعل والخلق
مال نفوس الكفار بغلبات الظلمات
الى طاغوت الهوى فجعلوه عديلا
لربهم ثم قضى أجلا للروح المفارق
عن حضرته لا يام فراقه وأجل
مسمى عنده وهو أجل الوصال
بعد الفراق بمجذبة ارجعي الى ربك
ثم أنتم تسترون يا أهل الوصال بما
يمتري أهل الفراق وهذا محال وهو
الله في سموات القلوب وفي أرض
النفوس يعلم سر الخالفة الذي أودع
فيكم وجهه ركم الذي يظهر عنكم
ويعلم ما تكسبون باستعمال
الاستعداد السرى والجهرى في
المأمورات والمنهيات في الخير أو
الشّر من آية من آيات ربهم في
الآفاق وفي أنفسهم مكناهم
في طلب الحق من قهر النفس وأسباب
الخيرات والطاعات وأرسلنا مطر
الواردات من سماء القلوب عليهم
مدارا متواليا وجعلنا أنهار
الحكمة تجري من تحت نظرهم
فأهلكنا مع هذه المقدمات
أرواحهم بسموم ذنوب طلب الدنيا
مالها وجاهها وأنشأنا من بعدهم
قرنا آخرين من الطلاب الصادقين
التائبين المستقيمين لجعلناهم رجلا
لبنهم وخطابه ويكون واقفا على
الاحوال البشرية فيعالجهم بما
يرى فيه صلاح حالهم كما قال وما
أرسلنا من رسول الا بلسان قومه
ليبين لهم قلوبهم في أرض
النفوس بقدّم التقوى ومخالفة

الهمى الى أن تبلغوا سواحل بحار
القلوب فتشاهدوا بانوار الله المودعة
فيها عاقبة من هلكوا في بوادي
القطيعة اذ ساروا بقدم الطبيعة
قل لمن مافي السموات والارض
قل لله كتب على نفسه الرحمة
ايجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب
فيه الذين خسروا انفسهم فهم
لا يؤمنون وله ما سكن في الليل
والنهار وهو السميع العليم قل اغير
الله اتخذ وليا فاطر السموات
والارض وهو يطم ولا يطم قل اني
أمرت أن أكون أول من أسلم ولا
تكون من المشركين قل اني
أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم
عظيم من يصرف عنه يومئذ فقد
رحمه وذلك الفوز المبين وان يسئلك
الله بضر فلا كاشف له الا هو وان
يسئلك بخير فهو على كل شيء قدير
وهو الفاهر فوق عباده وهو الحكيم
الخبير قل أي شيء أكبر شهادة قل
الله شهيد بيني وبينكم وأوحى الى
هذا القرآن لأنذركم ومن بلغ
أنتكم لتشهدون أن مع الله آلهة
أخرى قل لا أشهد قل انما هو اله واحد
وانني بري مما تشركون الذين
آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون
أبناءهم الذين خسروا انفسهم
فهم لا يؤمنون ومن أطلم من
افتري على الله كذبا أو كذب بآياته
انه لا يفلح الظالمون ويوم نحشرهم
جميعا ثم نقول للذين أشركوا
أين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون
ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين انظر كيف

ينفون عنه ويأون عنه قال ينفون عن القرآن وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويتباعدهن عنه
حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله يأون عنه قال يأون عنه يبعدون
وقال آخرون معنى ذلك وهم ينفون عن أذى محمد صلى الله عليه وسلم ويأون عنه يتباعدهن
عن دينه واتباعه ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا وكيع وقيصة وحدثنا ابن
وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن سمع ابن عباس يقول نزلت في أبي
طالب كان ينهى عن محمد أن يؤذى وينأى عما جاء به أن يؤمن به حدثنا ابن بشار قال ثنا عبد
الرحمن قال ثنا سفيان عن حبيب بن أبي ثابت قال ثنى من سمع ابن عباس يقول وهم ينفون عنه
ويأون عنه قال نزلت في أبي طالب ينهى عنه أن يؤذى وينأى عما جاء به حدثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن سمع ابن عباس وهم
ينفون عنه ويأون عنه قال نزلت في أبي طالب كان ينهى المشركين أن يؤذوا ومحمد أو ينأى عما جاء
به حدثنا هناد قال ثنا عبدة عن اسمعيل بن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة قال كان أبو طالب
ينهى عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصدق حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي ومحمد بن
بشر عن اسمعيل بن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة في قوله وهم ينفون عنه ويأون عنه قال نزلت
في أبي طالب قال ابن وكيع قال ابن بشار كان أبو طالب ينهى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذى
ولا يصدق به حدثنا هناد قال ثنا يونس بن بكير عن أبي محمد الاسدي عن حبيب بن أبي ثابت
قال ثنى من سمع ابن عباس يقول في قول الله تعالى وهم ينفون عنه ويأون عنه نزلت في أبي طالب
كان ينهى عن أذى محمد وينأى عما جاء به أن يتبعه حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن اسمعيل
ابن أبي خالد عن القاسم بن مخيمرة في قوله وهم ينفون عنه ويأون عنه قال نزلت في أبي طالب
حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد الله بن موسى عن عبد العزيز بن سياه عن حبيب قال ذلك
أبو طالب في قوله وهم ينفون عنه ويأون عنه حدثنا يونس قال أخبرنا بن وهب قال ثنى سعيد
ابن أبي أيوب قال قال عطاء بن دينار في قول الله وهم ينفون عنه ويأون عنه انها نزلت في أبي
طالب انه كان ينهى الناس عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عما جاء به من الهدى
• وأولى هذه الأقوال بتأويل الآية قول من قال تأويله وهم ينفون عنه عن اتباع محمد صلى
الله عليه وسلم من سواهم من الناس ويأون عن اتباعه وذلك أن الآيات قبلها جرت بذكر جماعة
المشركين العاديين به والخبر عن تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والأعراض عما جاءهم
به من تنزيل الله ووجهه فالواجب أن يكون قوله وهم ينفون عنه خبرا عنهم اذ لم يأتنا ما يدل على
انصراف الخبر عنهم الى غيرهم بل ما قبل هذه الآية وما بعدهما يدل على صحة ما قلنا من أن ذلك خبر
عن جماعة مشركي قوم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون أن يكون خبرا عن خاص منهم واذ كان
ذلك كذلك فتأويل الآية وان يرهبوا المشركون يا محمد كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا حاولوا إيجاد لونها
يقولون ان هذا الذي جئتنا به الأحاديث الأولى وأخبارهم وهم ينفون عن استماع التنزيل
ويأون عنه فيبعدون منك ومن اتباعك وان يهلكوا انفسهم يقول وما يهلكون بصدتهم
عن سبيل الله واغراضهم عن تنزيله وكفرهم برهم الا انفسهم لا غيرها وذلك أنهم يكسبونها
بفعلهم ذلك سخط الله وأليم عقابه وما لا قبل له به وما يشعرون يقول وما يدرون ما هم مكسبوها
من الهلاك والعطب بفعلهم والعرب تقول لكل من بعد عن شيء قد نأى عنه فهو ينأى
نأيا ومسوع منهم نأيت بمعنى نأيت عندك وأما اذا أرادوا أبعادك عنى قالوا أنايتك ومن
نأيتك بمعنى نأيتك عندك قول الخطيب

تأثلك أمانة الاسـؤال * وأبصرت منها بطيف خيالا

في القول في تأويل قوله ﴿ولو ترى اذ وقفوا على النار﴾ فقالوا يا ليتنا زدوا لا تكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ﴿يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو ترى يا محمد هؤلاء العاديين ربهم الأصنام والأوثان الجاحدين بنبوتك الذين وصفت لك صفتهم اذ وقفوا يقول اذ حبسوا على النار يعني في النار فوضعت على موضع في كما قال واتبعوا ما تملوا الشياطين على ملك سليمان يعني في ملك سليمان وقيل ولو ترى اذ وقفوا ومعناه اذ وقفوا وما وصفنا قبل فيما مضى أن العرب قد تضع اذ مكان اذا واذا مكان اذ وان كان حظ اذ أن تصاحب من الاخبار ما قد وجد ففضي وحظ اذ أن تصاحب من الاخبار ما لم يوجد ولكن ذلك كما قال الرازي وهو أبو النجم مدد لنا في عمره رب طه

ثم جزاه الله عنا اذ جرى * جنات عدن في العلالي العلى

فقال ثم جزاه الله عنا اذ جرى فوضع اذ مكان اذا وقيل وقفوا ولم يقل اذ وقفوا لان ذلك هو الفصحى من كلام العرب يقال وقفت الدابة وغيرها بغير ألف اذا حبستها وكذلك وقفت الارض اذا جعلتها صديقة حبيسا بغير ألف وقد صدقني الحرث بن أبي عبيد قال أخبرني يزيدى والأصمى كلاهما عن أبي عمرو قال ما سمعت أحدا من العرب يقول أوقفت الشيء بالألف قال ألا ترى لو رأيت رجلا بكذا مكان فقلت ما أوقفك ها هنا بالألف أريته حسنا فقالوا يا ليتنا زدوا يقول فقال هؤلاء المشركون ربهم اذ حبسوا في النار يا ليتنا زدوا الى الدنيا حتى نتوب ونراجع طاعة الله ولا نكذب بحجج ربنا ولا نجحدها ونكون من المؤمنين يقول ونكون من المصدقين بالله وحججه ورسوله متبعي أمره ونهيه * واختلفت القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والمدينة والعراقين يا ليتنا زدوا ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بمعنى يا ليتنا زدوا لسنا نكذب بآيات ربنا ولكن نكون من المؤمنين وقرأ ذلك بعض قراء الكوفة يا ليتنا زدوا ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بمعنى يا ليتنا زدوا وأن لا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين وتأولوا في ذلك شيئا حدثنه أحد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون قال في حرف ابن مسعود يا ليتنا زدوا فلا نكذب بالفاء * وذكر عن بعض قراء أهل الشام أنه قرأ ذلك يا ليتنا زدوا ولا نكذب بالرفع ونكون بالنصب كأنه وجه تأويله الى أنهم تمنوا الرد وأن يكونوا من المؤمنين وأخبروا أنهم لا يكذبون بآيات ربهم ان ردوا الى الدنيا * واختلف أهل العربية في معنى ذلك منصوبا ومرفوعا فقال بعض نحوي البصرة لا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين نصب لأنه جواب للتمنى وما بعد الواو كما بعد الفاء قال وان شئت رفعت وجعلته على غير التاني * أنهم قالوا ولا نكذب والله بآيات ربنا ونكون والله من المؤمنين هذا اذا كان على ذا الوجه كان منقطعاً من الاول قال والرفع وجه الكلام لأنه اذا نصب جعلها واو عطف فاذا جعلها واو عطف فكأنهم قد تمنوا أن لا يكذبوا وأن يكونوا من المؤمنين قال وهذا والله أعلم لا يكون لأنهم لم يتمنوا هذا انما تمنوا الرد وأخبروا أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين وكان بعض نحوي الكوفة يقول لو نصب نكذب ونكون على الجواب بالواو لكان صوابا قال والعرب تحبب بالواو وثم كما تحبب بالفاء يقولون ليت لي مالا فأعطيت وليت لي مالا وأعطيت وثم أعطيت قال وقد تكون نصبا على الصرف كقولك لا يسعني شيء ونهض عنك * وقال آخر منهم لا أحب النصب في هذا لأنه ليس بتمنى منهم انما هو خبر أخبروا به عن أنفسهم الاترى أن الله تعالى قد كذبهم فقال ولوردوا العادوا الماتوا عنه وانما يكون التكذيب للخبر لا للتمنى وكان بعضهم ينكر أن يكون الجواب بالواو ومحرف غير الفاء وكان يقول

كذبوا على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ﴿﴿القرآآت انى أمرت بفتح يا المتكلم أبو جعفر ونافع انى أخاف بفتح الياء هما وابن كثير وأبو عمرو الباقون بالسكون من يصرف مبنيا للفاعل سهل ويعقوب وحركة وعلى وخلف وعاصم سوى حفص والمفضل الباقون مبنيا للمفعول أنسكم بهمزتين عاصم وحركة وعلى وخلف وابن عامر وهشام يدخل بينهما ما مدة أنسكم بالياء بعد الهمز ابن كثير ونافع غير قالون وسهل ويعقوب غير زيد أنسكم بالمد والياء أبو عمرو ويزيد وقالون برى بغير همز حيث كان يزيد وحركة في الوقف يحشرهم ثم يقول بياء الغيبة فهم ما يعقوب الباقون بالنون ثم لم تكن بياء التانيث حمزة وعلى وحاد والمفضل وسهل ويعقوب الباقون بالياء فتنتهم بالرفع ابن كثير وابن عامر وحفص والمفضل الباقون بالنصب والله ربنا بالنصب على النداء حمزة وعلى وخلف والمفضل الباقون بالجر على البدل أو البيان الوقوف والارض ط قل الله ط الرحمة ط لأن قوله ليجمع عنكم جواب قسم محذوف وقيل لا وقف وليجمع عنكم جواب معنى القسم في كتب وفيه نظر لأن كتب وعد ناخر وليجمع عنكم وعد منتظر لا ريب فيه ط بناء على أن الذين مبتدأ فيه معنى الشرط لا يؤمنون ه والنهار ط العليم ه ولا بطم ط من المشركين ه عظيم ه

رحمه ط المين ه الاهو ط
 قدير ه عباده ط الخبير ه
 شهادة ط ومن بلغ ط أخرى
 ط لانهاء الاستخبار الى الاخبار
 قل لا أشهد ج لانساق الكلام
 بلاعطف يشركون ه أبناءهم
 ثلاثونهم أن ما بعده وصف لا يؤمنون
 ه آياته ط الظالمون ه يرتعون
 ه مشركين ه يفترون ه
 التفسير انه سبحانه لما رهن
 على اثبات الصانع وتحقيق النبوات
 وتقرير المعاد والتجبر الكلام الى
 الامر باعتبار أحوال الغابرين عاد
 الى اثبات هذه المطالب بطريق
 الالتزام وأخذ الاعتراف وذلك أن
 آثار الحدوث وحسب الامكان
 لا تحتمل على صفحات السموات
 والارضيات حتى بلغ في ظهوره الى
 حيث لا يقدر منكر على انكاره
 فكان في ال وال تبكيه والخام
 وفي الجواب تقرير الزام أي هو الله
 بلا مرء وشقاق ولن يتم الملك الا اذا
 كان قادرا على الاعادة كما هو قادر
 على الابداء وان تحصل حكمة الاعادة
 الابواب المطيعين وعقاب العاصين
 ولن يحسن ايصال الثواب والعقاب
 الا بعد نصب الدلائل وارسل الرسل
 فلاجل ذلك قال (كتب على نفسه
 الرحمة) أي بنصب الأدلة وازاحة
 العلة المحجبة للفضل والكرم وقيل
 هذه الرحمة هي أنه يعيهم مدة عمرهم
 ولا يعاجلهم بالاستئصال أو فرض
 على نفسه الرحمة من ترك التكذيب
 بالرسل وتاب وأتاب وصدقهم وقيل
 شريعتهم أو تلك الرحمة هي أنه

انما الواو موضع حال لا يسغنى شئ ويضيق عنك أي وهو يضيق عنك قال وكذلك الصرف
 في جميع العربية قال وأما الفاء فجواب جزاء ماقت فأنت أي لوقت لأنتك قال فهذا حكم
 الصرف والفاء قال وأما قوله ولا تكذب وتكون فانهما جازا لأنهم قالوا بالمتنازدة في غير الحال التي
 وقفنا فيها على النار فكان وقفهم في تلك فتمنوا أن لا يكونوا وقفوا في تلك الحال وكان معنى صاحب
 هذه المقالة في قوله هذا لو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا قد وقفنا عليهم امكذبين بآيات ربنا كفارا
 فيالمتنازدة اليها فنوقف عليهم امكذبين بآيات ربنا ولا كفارا وهذا تأويل يدفعه ظاهر
 التنزيل وذلك قول الله تعالى ولوردوا له الماسه واعنه وانهم لكاذبون فأخبر الله تعالى أنهم
 في قبلهم ذلك كذبة والتكذيب لا يقع في التمني ولكن صاحب هذه المقالة أطن به أنه لم يتدبر
 التأويل وزعم سنن العربية والقراءة التي لا اختار غير هاء في ذلك بالمتنازدة ولا تكذب بآيات ربنا
 وتكون من المؤمنين الزفع في كلامه ما معنى بالمتنازدة ولستنا تكذب بآيات ربنا ان ردنا ولكننا
 نكون من المؤمنين على وجه الخبر منهم عما يفهمون انهم ردوا الى الدنيا لا على التمني منهم أن لا
 يكذبوا بآيات ربهم ويكفون من المؤمنين لأن الله تعالى ذكره قد أخبر عنهم أنهم لوردوا العاد والماسه
 عنه وأنهم كذبوا في قبلهم ذلك ولو كان قبلهم ذلك على وجه التمني لاستحال تكذيبهم فيه لأن
 التمني لا يكذب وانما يكون التصديق والتكذيب في الأخبار وأما النصيب في ذلك فأن أطن
 بقارنه أنه برجاء تأويل قراءة عبد الله التي ذكرناها عنه وذلك قراءة ذلك بالمتنازدة فلا تكذب
 بآيات ربنا وتكون من المؤمنين على وجه جواب التمني بالفاء وهو اذا قرئ بالفاء كذلك لاشك
 في صحة اعرابه ومعناه في ذلك أن تأويله اذا قرئ كذلك لو أناردنا الى الدنيا ما كذبنا بآيات ربنا
 ولكننا من المؤمنين فان يكن الذي حكى من حكى عن العرب من السماع منهم الجواب بالواو وهم
 كهيئة الجواب بالفاء صحها فلاشك في صحة قراءة من قرأ ذلك بالمتنازدة ولا تكذب بآيات ربنا
 وتكون نصيبا على جواب التمني بالواو على تأويل قراءة عبد الله ذلك بالفاء والافان القراءة بذلك
 بعيدا المعنى من تأويل التنزيل ولست أعلم سماع ذلك من العرب صحيحا بل المعروف من
 كلامها الجواب بالفاء والصرف بالواو القول في تأويل قوله (بل الله ما كانوا يخفون
 من قبل ولوردوا العاد والماسه واعنه وانهم لكاذبون) يقول تعالى ذكره ما قصد هؤلاء العاديين برهم
 الجاحدين بنبتك يا محمد في قبلهم اذ وقفوا على النار بالمتنازدة ولا تكذب بآيات ربنا وتكون
 من المؤمنين أنسى والندم على ترك الايمان بالله والتصديق بك لكن بهم الاشفاق مما هو نازل
 بهم من عقاب الله وأليم عذابه على معاصيهم التي كانوا يخفونها عن أعين الناس ويسترونها منهم
 فابداه الله منهم يوم القيامة وأظهرها على رؤس الاشهاد ففضحهم بها ثم جازاهم بها جزاءهم يقول
 بل الله ما كانوا يخفون من أعمالهم السيئة التي كانوا يخفونها من قبل ذلك في الدنيا فظهرت
 ولوردوا يقول ولوردوا الى الدنيا فأمهلوا العاد والماسه واعنه يقول لرجعوا الى مثل العمل
 الذي كانوا يعملونه في الدنيا قبل ذلك من بخود آيات الله والكفر به والعمل بما يسخط عليهم
 ربه وانهم لكاذبون في قبلهم لوردناهم كذب بآيات ربنا وتكون من المؤمنين لانهم قالوه حين قالوه
 خشية العذاب لا ايمانا بالله وبأنى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني
 محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي بل الله ما كانوا يخفون
 من قبل يقولون بآياتهم أنهم في الآخرة التي أخفوها في الدنيا حدثنا الحسن بن يحيى قال
 أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله بل الله ما كانوا يخفون من قبل قال من
 أعمالهم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولوردوا العاد والماسه

نهم واعنه يقول ولو وصل الله لهم دنيا كدنياهم اعدوا الى اعمالهم اعمال السوء ﴿١﴾ القول في
 تأويل قوله ﴿وقالوا ان هي الاحياتنا الدنيا وما نحن بعبعوثين﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره
 عن هؤلاء المشركين العاديين بالاثوان والاصنام الذين ابتدأ هذه السور بالخبر عنهم يقول تعالى
 ذكرهم وقالوا ان هي الاحياتنا الدنيا يخبر عنهم أنهم من أنهم من أن الله يحيي خلقه بعد أن يموتهم
 ويقولون لاحياة بعد الممات ولا بعث ولا نشور بعد الفناء فهم بمحجودهم ذلك وانكارهم ثواب الله
 وعقابه في الدار الآخرة لا يبايئون ما اتوا وما ركبوا من اثم ومعصية لأنهم لا يرجون ثوابا على ايمان
 بالله وتصديق برسوله وعمل صالح بعد موت ولا يخافون عقابا على كفرهم بالله وبرسوله ونهى من
 عمل يعملونه وكان ابن زيد يقول هذا خبر من الله تعالى عن هؤلاء الكفرة الذين وقفوا على النار أنهم
 لوردوا الى الدنيا قالوا ما هي الاحياتنا الدنيا ما نحن بعبعوثين حدثنا يونس قال أخبرنا بن وهب
 قال قال ابن زيد في قوله ولوردوا والعدا والماسم وعنه وقالوا حين يردون ان هي الاحياتنا الدنيا ما نحن
 بعبعوثين ﴿٢﴾ القول في تأويل قوله ﴿ولوترى اذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق﴾ نوابي
 وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ﴿٣﴾ يقول تعالى ذكره لوترى يا محمد هؤلاء القسائين
 ما هي الاحياتنا الدنيا وما نحن بعبعوثين اذ وقفوا يوم القيامة أي حسبوا على ربهم يعني على حكم الله
 ونفضه فيهم قال أليس هذا بالحق يقول فضيل لهم أليس هذا البعث والنشر بعد الممات الذي كنتم
 تنكرونه في الدنيا حقا فأجابوا فافقوا بالحق والله انه الحق قال فذوقوا العذاب يقول فقال الله تعالى
 ذكرهم فذوقوا العذاب الذي كنتم به في الدنيا تكذبون بما كنتم تكفرون يقول بتهكذيبكم
 به وبمحجودكم الذي كان منكم في الدنيا ﴿٤﴾ القول في تأويل قوله ﴿قد خسر الذين كذبوا بقاء الله﴾
 حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها ﴿٥﴾ يعني تعالى ذكره بقوله قد خسر
 الذين كذبوا بقاء الله قد هلك ووكل في بيعهم الايمان بالكفر الذين كذبوا بقاء الله يعني الذين
 أنكروا البعث بعد الممات والثواب والعقاب والجنة والنار من مشركي قريش ومن سلبهم سيبلهم
 في ذلك حتى اذا جاءتهم الساعة يقول حتى اذا جاءتهم الساعة التي يبعث الله فيها الموتى من قبورهم
 وانما ادخلت الالف واللام في الساعة لانها معروفة المعنى عند مخاطبين بها وانها مقصود بها
 قصد الساعة التي وصفت ويعني بقوله بغتة غاءة من غير علم من تفجؤة بوقت مفاجأتها اياد يقال منه
 بغتة أبغته بغتة اذا أخذته كذلك قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يقول تعالى ذكره وكس الذين
 كذبوا بقاء الله يبيعهم منازلهم من الجنة بمنزل من اشتروا منازلهم من أهل الجنة من النار فاذا
 جاءتهم الساعة بغتة قالوا اذا عاينوا ما باعوا وما اشتروا وتبينوا خسارهم صفقة يبيعهم التي سلفت منهم
 في الدنيا تندما وتلفها على عظيم العيب الذي غبنوه أنفسهم وجليل الخسران الذي لا خسران أجل
 منه يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يقول بانما امتناعا على ما ضيع عنا فيها يعني في صفقتهم تلك والهاء
 والالف في قوله فيها من ذكر الصفقة ولكن اكتفى بدلالة قوله قد خسر الذين كذبوا بقاء الله عليها
 من ذكرها اذا كان معلوما أن الخسران لا يكون الا في صفقة يبيع قد خسرت وانما معنى الكلام
 قد وكس الذين كذبوا بقاء الله يبيعهم الايمان الذي يستوجبون به من الله رضوانه وجنته بالكفر
 الذي يستوجبون به منه عذابه وعقوبته ولا يشعرون ما عليهم من الخسران في ذلك حتى تقوم
 الساعة فاذا جاءتهم الساعة بغتة فرأوا ما لحقهم من الخسران في بيعهم قالوا حينئذ تندما يا حسرتنا
 على ما فرطنا فيها وينحوا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد
 ابن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله يا حسرتنا على ما فرطنا
 فيها أما يا حسرتنا فندمنا على ما فرطنا فيها فنيقنا من عمل الجنة حدثنا محمد بن عمار

انقاد علمائه انما يحملك على
ماتدعوننا اليه الحاجة فنحن نعمل
لكن نصيبنا من اموالنا حتى تكون
من أغنا نار جلا وترجع عما أنت
عليه فنزل وله ما سكن الآية قيل
اشتقاقه من السكون والتقدير كل
ما سكن وتحرك كقوله سراييل
تقيمكم الحر أي تقيمكم الحر والبرد
فاكتفى بذلك كرا أحدهما عن
الآخر للقرينة والأصوب أن يقال
اشتقاقه من السكى كما يقال فلان
سكن ببلد كذا أي حل فيه والمراد
كل ما حل في الوقت والزمان سواء
كان متحركاً أو ساكناً وذلك
أن الدخول تحت الزمان يستلزم
التغير والحدوث فلا بد له من
محدث يتقدم عليه وعلى نفس
الزمان (وهو السميع العليم) الذي
يسمع نداء المحتاجين ويعلم حاجات
المضطرين فيوصل كل ممكن إلى
كمال يلحق به ويستعذله ثم لما كان
لزعم أن يزعم أن الذي يتعالى عن
المكان وعن الزمان قد يكون ممكناً
في نفسه كالمفارقات التي يشتهر
الفلاسفة فلا حرم قال (قل أغير الله
أنتخذ) منكر الانتخاذ غير الله وليا
ولذلك قدم المفعول لكونه أهم ولو
كان حرف الاستفهام داخل على
الفعل توجه الانكار أولاً إلى نفس
انتخاذ الولي وأنه غير مهم (فاطر
السموات) عطف بيان من الله أو يدل
وقرى بالرفع على ضمارة هو بالنصب
على المدح وعن ابن عباس ما عرفت
معنى الفاطر حتى أتاني أعربا بيان
بختصمان في بئر فقال أحدهما أنا
فطرته أي ابتدأتها وقال ابن

الاسدي قال ثنا يزيد بن مهران قال ثنا أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي
سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يا حسرتنا قال يرى أهل النار منازلهم من الجنة فيقولون
يا حسرتنا (القول في تأويل قوله) (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون)
يقول تعالى ذكره هؤلاء الذين كذبوا بآيات الله يحملون أوزارهم على ظهورهم وقوله وهم من
ذكرهم يحملون أوزارهم يقول آثمهم وذنبهم واحد هاووزر يقال منه وزر الرجل يزرا إذا آثم فان
أريد أنهم أموا قيل قد وزر القوم فهم يوزرون وهم موزرون قد زعم بعضهم أن الوزر الثقل
والحمل واستأعرف ذلك كذلك في شاهد ولا من رواية ثقة عن العرب وقال تعالى ذكره وهم
ظهورهم لأن الحمل قد يكون على الرأس والمنكب وغير ذلك فبين موضع حملهم ما يحملون من
ذلك وذكر أن حملهم أوزارهم يومئذ على ظهورهم نحو الذي حدثنا ابن جبر قال ثنا الحكم
ابن بشير بن سليمان قال ثنا عمرو بن قيس الملائي قال إن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله عمله في
أحسن صورة وأطيبه ربحاً فيقول له هل تعرفني فيقول لا إلا أن الله قد طهر ربحك وحسن
صورتك فيقول كذلك كنت في الدنيا أنا عملك الصالح طالم أركبتك في الدنيا فأركبني أنت اليوم
ولا يوم تخسر المتقين إلى الرحمن وفداً وإن الكافر يستقبله أقبح شيء صورة وأنتنر يحا فيقول
هل تعرفني فيقول لا إلا أن الله قد أصبح صورتك وأنتنر يحا فيقول كذلك كنت في الدنيا أنا
عملك السيئ طالم أركبتك في الدنيا فأنا اليوم أركبك وتلاوهم يحملون أوزارهم على ظهورهم
ألا ساء ما يزرون حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي
وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم قال ليس من رجل ظالم يموت فيدخل قبره إلا جاء رجل فيبيع
الوجه أسود اللون منتن الريح عليه ثياب دنسة حتى يدخل معه قبره فإذا قال له ما أقبح وجهك
قال كذلك كان عملك في الدنيا قال ما أنتنر يحا قال كذلك كان عملك منذ قال ما أدنس ثيابك
قال فيقول إن عملك كان دنساً قال من أنت قال أنا عملك قال فيكون معه في قبره فإذا بعث يوم
القيامة قال له إلى كنت أحوال في الدنيا بالذات والشهوات فأنت اليوم تحملني قال فيركب على
ظهره فيسوقه حتى يدخله النار فذلك قوله يحملون أوزارهم على ظهورهم وأما قوله تعالى ألا ساء
ما يزرون فإنه يعني ألا ساء الوزر الذي يزرون أي الآثم الذي يأثمونه كقوله برهم كما حدثنا الحسن بن
يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ميمون عن قتادة في قوله ألا ساء ما يزرون قال ساء ما يعملون
في القول في تأويل قوله (وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو وللدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا
تعقلون) وهذا تكذيب من الله تعالى ذكره هؤلاء الكفار المنكرين البعث بعد الممات في قولهم
إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمعتدين يقول تعالى ذكره مكذباً بهم في قبيلهم ذلك الحياة الدنيا
أيها الناس إلا لعب ولهو يقول ما باغى إذا الحياة التي أدبتم لكم وقسمت منكم في داركم هذه
ونعيمها وسرورها والمتلذذ بها والمتلذذ بها والمنافس عليها لا في لعب ولهو ولا نعيمها قليل تزول عن المستمع
بها والمتلذذ بها علانها وتأتيه الأيام بفجائعها وصرورها فمتر عليه وتكر كاللاعب اللاهي الذي
يسرع اضمحلال لهو رعبه عنه ثم يعقبه منه ندما و يورثه منه ترها يقول لا تغروا أيها الناس
بها وإن المعتز بها عما قليل يندم وللدار الآخرة خير للذين يتقون يقول وللعمل بطاعته والاستعداد
للدار الآخرة بالصالح من الأعمال التي تنقي منافعها لأهلها ويؤدم سرور أهلها فها خير من الدار
التي تفنى فلا يبقى لها لها فيها سرور ولا يدوم لهم فيها نعيم للذين يتقون يقول للذين يخشون الله
فيتقونه بطاعته واجتناب معاصيه والمسايرة إلى رضاه أفلا تعقلون يقول أفلا يعقل هؤلاء
المكذبون بالبعث حقيقة ما يخبرهم به من أن الحياة الدنيا لعب ولهو وهم يرون من يخبرهم منهم ومن

الانبارى أصل الفطر الشق وقد
 يكون شق أصلاح كقوله فاطر
 السموات والأرض أى خالقهما
 ومنشئهما بالتركيب الذى سبيله
 أن يحصل فيه الشق والتأليف عند
 ضمه بعض الأشياء الى بعض وقد
 يكون شق افساد ومنه قوله تعالى
 هل ترى من فطور اذا السماء انفطرت
 (وهو يطعم ولا يطعم) أى هو الرزاق
 لغيره ولا يرزقه أحد والرزق
 والاطعام وان كانا متغايرين والا
 لم يحسن العطف في قوله ما أريد
 منهم من رزق وما أريد
 أن يطعمون الا انهم ما متقاربان
 تحسن جعل أحدهما كناية عن
 الآخر وقرئ وهو يطعم مبنيا للمفعول
 على أن الضمير غير الله وقرئ وهو
 يطعم ولا يطعم كلاهما للفاعل والمعنى
 هو يطعم ناره ولا يطعم أخرى كقوله
 والله يقبض ويبسط أو الثانى بمعنى
 لا يستطعم وحاصل الآية أنه يجب
 شغل القلب كله بالله وقطع العلائق
 بالكلية عما سواه لانه الحواد المطلق
 الذى يهب للعوض ولا انتفاع
 ثم بين أن النبى أيضا داخل في
 تكليف المعرفة بل هو أسبق قدما
 في ذلك فقال (قل إني أمرت أن
 أكون أول من أسلم) وقيل لى
 (لا تكون من المشركين) وفيه أن
 الواعظ يجب أن يتعظأولا بما يقوله
 فالمرضى لا يتصور منه العلاج ثم
 ذكر أن النبى صلى الله عليه وسلم
 مع جلالة قدره بصدد المأخذة على
 تقدير المخالفة فقال (قل إني أخاف
 أن عصيت ربى عذاب يوم عظيم) ولا

يملك قبوت ومن تنويه فيها التواضع وتصيبه المصائب وتفجعه الفجائع ففي ذلك لمن عقل مذكر
 وفرد حر عن الركون اليها واستعباد النفس لها ودليل واضح على أن لها مديرا ومصرفا يلزم الخلق
 اخلاص العباد له بغيرائه كشيء سواه معه (١) القول في تأويل قوله (قد نعلم انه ليحزنك
 الذى يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) يقول تعالى ذكره لئلا يسه
 محمد صلى الله عليه وسلم قد نعلم يا محمد انه ليحزنك الذى يقول المشركون وذلك قولهم انه كذاب
 فانهم لا يكذبونك * واختلفت القراء في قراءة ذلك (١) بمعنى أنهم لا يكذبونك فيما أتيتهم به من وحى
 الله ولا يدفعون أن يكون ذلك صحيحا بل يعلمون صحته ولكنهم يجحدون حقيقة قوله فلا يؤمنون
 به وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يحكى عن العرب أنهم يقولون أ كذبت الرجل اذا أخبرت
 أنه جاء بالكذب ورواه قال ويقولون كذبتة اذا أخبرت أنه كاذب وقرأته جماعة من قراء المدينة
 والعراقين والكوفة والبصرة فانهم لا يكذبونك بمعنى أنهم لا يكذبونك علما بل يعلمون أنك صادق
 ولكنهم يكذبونك قولا عنادا وحسدا * والصواب من القول في ذلك عندى أن يقال انهم ما
 قراءتان مشهورتان قد قرأ بكل واحدة منهما جماعة من القراء ولكل واحدة منهما فى الحجة مخرج
 مفهوم وذلك أن المشركين لاشك أنه كان منهم قوم يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويدفعونه عما كان الله تعالى خصه به من النبوة فكان بعضهم يقول هو شاعر وبعضهم يقول
 هو كاهن وبعضهم يقول هو مجنون وينفى جميعهم أن يكون الذى أتاهم به من وحى السماء ومن
 تنزيل رب العالمين قولا وكان بعضهم قد تبين أمره وعلم صحة نبوته وهو فى ذلك يعاند ويحسد
 نبوته حسدا وبغيا والقارى فانهم لا يكذبونك يعنى به أن الذين كانوا يعرفون حقيقة
 نبوتك وصدق قولك فيما تقول يجحدون أن يكون ما تلوه عليهم من تنزيل الله ومن عند الله
 قولا لهم بل يعلمون أن ذلك من عندنا علما صحيحا مصيبا لما ذكرنا من أنه قد كان فيهم من هذه
 صفته وفي قول الله تعالى فى هذه السورة الذين أتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم
 أوضح الدليل على أنه قد كان فيهم العناد فى جحد نبوته صلى الله عليه وسلم مع علم منهم به وصحة
 نبوته وكذلك القارئ فانهم لا يكذبونك يعنى أنهم لا يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم الا
 عنادا لاجهال بنبوته وصدق لهجه مصيبا لما ذكرنا من أنه قد كان فيهم من هذه صفته وقد
 ذهب الى كل واحد من هذين التأويلين جماعة من أهل التأويل ذكر من قال معنى ذلك فانهم
 لا يكذبونك ولكنهم يجحدون الحق على علم منهم بأنك نبى لله صادق حدثنا هناد قال ثنا أبو
 معاوية عن اسمعيل بن أبى خالد عن أبى صالح فى قوله قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم
 لا يكذبونك قال جاء جبريل الى النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم وهو جالس خزين فقال له
 ما يحزنك فقال كذبتى هؤلاء قال فقال له جبريل انهم لا يكذبونك هم يعلمون أنك صادق
 ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل عن
 أبى صالح قال جاء جبريل الى النبى صلى الله عليه وسلم وهو جالس خزين فقال له ما يحزنك
 فقال كذبتى هؤلاء فقال له جبريل انهم لا يكذبونك انهم ليعلمون أنك صادق ولكن الظالمين
 بآيات الله يجحدون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة
 فى قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون قال يعلمون أنك رسول الله ويجحدون حدثنا
 محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن منفلوط قال ثنا أسباط عن السدى فى قوله قد نعلم انه ليحزنك
 الذى يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون لما كان يوم بدر قال الاخفش
 ١ فيه سقط من النسخ ولعل أصله فقرأته جماعة لا يكذبونك بالتخفيف بمعنى الخ تأمل كتبه متصححة

يلزم من هذا جواز المعصية عنه لان
الفرض قد يتعلق بالمستحيل كقولك
ان كانت الخمسة زوجا فهن منقسمة
بمساويين من قرآن يصرف مينا
للفاعل والفعير فيه عائد الى الله
والمفعول وهو العذاب محذوف
لكونه معلوما أو مذكورا قبله قال
في الكشف ويجوز أن تنصب
يومئذ على انه مفعول به يصرف
أى من يصرف الله عنه ذلك اليوم
أى هو له ومن قرأ على بناء المفعول
فهو مستند الى ضمير العذاب ولم يسم
الفاعل وهو الله تعالى للعلم به (فقد
رحم) أى الله الرحمة العظمى كقولك
ان أطمعت زيدا من جوعه فقد
أحسن اليه يعنى كمال الاحسان
أو المراد فقد أدخله الجنة وان لم
يعذب لم يكن له بد من الثواب فقد
أواسى بما قال الأشعر في الآية
دلالة على أن إيصال الثواب على
الطاعة غير واجب وانما هو ابتداء
فضل واحسان والالم يتسن ذكر
الرحمة ههنا الا ترى أن الذى يقبح
منه أن يضرب زيدا فاذا لم يضربه
لا يقال انه رحمه (وذلك) أى صرف
العذاب وإيصال الثواب على سبيل
التفضل أو الاستيجاب (الفوز المبين
لانه المطلب الأعلى والمقصود الأسنى
لكل مكلف ثم أكد المعنى المذكور
وهو أنه لا يجوز للعاقل ان يرغب
في اتخاذ زيدا لله بقلوبه (وان عسى
الله يضرب) من مرض أو فقر أو غير
ذلك من البليات (فلا كاشف الا
هو وان عسى لا يخبر) من غنى أو حرة
(فهو على كل شئ قدير) نعم الحكم

ابن تيمية بنى زهرة بنى زهرة ان محمد ابن أختكم فأنتم أحق من كف عنه فإنه ان كان نبيا لم
تقتلوه اليوم وان كان كاذبا كنتم أحق من كف عن ابن أخته ففوا ههنا حتى أتى أبا الحكم
وان غلب محمد صلى الله عليه وسلم رجعتهم سالمين وان غلب محمد فان قومه لا يصنعون بكم شيئا فقومئذ
سمى الأخنس وكان اسمه أبى فالتقى الأخنس وأبوجهل لخلالا لأخنس أبى جهل فقال يا أبا
الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس ههنا من قرئش أحد غيرى وغيرك يسمع
كلامنا فقال أبوجهل ويحك والله ان محمد الصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنو
قصى بالدرء والحجاجة والسقاية والنبوة فاذا يكون لسائر قرئش فذلك قوله فانهم لا يكذبونك
ولكن الظالمين بآيات الله يمجدون فآيات الله محمد صلى الله عليه وسلم حدثني الحرث بن محمد
قال ثنا عبد العزيز قال ثنا قيس عن سالم الأقطس عن سعيد بن جبيرة فانهم لا يكذبونك
قال ليس يكذبون محمدا ولكنهم بآيات الله يمجدون * ذكر من قال ذلك بمعنى فانهم لا يكذبونك
ولكنهم يكذبون ما جئت به حدثنا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا
سفيان عن أبي اسحق عن ناجية قال قال أبوجهل النبي صلى الله عليه وسلم ما تنهك ولكن تنهم
الذى جئت به فأمر الله تعالى فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمجدون حدثنا
ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن - فيان عن أبي اسحق عن ناجية بن كعب أبا جهل
قال للنبي صلى الله عليه وسلم اننا نكذبك ولكن نكذب الذى جئت به فأمر الله تعالى فانهم
لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يمجدون * وقال آخرون معنى ذلك فانهم لا يبطون
ما جئت به ذكر من قال ذلك حدثنا ابن وكيع قال ثنا اسحق بن سليمان عن أبي معشر عن
محمد بن كعب فانهم لا يكذبونك قال لا يبطون ما فى يديك وأما قوله ولكن الظالمين بآيات الله
يمجدون فانه يقول ولكن المسركين بالله يحجج الله وآى كتابه ورسوله يمجدون فيسكرون
مخعة ذلك كله وكان السدى يقول الآيات فى هذا الموضع معنى أنها محمد صلى الله عليه وسلم وقد
ذكرنا الرواية بذلك عند قبل القول فى تأويل قوله (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على
ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبيا المرسلين) وهذا
نسخة من الله تعالى ذكره لنبىه محمد صلى الله عليه وسلم وتعرضه لانه من النساء بتكذيب
قومه اياه على ما جاءهم به من الحق من عند الله يقول تعالى ذكره ان يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون
من قومك فيجحدون ويتوعدون ويذكروا آيات الله أنهما من عنده فلا يحزنك ذلك واصبر على تكذيبهم
ياك وما تاتى منهم من المكره فى ذات الله حتى يأتى نصر الله فقد كذبت رسل من قبلك أرسلتهم
الى أممهم فبأنهم عكروه فصبروا على تكذيب قومهم اياهم ولم ينهمم لك من المضى لأمر الله الذى
أمرهم من دعا قومه اليه حتى حكم الله بينهم وبينهم ولا مبدل لكلمات الله يقول ولا مغير لكلمات
الله وكلماته تعالى ما أنزل الله الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وعده اياه النصر على من خافه
وضاده والضفر على من تولى عنه وأدبر ولقد جاءك من نبيا المرسلين يقول ولقد جاءك يا محمد من خبر
من كان قبلك من الرسل وخبر أممهم وما صنعت بهم حين يحدوا آياتى وتعدوا فى غيهم وضلالهم
أخبارا وتلك ذكرنا دلالة من علمه يقول تعالى ذكره فانتظروا أنت أيضا من النصرة والظفر مثل
الذى كان منى فيمن كان قبلك من الرسل اذ كذبهم قومهم واقتديهم فى صبرهم على ما لقوا من قومهم
وبنحو ذلك تولى من تأول هذه الآية من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ
قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على
ما كذبوا يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم كما تسمعون وخبره أن الرسل قد كذبت قبله فصبروا على

ما كذبوا حتى حكم الله وهو خير الحاكمين **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا أبو زهير عن جوير عن الخليل وأبو كذبة رسل من قبائل يعزى فبأنهم لم يسمعوا من قبائل الآفة قال القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريح عن ابن عباس قوله ولقد كذبت رسل من قبائل الآفة قال يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم في القول تأويل قوله (كان كبر عليك أعراسهم) فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو سلما في السماء فتأتهم بآية) يقول تعالى ذكره إن كان عظيم عليك يا محمد أعراس هؤلاء المشركين عنك وانصرافهم عن تصديقك فيما جئتهم به من الحق الذي بعثك به فشق ذلك عليك ولم تصبر ما كرره ما ينالك منهم وإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض يقول فإن استطعت أن تتخذ سريبا في الأرض مثل نافقاء البروع وهى أحد حجراته فتذهب فيه أو سلما في السماء يقول أو مصعدا تصعد فيه كالدرج وما أشبهها كما قال الشاعر

لا يجر الزمراء أجماء البلاد ولا يبنى له في السموات السلايل

فتأتهم بآية منها يعنى بعلمه وبرهانه على صحة قولك غير الذي أنتك فافعل وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وإن كان كبر عليك أعراسهم فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو سلما في السماء والنفق السرب فتذهب فيه فتأتهم بآية أو تجعل لك سلما في السماء فتصعد عليه فتأتهم بآية أفضل مما أتاهم به فافعل **حدثنا** الحسن ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض قال سربا أو سلما في السماء قال يعنى الدرج **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وإن كان كبر عليك أعراسهم فإن استطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو سلما في السماء أما النفق السرب وأما السلم المصعد **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا جريح عن ابن جريح عن عطاء الخراساني عن ابن عباس قوله نفقا في الأرض قال سربا وترك جواب الجزاء فلم يذكر دلالة الكلام عليه ومعرفة السامعين بعناه وقد تفعل العرب ذلك فيما كان يفهم معناه عند المخاطبين به فيقول الرجل منهم الرجل إن استطعت أن تنهض معنا في حاجتنا إن قدرت على معونتنا ويحذف الجواب وهو يريد أن قدرت على معونتنا فافعل فأما إذا لم يعرف المخاطب والسامع معنى الكلام إلا بظاهر الجواب لم يحذفوه لا يقال إن تقوم فتسكت وتحذف الجواب لأن المتقول ذلك لا يعرف جوابه إلا بظاهره حتى يقال إن تقوم تصب خيرا أو إن تقوم لحسن وما أشبه ذلك وتظير ما في الآية مما حذف جوابه وهو مراد لفهم المخاطب المعنى الكلام قول الشاعر

(١) فحط مما يعيش ولا تذهب بك الترهات في الأحوال

والمعنى فحط مما يعيش فعيشي (٢) القول في تأويل قوله (ولولياءكم على الهدى فلا تكونون من الجاهلين) يقول تعالى ذكره إن الذين يكذبونك من هؤلاء الكفار يا محمد فحزنك تكذيبهم إليك لو أنشأ أن أجمعهم على استقامة من الدين وصواب من محجة الإسلام حتى تكون كلمة جميعكم واحدة وملتكم وملتكم واحدة لجمعهم على ذلك ولم يكن بعيدا على لآلئ القادر على ذلك بلطفى ولكني لم أفعل ذلك لسابق علمي في خلقى ونافذ قضائي فيهم من قبل أن أخلقهم وأصغر أجسامهم فلا تكونين يا محمد من الجاهلين يقول فلا تكونين ممن لا يعلم أن الله لو شاء لجمع على الهدى جميع خلقه بلطفه وأن من يكفر به من خلقه إنما يكفر به لسابق علم الله فيه ونافذ قضائه بأنه فائن

ليندرج تحته كل خفي والحاصل أن ادعاء جميع المضاربين كل وكذا حصول جميع الطيريات كل ما عدا ذلك ما هو تحت قهره وقدره وقد حصل ما يستدركه من ذلك الممكن لذاته لا يوجد إلا بالاجتماع الواجب لذاته ورأس المضارب هو الكفر وسائر الخيرات هو الإيمان وإن حصل نفرة الكفر وداعية الإيمان لا يتوفيقه تعالى وتل ما يتصور أنه قد نفع أو ضرر من الجمادات والمختارات فإن ذلك ينتهي إلى تخليق الله وجهه لذلك التي واسطة لذلك الدفع أو الضرر فلا ضرر ولا نفع بالحقيقة الا هو سبحانه ثم زاد لهذا المعنى بياناً فقال (وهو القاهر فوق عباده) وهو إشارة إلى كمال القدرة (وهو الحكيم الخبير) وأنه إشارة إلى كمال العلم والحكمة أعم من العلم لأنها عمل وعلم وأولها خبيراً أخص من العلم لأنه العلم ببواطن الأمور وخباياها فإذا اجتمعت هذه المعاني حصل العلم بكلمه وغايته وقد استدلل بظاهر الآية من أثبت الفوقية لله تعالى وعورض بوجوه منها أنه لو كان فوق العالم فإن كان في السموات بحيث لا يتميز منه جانب من جانب كالجوهر الفرد مثلاً فذلك لا يقوله عاقل وإن كان ذاغيباً في الأفطار كلها كان متجرباً والجواب أنه لم لا يجوز أن يكون نوراً قائماً بذاته غير متناه لا متجزئاً ولا متبعضاً قاهر الجميع الأنوار غالباً على جميع الأشياء فلا غاية لجوده ولانها لا وجوده وأما إنه

(١) كذا في الأصل محذوف ولم نغفر عليه

فخر ركنه متصحه

كيف يتصور نور بلا نهاية مع أنه لا ينقسم ولا يتبعض فجزءه يستبعد فلا يصلح حجة وأدر الشئ من هذا النور محتاج الى نور ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور ومنها أنه لو كان غير متناه من كل الجهات لزم اختلاطه بالقاذورات والحوادث أن هذا كلام مخيل فلا يستعمل في البرهان ومنها أنه لو لم يكن خارج العالم خلأ ولا ملاء لم يمكن حصول ذات الله تعالى فيه وإن كان خلأ فخصوله في جزء من أجزاء ذلك الخلأ دون سائر أجزائه محتاج الى مخصص فيكون الواجب مفتحة قدرا فيكون محذونا هذا خلف والحوادث أنا ذكرنا أن نور الانوار لا يتناهي وأنه وراء ما لا يتناهي بما لا يتناهي فبقط هذا الاعتراض ومنها أنه سبحانه موجود قبل الخلأ والحية والجهة فلا يكون بعد حصول هذه الاشياء موجودا فيها والالزم التغيير في ذاته والحوادث بالفرق بين المعية وبين الافتقار ومنها أن العالم كرهة فاما أن يكون الله تعالى فوق أقوام بأعيانهم وحينئذ يلزم أن يكون تحت أقدام من يقابلهم وإما أن يكون فوق الكل فيكون فلكا محيطا بسائر الأفلاك وهذا لا يقوله مسلم والحوادث الالزامي بعد تسليم كون العالم كرهة أنا اختار القسم الاول ولا يلزم التحية لان التفت من جميع الجوانب هو ما يلي المركز والفوق ما يلي السماء أو القسم الثاني ولا يلزم من احاطته بجميع الاشياء كونه فلكا كسائر

من الكافرين به اختيار الا اضطرار افا نك اذا علمت صحة ذلك لم يكبر عليك اعراض من أعرض من المشركين عما تدعو اليه من الحق وتكذيب من كذبك منهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال بعض أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يقول الله سبحانه لو شئت لجعلتهم على الهدى أجعين وفي هذا الخبر من الله تعالى الدلالة الواضحة على خطأ ما قال أهل التفويض من القدرية المنكرون أن يكون عند الله لطائف لمن شاء توفيقه من خلقه بلطف بهاله حتى يهتدى للحق فينقاد له وينيب الى الرشاد فيدع عنه ويؤثره على الضلال والكفر بالله وذلك أنه تعالى ذكره أخبر أنه لو شاء الهداية لجميع من كفر به حتى يجتمعوا على الهدى فعل ولا شك أنه لو فعل ذلك بهم كانوا مهتدين لا ضلالا وهم لو كانوا مهتدين كان لا شك أن كونهم مهتدين كان خيرا لهم وفي تركه تعالى ذكره أن يحجمهم على الهدى ترك منه أن يفعل بهم في دينهم بعض ما هو خير لهم فيه مما هو قادر على فعله بهم وقد ترك فعله بهم وفي تركه فعل ذلك بهم أوضح الدليل أنه لم يعطهم كل الأسباب التي بها يصلون الى الهداية ويتسبون بها الى الايمان **في** القول في تأويل قوله **﴿انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثهم الله ثم اليه يرجعون﴾** يقول تعالى ذكره لئن لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم لا يكبرن عليك اعراض هؤلاء المعرضين عنك وعن الاستجابة لدعائك اذا دعوتهم الى توحيد ربهم والاقرار بنبوتك فانه لا يستجيب لدعائك الى ما تدعو اليه من ذلك الا الذين فتح الله أسماءهم للاصغاء الى الحق وسهل لهم اتباع الرشدين من ختم الله على سمعه فلا يفقه من دعائك اياه الى الله والى اتباع الحق الا ما تفقه الانعام من أصوات رعاتها فهم كما وصفهم به الله تعالى صم بكم عني فهم لا يعقلون والموتى يعثهم الله يقول والكفار يعثهم الله مع الموتى جعلهم تعالى ذكره في عداد الموتى الذين لا يسمعون صوتا ولا يعقلون دعاء ولا يفقهون قولاً اذا كانوا لا يتدبرون بحجج الله ولا يعتبرون آياته ولا يتذكرون فينزعوا عما هم عليه من تكذيب رسل الله وخلافهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد انما يستجيب الذين يسمعون المؤمنين للذكور والموتى الكفار حين يعثهم الله مع الموتى **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله انما يستجيب الذين يسمعون قال هذا مثل المؤمن سمع كتاب الله فانتفع به وأخذ به وعقله والذين كذبوا باننا صم بكم وهذا مثل الكافر أصم أبكم لا يبصر هدى ولا ينتفع به **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن سفيان الثوري عن محمد بن حمادة عن الحسن انما يستجيب الذين يسمعون المؤمنين والموتى قال الكفار **حدثنا** ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن محمد بن حمادة قال سمعت الحسن يقول في قوله انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثهم الله قال الكفار وأما قوله ثم اليه يرجعون فانه يقول تعالى ثم الى الله يرجعون المؤمنين الذين استجابوا لله والرسول والكفار الذين يحول الله بينهم وبين أن يفقهوا عنك شيئا فيثبت هذا المؤمن على ما سلف من صالح عمله في الدنيا عما وعد أهل الايمان به من الثواب ويعاقب هذا الكافر عما وعد أهل الكفر به من العقاب لا يظلم أحدا منهم مثقال ذرة **في** القول في تأويل قوله **﴿وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أنكرهم لا يعلمون﴾** يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء العادلون ربهم المعرضون عن آياته لولا نزل عليه آية من ربه يقول قالوا لولا نزل على محمد آية من ربه كما قال الشاعر

تعدون عقر النيب أفضل مجدكم * بنى ضو طرى لولا الكفى المقنعا

عنى هلا الكفى والآية العلامة وذلك أنهم قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى إليه كزرا وتكون له جنة يأكل منها قال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لقائلى هذه المقالة لك ان الله قادر على أن ينزل آية يعنى حجة على ما يريدون ويسألون ولكن أكثرهم لا يعلمون يقول ولكن أكثر الذين يقولون ذلك فيسألونك آية لا يعلمون ما عليهم في الآية ان نزلها من السماء ولا يدرون ما وجه ترك انزال ذلك عليك ولو علموا السبب الذى من أجله لم أنزلها عليك لم يقولوا ذلك ولم يسألوكه ولكن أكثرهم لا يعلمون ذلك في القول في تأويل قوله (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه الا أم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء المعرضين عنك المكذبين بآيات الله أيها القوم لا تحسبن الله غافلا عما تعملون أو أنه غير مجازيكم على ما تكسبون وكيف يغفل عن أعمالكم أو يترك مجازاتكم عليها وهو غير غافل عن عمل شيء داب على الأرض صغيرا أو كبيرا ولا عمل طائر طار بجناحه في الهواء بل جعل ذلك كله أجناسا مجنسة وأصنافا مصنفة تعرف كما تعرفون وتتدبر في فيما تحرت له كما تتصرفون ومحفوظ عليها ما عملت من عمل لها وعليها ومثبت كل ذلك من أعمالها في أم الكتاب ثم انه تعالى ذكره بميثمها ثم منشروها ومجازيها يوم القيامة جزاء أعمالها يقول فالرب الذى لم يضيع حفظ أعمال البهائم والدواب في الأرض والطير في الهواء حتى حفظ عليها حركاتها وأفعالها وأثبت ذلك منها في أم الكتاب وحشرها ثم جازاها على ما سلف منها في دار البلاء أخرى أن لا يضيع أعمالكم ولا يفرط في حفظ أفعالكم التي تجتريحونها أيها الناس حتى يحشركم فيجازيكم على جميعها خيرا خيرا وان شريطة شرا اذ كان قد خصكم من نعمه وبسط عليكم من فضله ما لم يعم به غيركم في الدنيا وكنتم تشكروه أحمق وبعمرفة واجبه عليكم أن لا تعطوا من العقل الذى به بين الأشياء تميزون وافهم الذى لم يعطه البهائم والطير الذى به بين مصالحكم ومضاركم تعرفون وبخو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله أم أمثالكم أصناف مصنفة تعرف بأسمائها **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه الا أم أمثالكم يقول الطير أمة والانسان أمة والجن أمة **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدى قوله الا أم أمثالكم يقول الا خلق أمثالكم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح في قوله وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحه الا أم أمثالكم قال الذرة فافوقها من ألوان ما خلق الله من الدواب وأما قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء فان معناه ما ضيعنا ثبات شيء منه كالذى **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ما فرطنا في الكتاب من شيء ما زكنا شيئا الا قد كتبناه في أم الكتاب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء قال لم نفعل ما من شيء الا وهو في الكتاب **حدثني** به يونس مرة أخرى قال في قوله ما فرطنا في الكتاب من شيء قال كلهم مكتوب في أم الكتاب وأما قوله ثم إلى ربهم يحشرون فان أهل التأويل اختلفوا في معنى حشرهم الذى عناء الله تعالى في هذا الموضع فقال بعضهم حشرهم موتها ذكر من قال ذلك

الأفلاك وأما التحقيق فقد مر ومنها أن لفظ الفسوف في الآية مسبوق بالقهر ويراد به القدرة والمكينة والحق بلفظ عباده وأنه مشعر بالملوكية والمقدورية فالمناسب أن يراد بالفوق أيضا فوقية القدرة ولا يلزم التكرار لان المراد أن القهر والقدرة عام في حق الكل والجواب أن جل الوسط على الطرفين أولى من العكس بل لا نزاع في مفهوم العباد وأما النزاع في مفهوم القاهرة والفوقية وليس جل أحدهما على الآخر أولى من غيره ومنها أن الآية سبقت ردا على من اتخذ غير الله وليا وهذا انما يحسن لو كان المراد بالفوقية القدرة لا الجهة والجواب أن الفوقية بالوجه الذى قررناه في جواب الاعتراض الاول يفيد الاستعلاء المطلق وذلك يوجب أن يكون التعويل عليه في كل الامور اذ لا وجود ولا ظهور لشيء من الاشياء الا بفيضه ونوره وقد يلوح للتأمل في هذه الاجوبة بعد التنزيه عن التشبيه والتجسيم والحلول والاتحاد أسرار غامضة شريفة ان كان أهلا لها وكل ميسر لما خلقه قال الكلبي ان رؤساء مكة قالوا يا محمد ما نرى أحدا يصدفك بما تقول من أمر الرسالة ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهد لك أنك رسول كما تزعم فقلت (قل أي شيء أصعب شهادة) الآية قال العلماء انها دلت على أن أكبر الشهادات وأعظمها

شهادة الله ثم بين أن شهادة الله
باصلة لأنهم لم يدل على أن تلك
الشهادة لا تثبت أي المطلب فقيل
نعم لا تثبت أبوة محمد صلى الله عليه
وسلم لما ذكرنا من سبب النزول
والمعنى بل يا محمد أي نبي أكبر
شهادته حتى يعترفوا بأن أكبر
الأنبياء شهادة دعوا لله تعالى فإذا
اعترفوا بذلك فقل إن الله شهد لي
بالبصيرة بأن أظهر على وفق دعواي
بمحمد وهو القرآن الذي بعثتم معاشر
القبائل والقبائل عن معارضته
وتميل أن يحصل هذه الشهادة في
وحدة شهادة الله تعالى وذلك أن
الوحدانية ليست مما يتوقف صحتها
على صحة السمع فلا يمنع إثباتها
بالسمع والمعنى (بل الله شهد بيني
وبينكم) في إثبات الوحدانية والبراهة
عن الأعداد والازداد والأمثال
والاشهاد (وأوحى إلى هذا القرآن
لأنكم به وأبلغكم أن الدين هو
التوحيد والشرك مردود واستدل
الجمهور بالآية على أنه يصح إطلاق
الشيء على الله تعالى وخالف جهنم
محتجا بقوله تعالى الله متلاق كل شيء
إدلائه كن دعوى التخصيص فيه
فإن التخصيص انما يجوز في صورة
شادة لا ينافي بها الله اعتبارها
فيطلق لفظ الكل على الأكثر
تنبيه على أن القسمة جارية مجرى
العدم ولو كان الباري تعالى شيا
لكون أعظم الأشياء وأشرفها
فيكون إخراجها من هذا العموم محض
التكذيب وأيضاً احتج بأن الشيء
يطلق على المعدوم بقوله تعالى
ولا تقولن لشيء إني فاعل ذاك غدا

حدثني محمد بن عمارة الاسدي قال ثنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن سعيد عن مسروق
عن عكرمة عن ابن عباس وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أم لكم قال
ابن عباس موت البهائم حشرها **حدثني** محمد بن سعيد قال نفي أبي قال نفي أبي
عن أبيه عن ابن عباس ثم إلى ربه يحشر ون قال يعني بالحشر الموت **حدثني** عن الحسين
ابن القاسم قال سمعت أبا معاذ الفضل بن خالد قال ثنا عبيد بن سمين قال سمعت النخعي يقول
في قوله ثم إلى ربه يحشرون يعني بالحشر الموت * وقال آخر والحشر في هذا الموضع يعني
بالجمع لموت الساعة وقيام القيامة ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال
ثنا محمد بن ثور عن معمر **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر
عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة في قوله إلا أمم أمم أمم ما فرطنا في الكتاب
من شيء ثم إلى ربه يحشرون قال يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل
شيء فيبلغ من عدل الله يومئذ أن يأخذ للماء من القراء ثم يقول كوني تراباً فذلك يقول الكافر
بالبقي كنت تراباً **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر **حدثنا** الحسن
ابن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الأعمش ذكره عن أبي ذر قال يبدأ أنا عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا انتطحت عزرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون فيما انتطحتنا
قالوا لا ندري قال لكن الله يدري وسيقضي بينهم **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق بن سليمان
قال ثنا مطر بن خليفة عن منذر الثوري عن أبي ذر قال انتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه
وسلم فقال لي يا أبا ذر أتدري فيما انتطحتنا قلت لا قال لكن الله يدري وسيقضي بينهما قال
أبو ذر لندتر كنار رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقرب طائر جناحيه في السماء إلا ذكرنا منه
علماً * والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال إن الله تعالى أخبر أن كل دابة وطائر محشور إليه
وجائر أن يكون معني بذلك حشر القيامة وجائر أن يكون معني
به الحشر أن جميعه أو لا دلالة في ظاهر التنزيل ولا في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أي ذلك المراد
بقوله ثم إلى ربه يحشرون إذا كان الحشر في كلام العرب الجمع من ذلك قول الله تعالى والطير محشورة
كل له أوأب يعني مجموعة فإذا كان الجمع هو الحشر وكان الله تعالى جامعاً خلقه إليه يوم القيامة وجامعهم
بالموت كان أصوب القول في ذلك أن هم بمعنى الآية ما عهده الله بظواهرها أو يقال كل دابة وكل طائر
محشور إلى الله بعد الساع أو بعد موت القيامة ذكر الله تعالى قد علم بقوله ثم إلى ربه يحشرون ولم
يخصص به حشر دون حشر فإن قال قائل فما وجه قوله ولا طائر يطير بجناحيه وهل يطير الطائر
الإباحية فما في الخبر عن طيرانه بالجناحين من الفائدة قيل قد قدمنا القول فيما مضى أن الله
تعالى أنزل هذا الكتاب بلسان قوم وبلغاتهم وما يتعارفونه بينهم ويستعملونه في منطقهم خاطبهم
فإن كان من كلامهم إذا أرادوا المبالغة في الكلام أن يقولوا كملت فلا نافع ومشت إليه برجلي
وغيره يبدى خاطبهم تعالى بنظير ما يتعارفونه في كلامهم ويستعملونه في خطابهم ومن ذلك قوله
تعالى إن هذا أخيه نسي وتسعون نجيحة وتولى نجيحة واحدة * القول في تأويل قوله (والذين كذبوا
بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ الله يجعله على صراط مستقيم) يقول تعالى
ذكره والذين كذبوا بجميع الله وأعلامه وأدلتهم عن سماع الحق بكم عن القليل في الظلمات
يعني في ظلمة الكفر حارفها يقول هو من تعلم في ظلمات الكفر لا يبصر آيات الله فيعتبر بها ويعلم
أن الذي خلقه وأنشأ قدره وأحكم تدبيره وقدره أحسن تقدير وأعطاء القوة وصح له آله جسمه
لم يخلقه عبثاً ولم يتركه سدى ولم يعطه ما أعطاه من الآلات الاستعمالها في طاعته وما يرزقه دون

الآن يشاء الله والنبي الذي سيفعله غدا معدوم في الحال فالشي لا يفيد صفة (١٢١) مدح فلا يطلق عليه والجواب عن الاول أن

انخراج الأكر من النجوم جائز عندنا ولولم فانه تعالى واحدا من الأشياء والخروج من هذا الاعتبار أغل عددنا من الباقي وعن الثاني أن لفظ الشيء أع الألفاظ ومتى صدق الشخص كالألفاظ والحقيقة صدق العام بالضرورة قال جهم قل الله شهيد حاجة مستقلة بنفسه لا تعلق لها بما قبلها فلا يصح استدلالكم قلنا قل أي شيء سؤال ولا بد له من جواب وهو إمامنا كورأى قل الله أكبر الأشياء شهادة ثم ابتدئ فقيل شهيد أي وهو شهيد بنبي وبينكم أو شذوف والمعنى قل هو الله والله شهيد بنبي وبينكم وحسن الخلف لأنه إذا سأل عن أئمة الأشياء شهادة وذكر بعد ذلك أن الله شهيد علم جزمنا أن أكبر الأشياء شهادة هو الله أموله (ومن بلغ) فخطوف على ضمير الخطابين والعائد إلى من شذوف أي لا تترككم يا أهل مكة وأنذر كل من بلغه القرآن من العرب والعجم رقيق من الثقلين وقيل من بلغه القرآن من جبر من بلغه القرآن فكأنما رأى محمدنا صلى الله عليه وآله وقيل ومن بلغ أي من أئمة وبلغ أو أن التكليف وعلى هذا فلا حاجة إلى إضمار العائد ثم استفهم مبعث فقال (أنتم) لتشهدون أن مع الله الهة أخرى وصف الجمع بصفة واحدة كما يقال الرجال فعات ثم دل على إيجاب التوحيد بثلاث جل أولاها (مل لأشهد) أي بما ذكرناه من إنبات الشركاء وثانيها (مل أعماهو اله واحد) وكلمة أعماهيد الحصر وثالثها (واني برى مما أشركون)

معصيته وما يبسطه فهو لحيرته في ظلمات الكفر وتردده في غمراته أغفل عما الله قد أنبت له في أم الكتاب وما هو به فاعل يوم يحشر اليه مع سائر الأمم ثم أخبر تعالى أنه المضل من يشاء أضلاله من خلقه عن الإيمان إلى الكفر والهادي إلى الصراط المستقيم منهم من أحب هدايته فوفقه بفضلها وطوله للإيمان وترك الكفر به وبرسوله وما جاءت به أنبياءه وأنه لا يبتدى من خلقه أحدا إلا من سبق له في أم الكتاب السعادة ولا يضل منهم أحدا إلا من سبق له فيها الشقاء وأن بيده الخير كله وأنه الفضل كله الحق والامر وينجو الذي طلب في ذلك قال قتادة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سمع وبكم هذا مثل الكافر أصم أبكم لا يبصر هدى ولا ينتفع به سمع عن الحق في الظلمات لا يستطع منها نحو رجالة متسكع فيها في القول في تأويل قوله (قل) أرأيتم أن أتاكم عذاب الله أو أتosكم الساعة أغير الله تدعون أن كنتم صادقين) اختلف أهل العربية في معنى قوله أرأيتم فقال بعض نحوي البصرة الكاف التي بعد التاء من قوله أرأيتم أنكم انما جاءت للخطابة وتركت التاء مفتوحة كما كانت للواحد قال وهو مثل كاف رويدك زيد إذا قلت أرود زيداً هذه الكاف ليس لها موضع مسمى بحرف لا رفع ولا نصب وانما هي في الخطابة مثل كاف ذلك وثل ذلك قول العرب انصرك زيداً يدخلون الكو للخطابة وقال آخرون منهم معنى أرأيتم أن أتاكم أرأيتم قال وهذه الكاف تدخل للخطابة مع التوكيد والتأني وحدها هي الاسم كما أدخلت الكاف التي تفرق بين الواحد والاثني والجميع في الخطابة كقولهم هذا وذلك وتلك وأولئك فدخلت الكاف للخطابة وليست باسم والتاء هو الاسم للواحد والجميع تركت على حال واحدة ومثل ذلك قولهم ليسك من الأزد ليس ولا يسك زيد غير اد ولا يسك زيد ولا يسك غير اد بلى في معنى نعم ربك ليسك رجلاً ولا يسك رجلاً وقالوا انظر لك زيداً ما أصنع به وأبصر لك ما أصنع به بعني أبصره وحكي بعضهم أبصركم ما أصنع به يراد أبصر واوانظر لكم زيداً أي انظروا وحكي عن بعض بني كلاب أنهم كانوا أحد أشعر من ذي الرمة فأدخل الكاف وقال بعض نحوي الكوفة أرأيتم عمرأ كثر الكلام فيه ترك الهمزة قال والكاف من أرأيتم موضع نصب كان الأصل أرأيتم نفسك على غير هذه الحال قال فهذا مبتدئ ويؤنس فيقال رأيتكم كما ورأيتموه ورأيتم كن أوقع فعله على نفسه وسأله عنهما كثر الكلام حتى تركوا التاء موحدة للتشديد والتأني والثنية والجمع فبنوا أرأيتم زيداً ما أصنع ورأيتم زيداً ما أصنع فوجدوا التاء وثبتوا الكاف وجعلوها جعلاً ما لا من التاء كما قال عمار أقرؤا كتابيه رهاً يارجل وهما وما ثم قالوا هاكم اكنفي بالكاف والميم مما كان يفتي ويجمع فكل الكاف في موضع رفع إذا كانت بدلاً من التاء وربما وجدت التنية والجمع والتشديد والتأني وهي كقول القائل عليك زيداً الكلام في موضع خفض والتأويل رفع فأما ما لم يلب فأكثر ما يقع على الأسماء ثم تأتي بالاستفهام فيقال أرأيتم زيداً هل قام لها سارت بمعنى أخبرني عن زيد ثم بين عما يستخبر بهذا كثر الكلام ولم يأت الاستفهام منها لم يزل أرأيتم هل قتلتهم أرادوا أن يمينوا عن يسأل ثم تبين الحالة التي يسأل عنها ور بما جاء بالخبر ولم يأت بالاسم فقالوا أرأيتم زيداً هل يأتينا أو أرأيتمك أيضاً ورأيتم زيداً أن يتيه هل يأتينا إذا كانت بمعنى أخبرني فيقال بالغاثة الثلاث وتأويل الكلام هل يأتينا لهؤلاء الذين يأتونه الأوثان والأصنام أخبروني أن جاءهم أي القوم عذاب الله كالذي جاءهم قبلكم من الأمم الذين هلك بعضهم بارجفة وبعضهم بالصاعقة أو جاءكم الساعة التي تشررون فيها من قبوركم وتبشرون لموقف القيامة أغير الله تدعون لكشف ما نزل بكم من البلاء أو إلى غيره من آلهتكم تفترهون لينجيكم مما نزل بكم من عظيم البلاء ان كنتم صادقين يقول ان

عليه وآله فقالوا ليس عندنا ذكره
كذبهم الله تعالى بقوله (الذين
اتيناهم الكذب يعرفونه) أي
يعرفون رسول الله بنعوته وحلاه
التي بته في الكذابين (كلامه رفون
أبناءهم) بالذنوب والخلي لا يخفون
عليهم ولا يشتبهون بغير آبائهم
(الذين خسروا أنفسهم) إما ببدل أو
بيان من الذين الادي ويكفون
المقصود وعيد المعادين منهم
والجاحدين وإمامية بدء الكلام
جملة مستأنفة شاملة لجميع
الجاحدين من أهل الكتاب ومن
المشركين والمراد بخسران النفس
الهلاك الدائم الذي يحصل لهم
بسبب الكفر وقيل ما من أحد إلا
وله منزلة في الجنة لأن من كفر
صارت منزلته إلى من أليم يكون قد
خسر نفسه وأخلاه بأن وزنت منزلته
غيره ثم بين سبب خسارتهم
مستفهم على سبيل الإنكار فقال
(ومن أظلم) وذلك أنهم جمعوا بين
أمرين متباينين إثبات الباطل وهو
الافتراء على الله وحجج الحق وهو
الكذب بآيات الله فمن الأول أن
المشركين كانوا يقولون للأصنام
إنهم شركاء الله والله أمرهم بذلك
وكانوا يقولون الملائكة بنات الله
وهؤلاء شفعاءنا عند الله واليهود
والنصارى كانوا يزعمون أن التوراة
والانجيل ناطقان بعدم النسخ وأنهم
أبناء الله وأحباءه وأن النار
لا تمسهم إلا أيام معدودة إلى غير
ذلك من مغترباتهم ومن الثاني
قدحهم في القرآن وفي صحة نبوة
محمد صلى الله عليه وآله (أنه لا يملح
الظالمون) الذين وضعوا الشيء في غير

كنتم محقين في دعواكم وزعمكم أن آلهتكم التي تدعونهم من دون الله تنفع أو تضر في قول
في تأويل قوله (بل إياه تدعون) يكشف ما تدعون إليه أن شاء وتسون ما تشركون (يقول
تعالى ذكره مكذباً بالهؤلاء العاديين به الأوثان ما أنتم أيها المشركون بالله الآلهة والانداد إن أنا كم
ذاب الله أو أنتم الساعة مستجيبين بشيء غير الله في حل مدة الهول النازل بكم من آلهة ووثن
وصنم بل تدعون هناك ربكم الذي خلقكم وبه تستغيثون ربه تفرعون دون كل شيء غيره
وكشف ما تدعون إليه يقول فيفرج عنكم عند استغاثتكم به وتضرعكم إليه عظيم البلاء النازل
بكم إن شاء أن يفرج ذلك عنكم لانه القادر على كل شيء ومالك كل شيء دون ما تدعونه إلهام
لأوثان والأصنام وتسون ما تشركون يقول وتسون حين يأتيكم عذاب الله أوتيتكم الساعة
بأهوالها ما تشركونه مع الله في عبادتكم إياه فتجعلونه له نداً من وثن وصنم وغير ذلك مما تعبدهونه
من دونه وتدعونه إلهام (القول في تأويل قوله) (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم
بالبأساء والضراء لعلمهم يتضرعون) يقول تعالى ذكره توعداً لهؤلاء العاديين به الأصنام
وتحذره أن يسلك بهم إلهام عبادوا في ضلالهم سبيل من سلك سبيلهم من الأمم قبلهم في تحصيل
الله عقوبته لهم في الدنيا وخير أتيه عن سنته في الدين خلوا بينهم من الأمم على منهاجهم من
تكذيب الرسل لقد أرسلنا إليهم نبياً يعني إلى جماعات وقرون من قبلك فأخذناهم بالبأساء
يقول فأمرناهم ونهناهم كذبوا ورسلاً فلو أنهم كانوا يسمعون أمراً نأمنهم بالبأساء وبالبأساء وهي
شدة الفقر والضيق في المعيشة والضراء وهي الأسقام والعمل العارضة في الأجسام وتزيد ذلك
بشواهد ووجوه أعرا به في سورة البقرة بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وقوله لعلمهم
يتضرعون يقول فعلنا ذلك بهم ليتضرعوا إلى ويخلصوا إلى العبادة ويفردوا رغبتهم إلى دون
غيري بالتذل منكم بالاطاعة والاستكانة منهم إلى بالانابة وفي الكلام محذوف قد استغنى عما دل
عليه الظاهر عن اظهارهم من قوله ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم وانما كان سبب أخذه
أيامهم تكذيبهم الرسل وخلافهم أمرهم لا إرسال الرسل إليهم وإذا كان ذلك كذلك فمعلوم أن معنى
الكلام ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلاً فكذبهم فأخذناهم بالبأساء والضرع هو التضرع من
الضرعة وهي الذلة والاستكانة (القول في تأويل قوله) (فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا أو لكان
قست قلوبهم من حين لهم أن يشيطان ما كانوا يعلون) وهذا إيضاح الكلام الذي فيه متروك استغنى
بدلالة الظاهر عن ذكر ما ترك وذلك أنه تعالى ذكره أخبر عن الأمم التي كذبت رسالها أنه أخذهم
بالبأساء والضراء ليتضرعوا ثم قال فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولم يخبر عما كان منهم من الفعل
عند أخذه إياهم بالبأساء والضرء ومعنى الكلام ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء
والضرء لعلمهم يتضرعون فلم يتضرعوا فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا ومعنى فلولا في هذا الموضع
فهو لا والعرب إذا أولت لولا اسم مرفوع جعلت ما بعده ما خبراً أو لها بالامرفقات فلولا أخول الزرتك
ولولا أبولك لضررتك وإذا أولتها فلا أولت لها ما جعلوها استغنى ما فاقوا لولا جئنا نكرمك
ولولا زرت أخاك فتزورك بمعنى هلا كما قال تعالى لولا أن تحثي إلى أجل قريب فأصدق وكذلك
تعمل بلوماً مثل فعلها بلولا فتأويل الكلام إذ فقه لا إذ جاءهم بأسنا عو لا الأمم المكذبة رسالها الذين
لم يتضرعوا عند أخذناهم بالبأساء والضرء تضرعوا واستكروا لهم وخضعوا لاطاعته فيصرف
رهم عنهم بأسه وهو عذابهم وقد بينا معنى البأس في غير هذا الموضع بما أغنى عن إعادته في هذا
الموضع ولكن قست قلوبهم يقول ولكن أقاموا على تكذيبهم رسالهم وأصروا إلى ذلك واستكبروا
عن أمر ربهم استهانة بعقاب الله واستخفافاً بعذابه وقساوة قلب منهم وزين لهم الشيطان ما كانوا

محذوف أي ويوم كذا كان كيت وكيت فترك ليلقي على الابهام الذي هو أدخل (١٢٣) في الوعيد ويحتمل أن يكون مفعول

واذ كرا أو معطوفاً على محذوف أي لا يفلح الظالمون في الدنيا ويوم الخسر (أي شركوا في) الله تكم التي جعلتموهم شركاء (الذين كنتم ترعون) هم شركاء محذوف المفعولان والمقصود من هذا الاستفهام التقرير والتبكيك ويجوز أن يشاهدوهم الآنهم هم حيث لم يفعلوهم فكانهم غيب عنهم ويجوز أن يحال بينهم وبين آلهتهم وقت التوبيع ليعقدوهم في الساعة التي علقوا بهم الرجاء فيها فتزداد حسرتهم ويحتمل أن يقال أين شفاعتهم لم لكم وانفعاكم هم وانعرض من جميع الوجوه وأن يتقرر في نفوسهم أن الذي يظنونه أيوس منه فيصير ذلك تنبيه لهم في الدنيا على فساد هذه الطريقة (ثم لم تكن فتنةهم) من قرأ بأرفع على أنه اسم كان الحبيب (الأن قالوا) والتقدير شيئاً الآن قالوا ومن قرأ بالنصب مع نذكير يكن فبعكس ما قلنا والتقدير شيء الآن قالوا وأما مع تأنيت يكن فلو قوع الخبر مؤنثا لقولهم من كانت أمك أو بتأويل مقاتلهم قال الواحدى الاختيار فراءة من قرأ بالنصب لأن أن إذا وصلت بالفعل لم توصف تأشبهت بامتداع بصفتها المضمر وكما أن المضمر والمظهر إذا اجتمعا كقولك ان كنت القاسم كان جعل المضمر اسماً أولى من جعله خبراً فكذلك ههنا قال الزجاج تأويل هذه الآية حسن في اللغة لا يعرفه إلا من وقف على معنى كلام العرب وذلك أنه تعالى بين كون المشركين مفتونين بشركهم ثم إن الكين في حبه نذ كر أن عاقبة كفرهم الذي لزموه أعمارهم وقاتلوا عليه وافتخروا به وقالوا إنه دين أبائنا ثم إن الجحود والتبرؤ منه والخلف على عدم التدين به

ومثاله أن ترى إنسانا يحب شخصا مذموم (١٣٤) الطريقة فإذا وقع في محنة بسببه برأ منه فيقال له ما كانت محبتك أي عاقبة

محبتك لفلان الآن تبرأت منه وتركت فعله هذا فنتهم من شرهم في الدنيا كما يفسرها ابن عباس ولكن لا بد من تقديره مضاف وهو العاقبة ويجوز أن يراد بهم لم يكن جوابهم إلا أن قالوا فسمى فنتة لأنه كذب قال القاضي بيان الحب، وأبو بكر أن أهل النقيض لا يجوز إقدامهم على الكذب لأنهم يعرفون الله تعالى بالاضطرار فيكونون ملحقين إلى قوله القبيح وكيف لا وإنهم يعاونون ذلك لا يرويه منهم حيث لا يستعيدون بذلك الزيادة المقتضا والغضب من الله تعالى عليهم ولا يجوز أن يقال إنهم لم يعاونوا القيامة اختل عقولهم واضطربت فلهذا قالوا الكذب أو أنهم نسوا كونهم مشركين في الدنيا لأنه لا يليق بملكته تعالى أن يؤمنهم ثم يحكي عنهم ما يجري مجرى الاعتذار عند احتلال عقولهم ولا أن يحجزوا نسيان أمر كان عليه الشخص مدة من السفاهة وأيضا أنهم لو كذبوا في موقف القيامة ثم لم يوافق ذلك الكذب لكانوا قد أقدموا على نوعين من القبيح فإن عوقبوا على ذلك صارت الآخرة دارا للكلية وإن لم يعاقبوا كان إذنا من الله تعالى في ارتكاب الذنوب وكلاهما محال فإذا الوجه في الآية أن يقال إن القوم كانوا يعتقدون في أنفسهم وظنونهم أنهم موحدون فأجابوا بقولهم (والله ربنا ما كنا مشركين) أي في اعتقادنا وظنوننا على هذا فيكونون صادقين فيما أخبروا عنه لأنهم كانوا غير مشركين عند أنفسهم فيجب تأويل قوله تعالى (انظر كيف كذبوا على أنفسهم) بأن المراد كذبهم في دار الدنيا كقولهم أنهم

أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أخذناهم بغتة قال يا أيها آمين وأما قوله فإذا هم مبلسون فإنه لا يكون منقطعة حججهم نادمون على ما ملف منهم من تكذيبهم رسولهم كذا في حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فإذا هم مبلسون قال فإذا هم مهلكون بتغير حالهم حديثي الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا شيخ عن مجاهد فإذا هم مبلسون قال فإذا هم مهلكون حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فإذا هم مبلسون قال المبلس الذي قد نزل به الشر الذي لا يدفعه والمبلس أشد من المستكين وقرأنا في السجدة نزل بهم وما ينضربون وكان أول مرة فيه معاتبة وتقية وقرأ قول الله أخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون فلولا إذا جاءهم أسنانهم عواحي باع وزين لهم الشيطان ما كانوا يملكون ثم جاء أمر ليس فيه تقية وقرأ حتى إذا فرحوا بما آتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون بما أمر ليس فيه تقية وكان الأول لو أنهم تضرعوا كشف عنهم حديثي سعيد بن عمرو السكوني قال ثنا بقيق بن الوليد عن أبي شريح ضبار بن مالك عن أبي الصلت عن (١) حرمله أبي عبد الرحمن عن عتبة بن مسلم عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأيت الله يعطي عبده في دنياه ما هو مستدراج ثم تلا هذه الآية فلما نسوا ما ذكروا به إلى قوله والحمد لله رب العالمين وحديث هذا الحديث عن محمد بن حرب عن ابن الهيثم عن عتبة بن مسلم عن عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيت الله تعالى يعطي العباد ما يذلون على معاصيهم أيا فاعلموا ذلك استدراج منهم ثم تلا فلما نسوا ما ذكروا به فحسبنا عليهم أبواب كل شيء الآية وأصل الأبلas في كلام العرب عند بعضهم الحزن على الشيء والندم عليه وعند بعضهم انقطاع الحجة والسكوت عند انقطاع الحجة وعند بعضهم الخشوع وقالوا هو الخذل المتروكة ومنه قول العجاج

يا صاح هل تعرف رسما كرسا * قال نعم أعرفه وأبلسا

فتأويل قوله وأبلسا عند الذين زعموا أن الأبلas انقطاع الحجة والسكوت عند بمعنى أنه لم يحجر جوابا وتأويله الآخرون بمعنى الخشوع وترك أهل أيامه مقيما بمكانه والآخرون بمعنى الحزن والندم يقال منه أبلs الرجل أبلسا ومنه قيل لأبلis أبلis في القول في تأويل قوله (فقطعت دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) يعني تعالى ذكره بقوله فقطعت دابر القوم الذين ظلموا فالتأويل القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وخالقوا أمره عن آخرهم فلم يترك منهم أحد إلا أهلك بغتة إذا جاءهم عذاب الله وبخو الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي فقطعت دابر القوم الذين ظلموا يقول فقطعت أصل الذين ظلموا حديثي يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فقطعت دابر القوم الذين ظلموا قال استوصوا دابر القوم الذي يدبرهم وهو الذي يكون في أديارهم وآخرهم يقال في الكلام قد دبر القوم فلان يدبرهم دبرا ودورا إذا كان آخرهم ومنه قول أمية

فأهلكوا دبرا دبرا حص دابرهم * فما استطاعوا له صرفا ولا انتصروا

والحمد لله رب العالمين يقولون والثناء الكامل والثناء كرات الله رب العالمين على أنعمائه على رسوله وأهل طاعته بأنهم استجيب لهم على ما خالفهم من أهل الكفر وتحقيق عدتهم ما وعدهم على

(١) هو حرمله بن عمران وكتبته أبو حفص انظر الخلاصة

كفرهم بالله وتكذيبهم رساله من نعم الله وعاجل عذابه في القول في تأويل قوله (لأرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من الله غير الله يأتيكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العاديين في الأوثان والأصنام المكذبين بل أرايتم أيها المشركون بالله غيره ان أصمكم الله فذهب بأسماعكم وأبصاركم فذهب بأبصاركم وختم على قلوبكم فطمس علمهم واحتج لا تفقهوا وقولا لا تبصروا والسمعة ولا تفقهوا وما فهموا أي إلى غير الله الذي له عبادة كل عباد يأتيكم به يقول برذعنكم اذهب الله به منكم من الاسماع والأبصار والأفهام فتعبدوه أو تشركوه في عبادة ربكم الذي يقدر على ذهابه بذلك منكم وعلى رده عليكم اذ شاء وهذا من الله تعالى تعليم نبيه الحجة على المشركين به يقول له قل لهم ان الذين تعبدونهم من دون الله لا يعدلون لكم خيرا ولا نفعا وانما يستحق العبادة عليكم من كان يسده انضر والنعمة والتبسط القادر على كل ما أراد لا العاجز الذي لا يقدر على شيء ثم قال تعالى اية محمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف نصرف الآيات يقول انظر كيف نتابع عليهم الخبيث ونضرب لهم الأمثال ولعبر ليعتبروا ويؤذروا فيمنعوا ثم هم يصدفون يقول ثم هم مع متابعتهم لعلهم الخبيث وتبيننا اياهم بالعبر عن الأكار والاعتبار يعرضون يقال منه صدف فلان غنى بوجهه فهو يصدف صدرفا وصدفا أي عدل وأعرض ومنه قول ابن الرقاع اذا ذكرن حديثا قلن أحسنه * وعن عن كل سؤيتي صدف

(وقال لبيد)

يروى قوامح قبل الليل صادفة * أشباه جن عليها الريط والأزر

فان قال قائل وكيف قيل من الله غير الله يأتيكم به فوجد الهاء وقد مضى الذ كر قبل بالجمع فقال أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم قيل جائز ان تكون الهاء عائدة على السمع فتكون موحدة لتوحيد السمع وجائز ان تكون معنيها من الله غير الله يأتيكم بها أخذ منكم من السمع والأبصار والأفئدة فتكون موحدة لتوحيد ما والعرب تفعل ذلك اذا كنت عن الأفعال وحدت الكناية وان كثرا ما يكتبها عنه من الافايل كقولهم إقبالاً وإدباراً يعجني وقد قيل ان الهاء التي في كذبة عن الهدى وبما قننا في تأويل قوله يصدفون قال أهل التأويل ذكرن قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله يصدفون قال يعرضون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يصدفون قال يعدلون حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله نصرف الآيات ثم هم يصدفون قال يعرضون عنها حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم هم يصدفون قال يصدون في القول في تأويل قوله (لأرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من الله غير الله يأتيكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العاديين برهم الأوثان المكذبين بأنك لي رسول الإيم أخبروني ان أنا كم عذاب الله وعقابه على ما تشركون به ما تشركون من الأوثان والأنداد وتكذيبكم إياي به الذي قد عاينتم من البرهان على حقيقة قولي بغيته يقول بخاء على غرة لا تشعرون أوجهة يقول أو أنا كم عذاب الله وأنتم تعايونونه وتتظرون إليه هل يهلك الا القوم الظالمون يقول هل سئل الله منا ومنكم الامن

في الآخرة (ما كانوا يفترون) أي يفترعون الهيتهم وشفاعتهم والحاصل ان الآية سبقت لبيان تضاد حالهم في الدنيا وفي الآخرة بالكذب وبالصدق ولكن حيث لا ينفعهم الصدق لان الصدق في الآخرة انما يعتبر اذا كان مقرونا بالصدق في الدنيا هذا جملة كلام القاضيين (١) قال جمهور المفسرين ان قول القائل المراد ما كنا مشركين في اعتقادنا وكيف كذبوا إلى أنفسهم في الدنيا مخالفة الطاهر وان الكفار قد يكذبون في النيام لقوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعا فيخلفون إلى قوله ألا انهم هم الكاذبون ولو سلم انهم لا يكذبون تعدا الا أن الممتحن ينطق بما ينفعه وبما لا ينفعه حيرة ودهشا ألا تراهم يقولون ربنا أخرجنا منها وقد آبقنوا بالخلود وقالوا يا مالك لنقص علمنا ربك وقد عوا أنه لا يقضى علمهم واختلال عقولهم حال ما يتكلمون به هذا الكلام لا يمنع كمال عقلهم في سائر الأوقات في التأويل ما في الكون سوى الله لا داع ولا محجب فلهذا يسأل ومحجب قبل لمن ما في السموات ولأرض قل لله وله ما سكن في ليل البشرية إلى التمتع الحيوانية وفي نهارة روحانية إلى المواهب الربانية وهو السميع أنين من سكن اليه العلم بمخمين من اشتاق الله قل أغير الله أخذ اليوم ولما وقد اتخذني الله في الأزل حبيباً فاطر سموات القلوب على محبته وطر أرض انفسوس على عبوديته وهو يطعم أرواح العارفين طام المشاهدات ويسقيهم كؤس المكاشفات ولا يطعم لانه لا يحتاج إلى قبول الفيض من أول من أسلم لاني خلصت من حبس

الوجود بالكيفية وحده ولهذا يقول هو وقت الاستئصال عن مقام التوحيد من يصرف عنه عذاب الشرك يوم قذر الشرك لأفوام والتوحيد لأفوام وان عسل الله بضران دائرة أزيلته متصلة بدائرة أبدية وكل نقطة من الدائرة تصلح للبداهة والنهاية فكل ما صدر منه فأن انتهى إليه وهو القاهر فوق عباده قهر الكفار عبرت القلوب ففضلوا في ظلمات الطبيعة وقهر نفوس المؤمنين بأنوار الشريعة فخرجوا من ظلمات الطبيعة وقهر قلوب المحبين بالذغات الأشواق إلى يوم التلاق وقهر أراح البديقين بسطوات الجلال في أوقات الوصال وهو الحكيم فيما يقهره فلا يخجل من حكمة الخبير عن يستأهل كل صنف من قهره فيقهره به الله أكبر شهادة لأنه محيط بجميعات الأشياء ولا يحيط به شيء من الأشياء ومن بلغ القرآن ووقف على حقائقه ويقول للشركيين أنكم لتشهدون الذين آتيناهم الكتاب يعني العلماء بالقرآن يعرفون الله وألله وفيه إشارة إلى أن الآباء قد تحقق عندهم أنهم مصادر الأبناء فكذلك أهل المعرفة قد تحقق عندهم أن الله مصدر جميع الأشياء الذين خسروا أنفسهم بافساد الاستعداد الفطري ويوم يحشرهم جميعا يعني أهل المعرفة والذكورة أين شركاؤكم من الهوى والدنيا كذبوا كذبوا أنفسهم في القيامة لأنهم أعين في الدنيا ومن كان في هذه من يستمع في الآخرة أعين ومنهم من يسمع في الآخرة أعين ومنهم من يسمع في الآخرة أعين ومنهم من يسمع في الآخرة أعين

(١٢٦) الانبياء نفسى نفسى وأقول أمى أمى ان عصبت ربي برؤية الغير عذاب يوم عظيم

كان يعبد غير من يستحق علينا العباداة وترك عباداة من يستحق علينا العباداة وقد بينا معنى الجهرة في غير هذا الموضع عما أغنى عن اعدته وأنهم من لاجهار وهو اظهار الشيء للعين كما حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد جهره قال وهم ينظرون حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل أرايتكم ان أتاكم عذاب الله بغتة فجأة آمنين أوجهرة وهم يتقردن في القول في تأويل قوله (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يقول تعالى ذكره وما نرسل رسلا الا ببشارة أهل الطاعة لنا بالجنة والفوز للمبين يوم القيامة جزاء منالهم على طاعتنا وبانذار من عصانا وخالف أمرنا عقوبتنا يا به على معصيتنا يوم القيامة جزاءنا على معصيتنا انعذر اليه في ذلك ان هلك عن بينة فمن آمن وأصلح يقول فن صدق من أرسلنا اليه من رسلا انذارهم اياه وقبل منهم ما جأؤ به من عند الله وعمل صالحا في الدنيا فلا خوف عليهم عند قدومهم على ربهم من عقابه وعذابه الذي أعده الله لأعدائه وأهل معاصيه ولا هم يحزنون عند ذلك على ما خلفوا ورأهم في الدنيا (والذين كذبوا بآياتنا عيسهم لعذاب عما كانوا يفسقون) يقول تعالى ذكره وأما الذين كذبوا بآياتنا عيسهم من رسلا وخالفوا أمرنا نذرهم اذ فاقوا حجتنا منهم يما نذرهم عذابنا وعقابنا على تكذيبهم ما كذبوا به من حججنا عما كانوا يفسقون يقول عما كانوا يكذبون وكان ابن زيد يقول كل فسق في القرآن فعنه الكذب حدثني بذلك يونس قال أخبرنا ابن وهب عنه (ق) القول في تأويل قوله (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم انى ملك إن أتبع الا ما يوحى الى قل هل يستوى الأعمى والبصير أفلا تتفكرون) يقول تعالى ذكره قل لهؤلاء المشركين نذرت لست أقول لكم انى الرب الذى له خزائن السموات والأرض وأعلم غيوب الأشياء الخفية التى لا يعلمها الا الرب الذى لا يخفى عليه شيء فكم كذبوني فيما أقول من ذلك لأنه لا ينبغي أن يكون ربنا الا من له ملك كل شيء وبه كل شيء ومن لا يخفى عليه شيء وذلك هو الله الذى لا اله غيره ولا أقول لكم انى ملك لأنه لا ينبغي لملك أن يكون ظاهرا بصورته لأبصار البشر في الدنيا فتجحدوا ما أقول لكم من ذلك ان أتبع الا ما يوحى الى يقول قل لهم ما أتبع فيما أقول لكم وأدعوكم اليه الا وحي الله الذى يوحى الى وتزيله الذى ينزل على تأمضى لوحه وأمر لأمره وتدأتكم بالخير الناطعة من الله عذركم على صحة قولى في ذلك وايس الذى أقول من ذلك عنكم في عقولكم ولا مستحيل كونه بل ذلك مع وجود البرهان على حقيقة نفسه هو الحكمة البالغة فواجه انكاركم ذلك وذلك تنبيه من الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على موضع حجه على منكري نبوته من مشركي قومه قل هل يستوى الأعمى والبصير يقول تعالى ذكره قل يا محمد لهم هل يستوى الأعمى عن الحق والبصير والأعمى هو الكافر الذى قد عصى عن حجج الله فلا يتبها فيتبعها والبصير المؤمن الذى قد أبصر آيات الله وحججه فاقصدى بها واستضاء بضياها أفلا تتفكرون يقول لهؤلاء الذين كذبوا بآيات الله أفلا تتفكرون فيما أحجج عليكم به أيها القوم من هذه الحجج فقلوا صحة ما أقول وأدعوكم اليه من فساد ما أنتم عليه مقيمون من اشراك الأوثان والأنداد بالله ربكم وتكذيبكم إياي مع ظهور حجج صدق لا عينكم فندعوها ما أنتم عليه من الكفر مقيمون الى ما أدعوكم اليه من الإيمان الذى به تنوزون وبخو الذى ناسى تأويل ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد

هذا الأساطير الأولين وهم ينهون عنه ويثأرون عنه وان يهلكون لانفسهم (١٢٧) وما يشعرون ولوترى اذ وقفوا على النار فقالوا

بالتنازذ ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا لعاد والمسانم واعنده وانهم لكاذبون وقالوا ان هي الاحياء الدنيا وما نحن بعبودين ولوترى اذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون قد خسروا الذين كذبوا بالقضاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا احسن تنصا على ما فرطنا فيها وهم يعلمون اوزارهم على ظهورهم الاساء ما يزررون وما الحياء الدنيا الالعاب والهوى والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا واوذوا حتى اناهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين وان كان كبير عليك اعراضهم فان استطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو سما في السماء فتنهم بآية ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين انما يستجيب الذين يسمعون والموتى بيعنهم الله ثم اليه يرجعون وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل ان الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكرمهم لا يعلمون القرآن ولا نكذب ونكون بالنصب فيهما حرة وحفص ويعقوب واثق ابن عامر في ونكون السابقون بالرفع ولدار الآخرة بالاضافة ابن عامر بتأويل الساعة الآخرة السابقون بتعريف الدار ورفع الآخرة على الوصفية يكذبونك بالتخفيف من أكذبه اذا

في قول الله تعالى قل هل يستوى الأعمى والبصير قال الضال والمهتدي حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة في قوله قل هل يستوى الأعمى والبصير الآية قال الأعمى الكافر الذي فدعى عن حق الله وأمره ربه عليه والبصير المؤمن الذي أبصر بصيرا نافعا فوجد الله وحده وعمل بطاعة ربه وانتفع بما آتاه الله في القول في تأويل قوله (وأندره الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لهم يتقون) يقول تعالى ذكره انبياء محمد صلى الله عليه وسلم وأندري يا محمد بالقرآن الذي أنزلناه إليك انقوم الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم علماء منهم بأن ذلك كائن فيهم صدقون بوعد الله ووعدهم عاملون بما يرضى الله داعون في السعي فيما ينقذهم من عذاب الله ليس لهم من دونه ولي أي ليس لهم من عذاب الله ان عذبهم ولي ينصرهم فيستنقذهم منه ولا شفيع يشفع لهم عند الله تعالى فيخلصهم من عقابه لعلمهم يتقون يقول أنذرهم كي يتقوا الله في أنفسهم فيطيعوا ربهم ويعملوا لمعادهم ويحذروا خطيئتهم باجتنب معاصيه وقيل وأندره الذين يخافون أن يحشروا ومعناه يعاونونهم يحشرون فوضعت المخافة موضع العلم لأن خوفهم كان من أجل علمهم بوقوع ذلك وجوده من غير شك منهم في ذلك وهذا أمر من الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بتعليم أصحابه ما أنزل الله اليه من وحيمه وتذكيرهم والافبال عليهم بالانذار وصدده عن المشركين به بعد الانذار بهم وبعد إقامة الحجج عليهم حتى يكون الله هو الحاكم في أمرهم بما يشاء من الحكم فيهم في القول في تأويل قوله (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين) ذكر أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبب جماعة من ضعفاء المسلمين قال المشركون له لو طردت هؤلاء عندك لغشيناك وحضرنا مجلسك ذكر الرواية بذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا أبو زيد عن أشعث عن كردوس النخعي عن ابن مسعود قال قال الملائكة من قريش للنبي صلى الله عليه وسلم لم ونده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فتناولوا يداهم وضيت بهم هؤلاء من قومك هؤلاء الذين من الله عليهم من ينسأ نحن نكون نعال هؤلاء اطردهم عندك فلعلا طردتهم أن نكفهم فبزلت هذه الآية ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وكذلك فتدبرهم ببعض الى آخر الآية حدثنا جرير عن أشعث عن كردوس النخعي عن عبد الله قال قال الملائكة من قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر نحوه حدثني أبو السائب قال ثنا حفص بن غياث عن أشعث عن كردوس عن ابن عباس قال مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ملا من قريش ثم ذكر نحوه حدثني الحسين بن عمرو بن محمد العنقري قال ثنا أبي قال ثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدى وكان قارئ الأزد عن أبي الكنود عن خباب في قول الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الى قوله فتكون من الظالمين قال جاء الأقرع بن حابس التيمي وعيينة بن حصن الغزاري فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم قاعدا مع بلال وصهيب وعمار وخباب في أناس من ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقر وجههم فأتوه فقالوا اننا نحب أن نجعل لنا منك مجلسا تعرف لنا العرب به فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنستحي أن نرانا العرب مع هؤلاء الأعباد فادأ نحن جشاك فأقهم عنا فاذن لنا فرغنا فاعدمهم ان شئت قال نعم قالوا فاك كتب لنا عليك بذلك كتابا قال فدعا بالحيصة ودعا عليا ليكتب قال ونحن فعود في ناحية انزل جبريل بهذه الآية ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي تعقلون بشاء الخطاب أبو جعفر ونافع وابن ذكوان وسهل ويعقوب وحفص وكذلك في الاعراف

كثير الوقوف وقرا ط بها
ط الأولين ه وينأون عنه ج
لا ابتداء النفي مع واو العطف وما
يشعرون ه من المؤمنين ه
من قبل ط لكاذبون ه
بمعونين ه ربههم ط بالحق
ط وربنا ط تكفرون ه
بلقاء الله ط لأن حتى لا ابتداء
فيها لا لأن الواو للحال على ظهوره
ط يزرون ه وهو ط يتقون
ه تعقلون ه يجحدون ه
نصرنا ج لانهطاع النظم مع
اتحاد المقصود لكلمات الله كذلك
المرسلين ه بآية ط من
الجاهلين ه يسمعون ه
يرجعون ه من ربه ط لا يعلمون
ه التفسير لما بين أحوال
الكفار في الآخرة أتبعه بعض
أسباب ذلك فقال (ومنها من يستمع
اليل) قال ابن عباس حضر عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو
سفیان والوليد بن المغيرة والنضر
ابن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة
وأمية وأبي ابن خلف واسمعوها الى
حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقالوا للنضر ما تقول في محمد
فقال ما أدري ما يقول الا اني أرى
تحريرك شفيعه يتكلم بشئ وما
يقول الأساطير الأولين مثل
ما كنت أحدثكم عن الثرون
الماضية وكان النضر كثير
الحديث عن الثرون الأولى وكان
يحدث قرشاً فيستلحقون
حديثه فتزات الآية والأكنة
جميع فكان وهو كل ما دق شأؤسته
من الأغطية والفعل ومنه أ كنت
و كنت وأن يفقهوه مفعول
لأجله أي كراهة فقههم والوقر النفل في الأذان والتركيب يدور على النفل ومنه الوقر بالكسر الحلق والوقار الحلق

يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ فتطردهم فتكون
من الظالمين ثم قال وكذلك فتتابع بعضهم بعضاً يقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله
بأعلم بالشاكرين ثم قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه
الرحمة فالتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحيفة من يده ثم دعانا فآتيناه وهو يتول سلام عليكم
كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نعدده معه فإذا أرد أن يقوم قام وتر كذا نزل الله تعالى واصبر
نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم ثم تريد
الحياة الدنيا قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعدهم عن الغداة فاذ بلغ الساعة التي يقوم فيها
فتناوثر كئنه حتى يقوم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط
عن السدي عن أبي سعيد الأزدى عن أبي الكنود عن خباب بن الأرت بنحو حديث الحسين
ابن عمرو الأند قال في حديثه فلما رأوهم حوله نفر وهم فأنوهم فلوأوه وقال أيضاً فتكون من
الظالمين ثم ذكر الأقرع وصاحبه فقال وكذلك فتتابع بعضهم بعضاً يقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا
وهو يقول سلام عليكم فدوننا منه يومئذ حتى وضعنا ركبنا على ركبته وسائر الحديث نحوه
حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة و **حدثنا** محمد بن
عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة والكلبي أن ناساً من كفار قريش قاروا لابي
صلى الله عليه وسلم ان سرك أن تبعك فاردعنا فلاناً فلاناً من ضعفاء المسلمين فقال الله تعالى
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا
سعيد عن قتادة قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الى قوله وكذلك فتتابع بعضهم
بعضاً الآية قال وقد قال قائلون من الناس لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد إن سرك أن تبعك
فاطردعنا فلاناً فلاناً ناس كانوا دونهم في الدنيا اذ راعهم المشركون فأنزل الله تعالى هذه الآية الى
آخرها **حدثني** محمد بن عمر قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد
ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي بلال وابن أم عبد كانا يجالسان محمد صلى الله عليه
وسلم فقامت قريش محقرتهم والولاهما وأما لهما جالساً ففهم عن طردهم حتى قوله أليس الله
بأعلم بالشاكرين قال قل سلام عليكم فيما بين ذلك في هذا **حدثني** المثني قال ثنا أبو حذيفة
قال ثنا سفیان عن المقدم بن شريح عن أبيه قال قال سعيد نزلت هذه الآية في ستة من أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابن مسعود قال كنا نسبق الى النبي صلى الله عليه وسلم ونذونومه ونسمع
منه فتالت قريش يدني هؤلاء دوننا فنزلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن عكرمة في قوله وأذرب الذين
يخافون أن يحشروا الى ربهم الآية قال جاء عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي
والحرث بن نوفل وقرطبة بن عبد عمرو بن نوفل في أشرف من بني عبد مناف من الكفار الى أبي
طالب فقالوا يا أبا طالب لو أن ابن أخيك يطرد عنه موالينا وحلفاءنا فأتاهم عبيدنا وعسناؤنا
كان أعظم في صدورنا وأطوع له عدنا وأدنى لاتباعنا يا أبا عبد الله قال فأتى أبو طالب
النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كوه به فقال عمر بن الخطاب لو فعلت ذلك حتى تنظر ما الذي
يريدون والام يصيرون من قواهم فأنزل الله تعالى هذه الآية وأذرب الذين يخافون أن يحشروا
الى ربهم أليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون وجهه الى قوله أليس الله بأعلم بالشاكرين قال وكانوا بلالاً وعمار بن ياسر وسالم
مولى أبي حذيفة وصبيحا مولى أسيد ومن الحلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو ومسعود

وفي الآية دلالة على أن الله تعالى هو الذي يصرف عن الإيمان ويحول بين المرء وبين قلبه وقالت المعتزلة لا يمكن إجراؤها على ظاهرها
والا كان فيها حجة للكفار ولانه يكون تكليفا للعاجز ولم يتوجه ذمهم في قولهم وقالوا فلو بنا غلف فلا بد من التأويل وذلك من وجوه الاول
قال الجبائي ان القوم كانوا يسمعون لقراءة الرسول ليتوسلوا بسماع قراءته الى مكانه بالليل فيقصده وقتله وايداعه فكان الله تعالى يلقى على
قلوبهم النوم والغفلة وعلى آذانهم الثقل وزيف (١٣٩) بأن المراد لو كان ذلك لا قيل أن يسمعه ويبدل أن يفقهه وهو بأن

قوله وان يروا كل آية أى كل دليل
وحجة لا يؤمنوا بها الا يناسبه الثاني
أن المكلف الذي علم الله تعالى أنه
لا يؤمن وأنه عوت على الكفر يسم
قلبه بعلامة مخصوصة لتستدل
بالملائكة برؤيتها فلا يبعد تسمية
تلك العلامة بالكنان مع أنها في
نفسها ليست بمنفعة عن الإيمان
الثالث يقال انه جبل على كذا اذا
كان مصرا عليه وذلك على جهة
التشبيه الرابع لما منعهم الاطاف
التي تصلح أن تفعل بالمهتدين
وفوض أمورهم الى أنفسهم لم يبعد
أن يضيف ذلك الى نفسه الخامس
أن هذا حكاية قولهم في آذاننا وقر
ومن بيننا وبينك حجاب وعورضت
هذه الأدلة بالعلم والداعي وذلك
أن الله تعالى علم من الكافر أنه لا يؤمن
وخلاف علمه محال وأنه سبحانه هو
الذي خلق فيهم داعية الكفر
ومع وجود تلك الداعية يستحيل
الإيمان فهو المعنى بالكنان
وتحقيق المسئلة تقدم في أول
سورة البقرة في قوله ختم الله على
قلوبهم والافراد في يستمع والجمع
في قلوبهم اعتبار اللفظ من تارة
ولمعناه أخرى (حتى اذا جاؤك) هي
حتى المبتدأة التي يقع بعدها الجمل
كقوله حتى ما دجلة أشكل *
والجمله ههنا مجموع الشرط والجزاء

ابن القاري وواقدين عبد الله الحنظلي وعمرو بن عبد عمرو وذو الشمالين ومرو بن أبي مرثد وأبو
مرثد من غنى حليف حمزة بن عبد المطلب وأشباههم من الخلفاء ونزلت في أئمة الكفر - رمن
قريش والموالي والخلفاء وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا الآية
فلما نزلت أقبل عمر بن الخطاب فاعتذر من مقالته فأنزل الله تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون
بآياتنا فقل سلام عليكم الآية **حدثني** يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال
ابن زيد قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم اني أستحي من الله أن يراني مع سلمان وبلال وذوهم -
فاطردهم عنك وجالس فلانا وفلانا قال فنزل القرآن ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي يريدون وجههم فقرأ حتى بلغ فتكون من الظالمين ما بينك وبين أن تكون من
الظالمين الا أن تطردهم ثم قال وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا
أليس الله بأعلم بالشاكرين ثم قال وهؤلاء الذين أمروك أن تطردهم فأبلغهم مني السلام
وبشرهم وأخبرهم أني قد غفرت لهم وقرأ واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم
كتب ربكم على نفسه الرحمة فقرأ حتى بلغ وكذلك تفصل الآيات ولتسقين سبيل المجرمين
قال لتعرفها * واختلف أهل التأويل في الدعاء الذي كان هؤلاء الرهط الذين نهى الله نبيه
صلى الله عليه وسلم عن طردهم يدعون ربهم به فقال بعضهم هي الصلوات الخمس ذكر من قال
ذلك **حدثنا** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يعني يعبدون ربهم -
بالغداة والعشي يعني الصلوات المكتوبة **حدثنا** المتني قال ثنا الحاج بن المنهال قال ثنا
حماد عن أبي حمزة عن ابراهيم في قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه قال هي الصلوات
الخمس الفرائض ولو كان يقول القصاص ذلك من لم يجلس اليهم **حدثنا** هناد بن السرى وابن
وكيع قال ثنا ابن فضيل عن الأعمش عن ابراهيم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه قال هي الصلاة **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي
نجيح عن مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الصلاة المفروضة الصبح والعصر
حدثني موسى بن عبد الرحمن الكندي قال ثنا حسن الجعفي قال أخبرني حمزة بن المغيرة عن
حمزة بن عيسى قال دخلت على الحسن فسأله فقلت يا أبا سعيد أرايت قول الله واصبر نفسك مع
الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي أهم هؤلاء القصاص قال لا ولكنهم المحافظون على الصلوات
في الجماعة **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** الحرث قال
ثنا الحسين قال ثنا ورقاء جميعا عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله الذين يدعون ربهم -
بالغداة والعشي قال الصلاة المكتوبة **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال
أخبرنا عبيد قال سمعت الفضالك يقول في قوله يدعون ربهم بالغداة والعشي قال يعبدون ربهم -

(١٧ - ابن جرير - سابع) أعني قوله اذا جاؤك يقول ويجادلونك في موضع الحال ويجوز أن تكون حتى جارة أى حتى وقت
مجيئهم ويجادلونك حال بحاله ويقول نفسه ليه والمعنى أنه بلغ تكذيبهم الآيات الى حالة الجادلة ثم فسر الجدل بأنهم يقولون (ان هذا لا
أساطير الا ولين) وأصل السطر هو أن يجعل شيئا متدا مؤلفا في صف ومنه سطر الكتاب وسطر من نخيل وجمعه أسطار وجمع الجمع أساطير
وقال الزمخشري واحد الاساطير أسطورة كأحاديث وأحدوته وقال أبو زيد لا واحد له كعباديد قال ابن عباس معناه أحاديث الاول

التي كانوا يسطرونها أي يكتبونها ومن فسر الاساطير بالخرافات والترهات نظر الى أن الأغلب هو أن لا يكون فيها فائدة معتبرة كحديث دسقم وغيره فذلك معنى وليس بتفسير ثم ان غرض القوم من هذا القول هو القدح في كون القرآن مجيذا كما أن الكتب المشتملة على الاخبار والقصص ليست بمعجزة والجواب أن هذا مقرر بالتجدي وقد عجزوا عن آخرهم دون تلك فظهر الفرق ثم أكد قطعهم في القرآن بقوله (وهم ينون عنه) قال محمد بن الحنفية وابن عباس (١٣٠) في رواية والسدي والنخعي عن القرآن وتدبر والاستماع

له (وينون عنه) والنأي البعد نأيت ونأيت عنه وناء الرجل اذا بعد لغة في نأي وجهه على القلب لأن المصدر لم ينجى الا على النأي وقيل الضمير الرسول والمراد النبي عن اتباعه والتصديق بنبوته جمعوا بين قبيحين النأي والنهي فضلوا وأضلوا وعن عطاء ومقاتل عن ابن عباس أنهم نأوا في أبي طالب كان ينهي المشركين أن يؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وينبأ عنه عما جاء به روى أن قرشا اجتمعوا الى أبي طالب يريدون سؤا بالنبي صلى الله عليه وآله فقال أبو طالب والله لن يصلوا اليك معهم

حتى أوسد في التراب دفينا فاصدع بأمرك ما علمت غضاضة وابشروا بذلك منكم عيونا وعرضت ديننا لمخالفة أنه

من خير أديان البرية ديننا ودعوتني وزعمت أنك ناصحي ولقد صدقت وكنت ثم أمينا لولا الملامة أو حذارى سبة

لوجدتني سمحاً بذلك مبينا وضعفت هذه الرواية بقوله (ان يهلكون الا أنفسهم) يعني بما تقدم ذكره ولكن النهي عن أذيته حسن لا يوجب الهلاك ويمكن أن يجاب بأن الذم توجه على الهيئة الاجتماعية الحاصلة من النهي مع

بالغداة والعشي يعني الصلاة المفروضة حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي هما الصلاتان صلاة الصبح وصلاة العصر حديثا ابن البرقي قال ثنا ابن أبي مريم قال ثنا يحيى بن أيوب قال ثنا محمد بن عثمان عن نافع عن عبد الله بن عمر في هذه الآية واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية أنهم الذين يشهدون الصلوات المكتوبة حديثا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد وابراهيم واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قالوا الصلوات الخمس حديثا ابن بشار قال ثنا يحيى عن سفيان عن منصور عن مجاهد مثله حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن مجاهد ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال المصلين المؤمنين بلال وابن أم عبد الله قال ابن جريح وأخبرني عبد الله بن كثير عن مجاهد قال صليت الصبح مع سعيد بن المسيب فلما سلم الإمام ابتدر الناس القاص فقال سعيد ما أسرهم الى هذا المجلس قال مجاهد فقلت يتأولون ما قال الله تعالى قال وما قال قلت ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال وفي هذا انما ذلك في الصلاة التي انصرفنا عنها الآن انما ذلك في الصلاة حديثا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا وكيع عن أبيه عن منصور عن عبد الرحمن بن أبي عمرة قال الصلاة المكتوبة حديثا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن اسرائيل عن جابر عن عامر قال شي الصلاة حديثا المثني قال ثنا اسحق قال ثنا وكيع عن أبيه عن اسرائيل عن عامر قال هي الصلاة حديثا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه يقول صلاة الصبح وصلاة العصر حديثا ابن حميد قال ثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال صلى عبد الرحمن في مسجد الرسول فلما صلى قام فاستند الى حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فانشأ الناس عليه فقال يا أيها الناس اليكم فقبل يرحمك الله انما جاءوا يريدون هذه الآية واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي فقال وهذا عنى بهذا انما هو في الصلاة وقال آخرون هي الصلاة ولكن القوم لم يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم طرده هؤلاء الضعفاء عن مجلسه ولا تأخيرهم عن مجلسه وانما ألوه تأخيرهم عن الصف الاول حتى يكونوا وراءهم في الصف ذكرا من قال ذلك حديثا محمد بن سعد قال ثنا أي قال ثنا عبي قال ثنا أي عن أبيه عن ابن عباس قوله وكذلك فتتابع بعضهم بعض الآية فهم أناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم من الفقهاء فقال أناس من أشرف الناس نؤمن لك واذ صليتنا فأخروه هؤلاء الذين معك فليصلوا خلفنا وقال آخرون بل معنى دعائهم كان ذكرهم الله تعالى ذكرا من قال ذلك حديثا ابن وكيع قال ثنا أي حديثا هناد قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال أهل الذك حديثا ابن وكيع قال ثنا جرير عن منصور ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال هم أهل الذك حديثا ابن حميد

النأي كقوله أنتم أمروا بالناس بالبر وتنسون أنفسكم ولو سلم فلم لا يجوز أن يرجع الذم الى القسم قال الاخير فقط ثم بين أنه كيف يعود الضرر اليهم فقال (ولو ترى اذ وقفوا على النار) وجواب لو محذوف أي رأيت سوء منقلبهم ونحو ذلك وجاز حذفه لعله ولما في الحذف من تفخيم الشأن وهو ذهاب الوهم كل مذهب كما لو قلت لعلامك والله لئن قتلت اليك وسكت عن الجواب ذهب فكره الى أنواع المكاره من الضرب والقتل وغيرهما بخلاف ما لو قلت لأضربك ولمثل هذا من ارادة المبالغة قال وقفوا بلقلم الماضي

مع اذ الدال على المضى كان هذا الامر وقع وتحقق فكان من حقه أن يخبر عنه بلفظ الماضي أى وقفوا على أن يدخلوا النار وهم يعاينونها أو وقفوا عليها وهي تحتهم أو هو من قولهم وقففت على المسئلة الفلانية وقفوا أى عرفوا حقيقة تأعريفها والمراد أنهم في خوف النار غائصين فيها فتكون على معنى في وجاز لأن النار دركات بعضها فوق بعض فلا يخجلون معنى الاستعلاء (بالتناز) هو داخل في حكم التنبى أما قوله ولا تكذب وتكون فن قرأ بالنصب فيها فباضمار أن على جواب (١٣١) التخي والمعنى ان رددنا الى دار التكليف لم نكذب

ونكذب من المؤمنين ومن قرأ بالرفع فهم ما فوجها أن أحدهما أن التنبى يتم عند قوله نرد ثم ابتدأ ولا تكذب وتكون أى ونكذب لا نكذب ونكون كأنهم ضمنوا أن لا يكذبوا ويكونوا من المؤمنين سواء حصل الرد أو لم يحصل وشبهه سيبويه بقولهم دعنى ولا أعود دعنى دعنى وأنا لا أعود تر كتنى أولم تر كنى وثانيه ما أن يكونا معطوفين على نرد أو حالين على معنى بالتناز نرد غير مكذبين وكائنين من المؤمنين فيدخل المجموع تحت حكم التنبى وأورد على هذا الوجه أن المتنبى لا يكون كاذبا وقد قال تعالى وانهم لكاذبون وأجيب بأن هذا التنبى قد تضمن معنى الوعد بخاز أن يتعلق به التكذيب كقول القائل ليت الله يرزقنى ما لا فأحسن اليك فهذا ممن فى حكم الواعد فلو رزق ما لا ولم يحسن الى صاحبه كذب لانه كأنه قال ان رزقنى الله ما لا أحسن اليك وأما قراءة ابن عامر فعنه ان رددنا غير مكذبين نكذب من المؤمنين ثم رد الله تعالى عليهم بأنهم ما آمنوا العود الى الدنيا وترك التكذيب وتحصيل الايمان لاجل كونهم راغبين فى الايمان بل لاجل خوفه من العذاب الذى شاهدوه وعانوه فقال (بل بدالهم ما كانوا يخفون

قال ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال لا تطردهم عن الذكر وقال آخرون بل كان ذلك تعلمهم القرآن وقراءته ذ كرم قال ذلك حديث المتنبى قال ثنا احمق قال ثنا وكيع عن اسراييل عن جابر عن أبى جعفر قوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى قال كان يقرئهم القرآن النبي صلى الله عليه وسلم وقال آخرون بل عني بدعائهم ربهم بعبادتهم اياه ذ كرم قال ذلك حديث عن الحسين قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الصادق يقول فى قوله يدعون ربهم بالغداة والعشى قال يعنى يعبدون ألا ترى أنه قال لاجرم أعنا تدعونى اليه يعنى تعبدونه والصواب من القول فى ذلك أن يقال ان الله تعالى نهى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يطرد قوما كانوا يدعون ربهم بالغداة والعشى والدعاء لله يكون بذكره وتعجيدته والثناء عليه قولا وكلاما وقد يكون بالعمل له بالجوارح الاعمال التى كان عليهم فرضها وغيرها من النوافل التى ترضى والعامل له عابده عما هو عامل له وقد يجوز أن يكون القوم كانوا جامعين هذه المعانى كلها فوصفهم الله بذلك بانهم يدعونه بالغداة والعشى لان الله قد سمي العبادة دعاء فقال تعالى ذ كره وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين وقد يجوز أن يكون ذلك على خاص من الدعاء ولا قول أولى بذلك بالحجة من وصف القوم بما وصفهم الله به من أنهم كانوا يدعون ربهم بالغداة والعشى فيعمون بالصفة التى وصفهم بها ربهم ولا يخصون منها شىء دون شىء فتأويل الكلام اذا ما نحمد أئذ بالقرآن الذى أنزلته اليك الذين يعلمون أنهم الى ربهم محشورون فهم من خوف ورودهم على الله الذى لا شفيع لهم من دونه ولا نصير فى العمل له داعون اذا عرض عن انذارك واستماع ما أنزل الله عليك المكذبون بالله واليوم الآخر من قومك استكبارا على الله ولا تطردهم ولا تقصمهم فتكون من وضع الاقصاء فى غير موضعه فأقصى وطرد من لم يكن له طرده واقصاؤه وقرب من لم يكن له تقديعه بقربه وادناؤه فان الذين نهيتك عن طردهم هم الذين يدعون ربهم فيسألون عفوه ومغفرته لصالح أعمالهم وأداء ما ألزمهم من فرائضه ونوافل تطوعهم وذكركم اياه بالسنتهم بالغداة والعشى يلمسون بذلك القربة الى الله والدنوم رضاه ما عليك من حسابهم من شىء يقول ما عليك من حساب ما رزقهم من الرزق من شىء وما عليهم من حساب ما رزقك من الرزق من شىء فتطردهم حذار محاسبتى اليك بما خولتهم فى الدنيا من الرزق وقوله فطردهم جواب لقوله ما عليك من حسابهم من شىء وما من حسابك عليهم من شىء وقوله فتكون من الظالمين جواب لقوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم القول فى تأويل قوله (وكذلك فتننا بعضهم ببعض ليقولوا أهولاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين) يعنى تعالى ذ كره بقوله وكذلك فتننا بعضهم ببعض وكذلك اختبرنا وابتلينا كالذى حدثنا محمد بن عبد الله على قال ثنا محمد بن نور عن معمر وحدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكذلك فتننا بعضهم ببعض يقول ابتلينا بعضهم ببعض وقد دللنا فيما مضى من كتابنا

من قبل) وما الذى كانوا يخفونه فى الدنيا قال أكثر المفسرين ان المشركين فى بعض مواقف القيامة يجحدون الشرك فيقولون والله ربنا ما كنا مشركين فينطق الله تعالى جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر فذلك معنى بدالهم ما كانوا يخفون من قبل وقال المبرد بدالهم وبال عقبتهم وأعمالهم وسوء عاقبتهم وذلك أن كفرهم ما كان ظاهر لهم وانما ظهر لهم يوم القيامة وقال الزجاج بداللا تباع ما أخفاه الرؤساء منهم من أمر البعث والنشور بدليل قوله بعد ذلك وقالوا ان هى الاحياتنا الدنيا وما نحن بعبوعين وهذا قول الحسن وقيل انها فى المنافقين كانوا

الكشاف انه مجاز عن حصولها لهم كقوله فما كسبت أيديكم لانه اعتيد حمل الاثقال على الظهور كما ألف الكسب بالأيدي وقيل الزجاج النفل قديد كرفي الحال والصفة نقل على خطاب فلان أي كرهته والمعنى أنهم يقاسون عذاب ذنوبهم بمقاساة نقل ذلك عليهم وقيل هو كقولك شخصك نصب عيني أي ذكرك ملازم لي وقال جمع من المفسرين ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله شيء هو أحسن الاشياء صورة وأطيبها ريحاً فيقول أنا عملك الصالح طالمار كتبت (١٣٤) في الدنيا فاركني أنت اليوم فذلك قوله يوم نحشر المتقين

الى الرحمن وفدا قالوا ربنا انزل الكافر اذا خرج من قبره استقبله شيء هو أقبح الاشياء صورة وأخبثها ريحاً فيقول أنا عملك الفاسد طالمار كتبت في الدنيا فأنا ركبك اليوم قاله قتادة والسدي (ألا ساء ما يرون) بشئ شيا يرون وزرهم ثم رغب في الحياة الباقية وزهد في الحياة العاجلة فقال (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) قال ابن عباس يريد حياة أهل الشرك والنفاق لان حياة المؤمن تحصل فيها أعمال صالحة فلا تكون لعباً ولهواً وقال آخرون هو عام في حياة المؤمن والكافر وذلك ان مدة اللهو واللعب وكل شيء يلهيكم ويشغلكم الا لأصله قليلة سريعة الانقضاء والزوال ومدة هذه الحياة كذلك وأيضاً اللعب واللهو لا بد أن يتناهما في أكثر الأمر الى شيء من المكارة ولذات الدنيا كذلك ولهذا رفضها العلماء المحققون والحكماء المتألهون (والدار الآخرة) قال ابن عباس هي الجنة وانها خير لمن اتقى الكفر والمعاصي وقال الاصم التمسك بعمل الآخرة خير وقال الآخرون نعيم الآخرة خير من نعيم الدنيا من حيث انها دائمة باقية مصونة عن شوائب الآفات والمخافات منة من نقص الانقضاء والانقراض (لذين يتقون) فيه أن

العزيز قال ثنا بكر بن خنيس عن ليث عن مجاهد في قوله من عمل منكم سوءاً بجهالة قال كل من عمل بخطيئة فهو بها جاهل **حدثني** الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا خالد بن دينار أبو خلدة قال كنا اذا دخلنا على أبي العباس قال واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة في القول في تأويل قوله (وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المجرمين) يعني تعالى ذكره بقوله وكذلك نفصل الآيات وكما فصلنا لك في هذه السورة من ابتدائها وفتحها يا محمد الى هذا الموضوع جئنا على المشركين من عبدة الأوثان وأدلتنا وميزنا هالكاً وبيننا كذلك نفصل لك أعلامنا وأدلتنا في كل حق ينكره أهل الباطل من سائر أهل الملل غيرهم فبينهم الك حق تبيين حقه من باطله وصحيحه من سقيمته * واختلفت القراء في قراءة قوله ولتستبين سبيل المجرمين فقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة ولتستبين بالتاء سبيل المجرمين بنصب السبيل على أن تستبين خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم كأن معناه عندهم ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين وكان ابن زيد يتأول ذلك ولتستبين أنت يا محمد سبيل المجرمين الذين سألوك طرد النفر الذين سألوهم طردهم عنه من أصحابه **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد ولتستبين سبيل المجرمين قال الذين يأمرونك بطرده هؤلاء وقرأ ذلك بعض المكيين وبعض البصريين ولتستبين بالتاء سبيل المجرمين برفع السبيل على أن القصد للسبيل وإنه يؤنسها وكأن معنى الكلام عندهم وكذلك نفصل الآيات ولتضح لك وللمؤمنين طريق المجرمين وقرأ ذلك عامة قراء أهل الكوفة ولتستبين بالتاء سبيل المجرمين برفع السبيل على أن الفعل للسبيل ولكنهم يذكرونه ومعنى هؤلاء في هذا الكلام ومعنى من قرأ ذلك بالتاء في ولتستبين ورفع السبيل واحداً عما لا خلاف بينهم في تذكير السبيل وتأنيثها * وأولى القراءتين بالصواب عندى في السبيل الرفع لان الله تعالى ذكره فصل آياته في كتابه وتزييله ليتبين الحق بها من الباطل جميعاً من خوطب بها لبعض دون بعض ومن قرأ السبيل بالنصب فاعما جعل تبيين ذلك محصوراً على النبي صلى الله عليه وسلم وأما القراءة في قوله ولتستبين فسواء قرئت بالتاء أو بالياء لان من العرب من يذكّر السبيل وهي تميم وأهل نجد ومنهم من يؤنث السبيل وهم أهل الحجاز وهم اقراء تان مستفيضتان في قراءة الامصار ولغتان مشهورتان من لغات العرب وليس في قراءة ذلك باحداً ما خلا فقرأته بالآخرى ولا وجه لاختيار احدهما على الآخرى بعد أن يرفع السبيل لعله التي ذكرنا ونحو الذي قلنا في تأويل قوله نفصل الآيات قال أهل التأويل **حدثني** المثني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة وكذلك نفصل الآيات نبين الآيات **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في نفصل الآيات نبين في القول في تأويل قوله (قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين) يقول تعالى ذكره لنبينه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء المشركين برهم من قومك العاديين به الاوثان

والانذار

هذه الخيرية انما تحصل لمن اتقى الكفر والمعاصي وأما الكافر والفاسق فالدنيا بالنسبة

الهما خير كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا محن المؤمن وجنة الكافر (أفلا تعقلون) قال الواحدى من قرأ بثناء الخطاب فالمعنى قل لهم أفلا تعقلون أيها المخاطبون ومن قرأ بالياء فمعناه أفلا يعقل الذين يتقون أن الدار الآخرة خير لهم من هذه الدار وذلك ان خيرات الدنيا ليست الا قضاء الشهوات التي يشارك فيها سائر الحيوانات بل ربما كان أمر تلك الحيوانات فيها كل فالجل أكثر كلاً والديك والعظفورا أكثر

وقفا والذنب والنمر والحيات أقوى غضبا وقهرا وكل من وقف عمره على هذه المطالب لم يكن له عند العقلاء وزن ولا عند الحكماء والعلماء قدر
 وكل من صرف عمره في تحصيل الكمالات الدائمات والسعادات الباقيات كان له في العيون مهابة وفي القلوب قبول وذلك دليل على شهادة
 الفطرة الأصلية بحساسة الذات الجسمانية وعلوم مرتبة الكمالات الروحية وهب أن النوعين تشار كافي الفضل والمنفعة أليس المعلوم أفضل
 من المظنون وأن خيرات الآخرة معلومة قطعاً والوصول (١٣٥) إلى خيرات الدنيا في الغد غير معلوم ولا مظنون فكيف

من سلطان قاهر بكرة صار تحت
 التراب عشية وكم من ممول متعاب
 أصبح أميراً كبيراً ثم أمسى فقيراً
 حقيراً وهب أنه وجد بعد هذا اليوم
 يوماً آخر فلن يمكنه الانتفاع بكل
 ما جمع من الأسباب ولو انتفع فقلما
 يتخلص من شوائب المكارها والآفات
 كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال
 من طلب ما لم يلق أتعب نفسه ولم
 يرزق قيل وما هو يا رسول الله قال
 سرور يوم يتمامه وهب أن الدست
 له قد تم أليس ما ل كل ذلك إلى
 الزوال والانتقار ضار وكفى بذلك
 نقصاً وكذا قال

كأل الغم عندى في سرور

تيقن عنه صاحبه انتقالا
 ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم
 وقال (قد نعلم) والمراد كثرة العلم
 والمبالغة كما مر في قوله قد نرى
 تقلب وجهك والهاء في (انه) ضمير
 الشأن وكسرت بعد العلم لمكان
 لام الابتداء في (ايحزنك) وما ذلك
 المحزن قال الحسن هو قولهم ساحر
 شاعر كما عن مجنون وقيل تسميهم
 بانهم لا يؤمنون به ولا يقبلون دينه
 وقيل نسبتهم إياه إلى الكذب (فانهم
 لا يكذبونك) قال أبو علي وثعلب
 أ كذبه وكذب بمعنى وقيل
 أ كذبت الرجل أفتيه كاذبا
 وكذبت إذا قلت له كذبت قال

والانداد الذين يدعونك إلى موافقتهم على دينهم وعبادة الاوثان ان الله نهاي أن أعبد الذين تدعون
 من دونه فلن أتبعكم على ما تدعونني اليه من ذلك ولا أوافقكم عليه ولا أعطيكم محبتكم وهو اكم
 فيه وان فعلت ذلك فقد تركت محبة الحق وسلكت على غير الهدى فصرت ضالاً مثلكم على غير
 استقامة وللعرب في ضلالت لغتان فتح اللام وكسرها والالفة الفصيحة المشهورة هي فتحها وبها
 قرأ عامة قراء الامصار وبها نقرأ أشهر تهاني العرب وأما الكسر فليس بالغالب في كلامها
 والقراء بها قليلون فن قال ضلالت قال أضل ومن قال ضلالت قال في المستقبل أضل وكذلك
 القراءة عندنا في سائر القرآن وقالوا أننا ضلنا بفتح اللام في القول في تأويل قوله ﴿ قل اني على
 بينة من ربي وكذبت به ما عندي ما تستعجلون به ان الحكم الا الله يقص الحق وهو خير الفاصلين ﴾
 يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العاديين بينهم الداعين لك إلى
 الاشرار بربك اني على بينة من ربي أي اني على بيان قد تبينته وبرهان قد وضعت على من ربي يقول
 من توحيدهم وما أنا عليه من اخلاص عبوديتهم من غير اشرار شيء وكذلك تقول العرب فلان
 على بينة من هذا الامر اذا كان على بيان منه ومن ذلك قول الشاعر

أبينة تبغون بعد اعترافه * وقول سويد قد كفتكم بشرا

وكذبت به يقول وكذبت أنتم بربكم والهاء في قوله به من ذكر الرب جل وعز ما عندي ما تستعجلون
 به يقول ما الذي تستعجلون من نقم الله وعذابه بيدي ولا أنا على ذلك بقادر وذلك أنهم قالوا حين
 بعث الله نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم بتوحيده فدعاهم إلى الله وأخبرهم أنه رسوله اليهم هل هذا
 الا بشر مثلكم أفتأتون السحر وأنتم تبصرون وقالوا القرآن هو واضعنا أحلام وقال بعضهم بل
 هو اختلاق اختلقه وقال آخرون بل محمد شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون فقال الله لنبيه
 صلى الله عليه وسلم أجيبهم بأن الآيات بيد الله لا بيدك وانما أنت رسول وليس عليك الا البلاغ لما
 أرسلت به وان الله يقضي الحق فيهم وفيك ويفصل بينك وبينهم فيبين الحق منكم والمبطل وهو
 خير الفاصلين أي وهو خير من بين وميز بين الحق والمبطل وأعدلهم لأنه لا يقع في حكمه وقضائه
 حيف إلى أحد لوسيلة له اليه ولا لقربة ولا مناسبة ولا في قضائه جور لأنه لا يأخذ الرشوة في الاحكام
 فيجور فهو أعدل الاحكام وخير الفاصلين وقد ذكرنا في قراءة عبد الله وهو أسرع الفاصلين
 حدثنا محمد بن بشر قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير
 أنه قال في قراءة عبد الله يقضي الحق وهو أسرع الفاصلين * واختلفت القراء في قراءة قوله يقضي
 الحق فقرأ عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض قراء أهل الكوفة والبصرة ان الحكم الله يقص
 الحق بالصاد بمعنى القصص وتأولوا في ذلك قول الله تعالى نحن نقص عليك احسن القصص وذكر
 ذلك عن ابن عباس حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن
 ابن عباس قال يقص الحق وقال نحن نقص عليك احسن القصص * وقرأ ذلك جماعة من قراء
 الكوفة والبصرة ان الحكم الله يقضي الحق بالضاد من القضاء بمعنى الحكم والفصل بالقضاء

الكسائي أ كذبت اذا أخبرته أنه جاء بالكذب ورواه وكذبت اذا أخبرته انه كاذب وقال الزجاج معنى كذبت قلت له كذبت ومعنى أ كذبت
 أن الذي أتى به كذب في نفسه من غير ادعاء ان ذلك القائل تكلف ذلك الكذب وأتى به على سبيل الافتعال والقصد فن قرأ بالتخفيف نظر
 إلى ان القوم كانوا يعتقدون أن محمداً صلى الله عليه وسلم ما ذكر ذلك على سبيل الافتعال والترويح بل تخيل صحة ذلك وأنه نبي الا ان تخيله
 باطل ثم ان ظاهر الآية يقتضي أنهم لا يكذبون محمداً صلى الله عليه وسلم ولكنهم يحسدون آيات الله وفي الجمع بين الامرين وجوه الاول أن

القوم ما كانوا يكذبونه في السر ولكنهم كانوا يكذبونه في العلانية ويجحدون القرآن ونبوته ويتو كده رواية السدي ان الاخنس بن شريق
 وأباجهـل بن هشام التقي فقال الاخنس لابي جهـل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب فانه ليس ههنا أحد يسمع كلامك غيري
 فقال أبوجـهـل والله ان محمد الصادق وما كذب محمد قط ولكن اذا ذهب بنوقصي باللواء والسقاية والحجـابة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش
 فزلت وقال أبو ميسرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بأبي جهـل وأصحابه فقالوا يا محمد انا والله ما نكذبك
 (١٣٦)

انك عندنا لصادق ولكن نكذب ما جئت به فنزلت وقال مقاتل
 نزلت في الحرث بن عامر بن نوفل
 كان يكذب النبي صلى الله عليه وسلم
 في العلانية فاذا خلا مع أهل بيته
 قال ما سمع من أهل الكذب ولا
 أحسبه الا صادقاً فان هذه الآية
 نظير قوله تعالى في قصة موسى
 وحـدوا بها واستيقنتها أنفسهم
 ظلماً وعلوا فانظر الثاني في تأويل
 الآية أنهم لا يقولون انك كذاب
 لانهم حاربوك الدهر الطويل وما
 وجدوا منك كذبا وسموا الصادق
 الامين فلا يقولون بعد انك كاذب
 ولكن يحدوا بصحة نبوتك ورسالتك
 اما أنهم اعتقدوا ان محمد اعرض له
 نوع خبل ونقصان فلا جعل ذلك
 تخيـل أنه رسول لأنه كذب في نفسه
 اولانهم زعموا انه أمين في كل الامور
 الا في هذا الواحد الثالث أنه لما
 ظهرت المعجزات على يده ثم ان القوم
 أصروا على التكذيب فقال له
 ان القوم ما كذبوك وانما كذبوني
 ونحوه قول السيد لغلامه اذا أهانه
 بعض الناس انهم لم يهينوك وانما
 أهانوني ومثله قوله سبحانه ان الذين
 يبايعونك انما يبايعون الله فكانه
 قيل له انك عن خزنك لنفسك وليس غلاك
 عن ذلك ما هو أهم وهو استعظامك
 لحدود آيات الله والاستهانة بكتابه

واعتبروا صحة ذلك بقوله وهو خير الفـالـين وان الفصل بين المختلفين انما يكون بالقضاء
 لا بالقصر وهذه القراءة عندنا أولى القراءتين بالصواب لما ذكرنا لاهلها من العلة فعنى
 الكلام اذا ما الحكم فيما تستعملون به أيها المشركون من عذاب الله وفيما بيني وبينكم الا
 الله الذي لا يجوز في حكمه وبيده الخلق والامر يقضى الحق بيني وبينكم وهو خير الفاصلين بيننا
 بقضائه وحكمه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ قل لو أن عندى ما تستعجلون به لقضى الأمر بيني
 وبينكم والله أعلم بالظالمين ﴿ يقول تعالى ذكره لنبه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء
 العاديين برهم الآلهة والاولئان المكذبين فيما جئتهم به السائلين أن تأتيهم بآية استجبالاً منهم
 بالعذاب لو أن يدي ما تستعجلون به من العذاب لقضى الأمر بيني وبينكم ففصل ذلك أسرع
 الفصل به عجلي لكم ما تسألوني من ذلك وتستعجلونه ولكن ذلك بيد الله الذي هو أعلم بوقت إرساله
 على الظالمين الذين يضعون عبادتهم التي لا تنبغي أن تكون الا لله في غير موضعها فيعبدون من دونه
 الآلهة والاصنام وهو أعلم بوقت الانتقام منهم وحال القضاء بيني وبينهم وقد قيل معنى قوله لقضى
 الأمر بيني وبينكم الذبح لموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن ابن جريج قال
 بلغني في قوله لقضى الأمر قال ذبح الموت وأحسب أن قائل هذا النوع نزع لقوله وأذهرهم يوم
 الحسرة اذ قضى الأمر وهم في غفلة فانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قصة تدل على
 معنى ما قاله هذا القائل في قضاء الأمر وايس قوله لقضى الأمر بيني وبينكم من ذلك في شيء وانما
 هذا أمر من الله تعالى نبه محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول ان استعجله فصل القضاء بينه وبينهم
 من قوله بآية تأتيهم بالوأن العذاب والآيات يدي وعندى لعاجلتكم بالذى تسألوني من ذلك
 ولكنه يبدى من هو أعلم بما يصلح خلقه منى ومن جميع خلقه ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ وعندى
 مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو يعلم ما في البر والبحر ﴿ يقول وعندى مفاتيح الغيب والمفاتيح جمع
 مفتاح يقال فيه مفتاح ومفتاح فمن قال مفتاح جمعه مفاتيح ومن قال مفتاح جمعه مفاتيح ويعنى
 بقوله وعندى مفاتيح الغيب خزائن الغيب كالذى حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل
 قال ثنا أسباط عن السدي وعندى مفاتيح الغيب قال يقول خزائن الغيب حدثنا ابن وكيع
 قال ثنا أبي عن مسعر عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن ابن مسعود قال أعطى
 نبيكم كل شيء الا مفاتيح الغيب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن
 جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس وعندى مفاتيح الغيب قال هن خمس ان الله عنده علم
 الساعة وينزل الغيب الى ان الله علم خبير فتأويل الكلام اذا والله أعلم بالظالمين من خلقه وما هم
 مستحقوه وما هو بهم صانع فان عنده علم ما غاب علمه عن خلقه فلم يطلعوا عليه ولم يدركوه ولم
 يعلموه ولن يدركوه ويعلم ما في البر والبحر يقول وعندى علم ما لم يغيب أيضاً عنكم لان ما في البر والبحر
 مما هو ظاهر العين يعلمه العباد فكان معنى الكلام وعند الله علم ما غاب عنكم أيها الناس مما
 لا تعلمونه ولن تعلموه مما استأثر بعلمه نفسه ويعلم أيضاً ذلك جميع ما يعلمه جميعكم لا يخفى

الرابع قيل في التفسير الكبير رأى لا يحدونك بهذا التكذيب بل يشكرون دلالة المعجزة على الصدق عليه

مطلقاً يكذبون جميع الانبياء والرسل وقوله (ولكن الظالمين) من اقامة المظهر مقام المضمرة ليجعل عليهم بالظلم لان من وضع
 التكذيب مقام التصديق فقد ظلم ثم صبر رسوله على أذية القوم فقال (ولقد كذبت رسل) وأى رسل (من قبلك فصبروا على ما كذبوا
 وأؤثوا حتى أتاهم نصرنا) فانت أولى بهذه السيرة لانك مبعوث الى كافة الخلائق فاصبر كما صبروا وتطفر كما تطفروا (ولامبتنى لكلمات الله)

الموتى أو المعنى أن هؤلاء الكفرة بيعتهم الله ثم اليه يرجعون فحينئذ يسمعون وأما قبل ذلك فلا سبيل إلى اسماعهم أما وجه تشبيه الكفرة بالموتى فلا حياة الروح بالعلم ومعرفة الصانع كما أن حياة الجسد بالروح ثم ذكر شبهة أخرى للطاعنين في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو أنه ما جاء بآية قاهرة ومعجزة باهرة فكانهم طعنوا في كون هذا القرآن معجزاً على سبيل العناد أو قياساً على سائر الكتب السماوية أو طلبوا معجزات تقرب من حد الإلحاد كشق الجبل وفنئ البحر (١٣٨) فان معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم من تسبيح الحصا وانشقاق القمر وغير ذلك ليست بأقرب منها

أو اقترحوا من الآيات بطريق التعنت واللباج كقولهم -م إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء فأجابهم الله تعالى بقوله قل إن الله قادر على أن ينزل آية ولكن أكثرهم لا يعلمون أن فاعليته ليست إلا بحسب محض المشيئة عند أهل السنة أو على وفق المصلحة عند المعتزلة لا على موجب اقتراحات الناس ومطالباتهم وأنه لما ظهرت المعجزة الباهرة والدلالة الكافية من القرآن وغيره لم يبق لهم عذر ولا علة فلو أجابهم -م إلى مقترحهم فلعلمهم بقدر حق اقتراحاتهم وناوهم لم يجرؤوا ذلك بقضى إلى أن لا يستقر الدليل ولا تتم الحجة وهذا خلاف المقصود ولا يعلمون أنه لو أعطاهم سؤالهم ثم لم يؤمنوا لاستوجبوا الاستئصال ولا يعلمون أنهم لما طلبوا ذلك على سبيل العناد للأجل الفائدة وقد علم الله ذلك لم يعطهم ما طلبوه ولو كان غرضهم طلب الحق ونيله لأعطاهم ما طلبوه على أكمل الوجوه (التأويل) ومنهم من يستمع اليك إنكاراً واختياراً وجعلنا على قلوبهم من شوم إنكارهم حجاً من غير الإنكار وفي آذانهم وقراً من فساد الاستعداد الفطري وإن يروا كل آية بعين

ما جرحتم بالنهار قال ما علمتم بالنهار ١٧ حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله ١٧ حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو الذي يتوفاكم بالليل يعني بذلك نومهم ويعلم ما جرحتم بالنهار أى ما علمتم من ذنب فهو يعلمه لا يخفى عليه شئ من ذلك ١٨ حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار قال أما وفاته يا أباهم بالليل فنامهم وأما ما جرحتم بالنهار فيقول ما اكتسبتم بالنهار وهذا الكلام وإن كان خيراً من الله تعالى عن قدرته وعلمه فإن فيه احتجاجاً على المشركين به الذين كانوا يشكرون قدرته على حياتهم بعد مماتهم ويعتبرهم بعد فنائهم فقال تعالى محتجاً عليهم وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار يعني بعدكم فيه ليقضى أجل مسمى يقول والذي يقبض أرواحكم ويضعكم في القبور ليبلغوا أجلهم مسمى وأنتم تزرون ذلك وتعلمون صحتهم غير منكره القدرة على قبض أرواحكم وإفنائكم ثم ذهبا إلى أجسادكم وإنشائككم بعد مماتكم فإن ذلك نظير ما تعابنون وتشاهدون وغير منكر لمن قدر على ما تعابنون من ذلك القدرة على ما تعابنوه وإن الذي لم تروه ولم تعابنوه من ذلك شبه ما رأيتم وعابنتم (١) القول في تأويل قوله (الليقضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم) ينبشكم عما كنتم تعملون (٢) يعني تعالى ذكره ثم يبعثكم بغيركم ويوفى ظكم من منامكم فيه يعني في النهار والهاء التي فيه راجعة على النهار ليقضى أجل مسمى يقول ليقضى الله الأجل الذي سماه لحياتكم وذلك الموت فيبلغ مدته ونهايته ثم اليه مرجعكم يقول ثم إلى الله معاكم ومصيركم ينبشكم عما كنتم تعملون يقول ثم يخبركم بما كنتم تعملون في حياتكم الدنيا ثم يجازيكم بذلك خير أو خيراً وإن شرافتموهم وينحووا الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك ١٩ حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد يبعثكم فيه قال في النهار ٢٠ حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ثم يبعثكم فيه في النهار والبعض البيضة ٢١ حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله ٢١ حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي ثم يبعثكم فيه قال في النهار ٢٢ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال عبد الله بن كثير ثم يبعثكم فيه قال يبعثكم في المنام ليقضى أجل مسمى وذلك الموت ذكر من قال ذلك ٢٣ حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ليقضى أجل مسمى وهو الموت ٢٤ حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي ليقضى أجل مسمى قال هو أجل الحياة إلى الموت ٢٥ حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قال قال عبد الله بن كثير ليقضى أجل مسمى قال مذتهم (٣) القول في تأويل قوله (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون) يقول تعالى ذكره وهو القاهر وهو القاهر والله الغالب خلقه العالي

الظاهر لا يؤمنوا بهم من عى القلوب واعوا زورا لايمان فيها وهم ينهون الطلاب عن الحق وإن يهلكون بتنفيذ الخلق عن الحق لأنفسهم لان التباع من أهل الحق هو البعد عن الحق وهذا هو الهلاك الحقيقي ولو ترى أذوقوا على النار أى أرواح الانقياء بعد الخلاص عن حبس الطبيعة فقالوا بالتنازل إلى عالم الصورة وإلى الاستعداد الفطري بل بداهة ما كانوا يخفون من قبل أى يظهر عليهم آثار الشقاوة التي كتبت لهم وكانوا يتكفون سترها في عالم الصورة بلباس البشرية ولوردوا إلى عالم الصورة

لعادوا لما نهوا عنه من اتباع الهوى فيفسدون استعدادهم مرة أخرى وانهم لكاذبون فيما يدعون لانهم خلقوا لاجل التكذيب لا لاجل التصديق ولهذا نسوا ما شاهدوا يوم الميثاق من الاطاف والاعطاف وقولهم بلى في جواب خطاب ألسنتهم انهم عرفوا ربوبية ربهم ولو عرفوها في الدنيا لم يذوقوا عذاب البعد في العقبي حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة هي الساعة التي يجذب العبد فيها عن أوصاف البشرية بجذبات المحبة فجاءة وهي قيامة أخرى لان فيها تبدل أرض البشرية غيرة الأرض وأشرفت الأرض

(١٣٩)

بنور ربهم فتنظر المحب الصادق بالنور الساطع الى انام ضاعت منه في طلب غير الحق فيتأسف عليها ويقول أيها القانص ما أحسنت صيد الطييات فانتك السرب وما ازددت غير الحسرات وهم يحملون أثقال التعليقات الزائدة على ظهور وجودهم فان الوجود على السالك ثقيل مانع عن السلوك فكيف ماز يدعيه اللاعب ولهو كلعب الصبيان ولهو أهل العصيان وللدار الآخرة هي السيرة من البشرية الى الروحانية والاقبال على الله والاعراض عما سواه خير للذين يتقون غير الله أفلا تعقلون أن الانسان خلق لهذا الشأن لا لغيره كقوله واصطنعتك لنفسى قد علم انه ليجزئك من ضيق نطاق البشرية أثر في حبيب الله مقالة الجهالة ولا مبدل لكلمات الله لمقدراته التي قد رهاودبرها من الأزل الى الابد بكلمة كن ولو شاء الله لجمعهم في عالم الارواح عند رشايش النور على الهدى فلا تكون من الجاهلين الذين لا يعلمون الحكمة في جعل البعض في مظاهير القهر والظفر والبعض في مظاهير القهر والنهي في حقه صلى الله عليه وسلم هو ونهى الامتناع عن الكينونة أى خلق في الازل متمنعا عن الجهل بواسطة كلمة لا تكن كما أنه خلق مستعدا

عليهم بقدرته لا المقهورين أو ثنائهم وأصنامهم المذل المغلوب عليه لذاته ويرسل إليكم حفظة وهي ملائكته الذين يتعاقبونكم ليلا ونهارا فيفظون أعمالكم ويحفظونها ولا يفرطون في حفظ ذلك واحصائه ولا يضعون وينحوموا فلنأفي ذلك قال أهل التأويل ذلك من قال ذلك حديثا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله ويرسل عليكم حفظة قال هي المعقبات من الملائكة يحفظونه ويحفظون عملهم حديثا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون يقول حفظة يا ابن آدم يحفظون عليك عملك ورزقك وأجلك اذا توفيت ذلك قبضت الى ربك حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون يقول تعالى ذكره ان ربكم يحفظكم يرسل يعقب بيننا يرسلهم اليكم فيفظكم ويحفظ أعمالكم الى أن يحضركم الموت وينزل بكم أمر الله فاذا جاء ذلك أحدكم توفوا أملا كنا الموكلون بقبض الارواح ورسلنا المرسلون به وهم لا يفرطون في ذلك فيضيعونه فان قال قائل أوليس الذي يقبض الارواح ملائكة الموت فكيف قيل توفته رسلنا والرسول جلة وهو واحد وليس قد قال قل يتوفواكم ملائكة الموت الذي وكل بكم قيل جائز أن يكون الله تعالى أعوان ملائكة الموت بأعوان من عنده فيقولون ذلك بأمر ملائكة الموت فيكون التوفى مضافا وان كان ذلك من فعل أعوان ملائكة الموت الى ملائكة الموت اذ كان فعلهم ما فعلوا من ذلك بأمره كما يضاف قتل من قتل أعوان السلطان وجلد من جلدوه بأمر السلطان الى السلطان وان لم يكن السلطان بشئ ذلك بنفسه ولا وليه يده وقد تأول ذلك كذلك جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حديثا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم في قوله حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال كان ابن عباس يقول لملائكة الموت أعوان من الملائكة حديثا أبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله في قوله توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال سئل ابن عباس عنها فقال ان لملائكة الموت أعوانا من الملائكة حديثا محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم في قوله توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال أعوان ملائكة الموت حديثا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال الرسل توفى الأنفس ويذهب بها ملائكة الموت حديثا هناد قال ثنا حفص عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن ابن عباس توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال الرسل توفى الأنفس ويذهب بها ملائكة الموت حديثا هناد قال ثنا حفص عن الحسن بن عبيد الله عن ابن عباس توفته رسلنا وهم لا يفرطون قال أعوان ملائكة الموت من الملائكة حديثا هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم توفته رسلنا قال هم الملائكة أعوان ملائكة الموت حديثا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة توفته رسلنا قال ان ملائكة الموت له رسل فيرسل ويرفع ذلاليه وقال الكلبي ان ملائكة الموت هو بلى ذلك فيدفعه ان كان مؤمنا الى ملائكة

للكمال بكلمة كن قل ان الله قادر على أن ينزل آية في كل لحظة ولحظة ولكن أكثرهم لا يعلمون دلالة الكائنات على المكون والممكنات على الواجب والمصنوعات على الصانع وكأن من آية في السموات والأرض يعرون عليها وهم عنها معرضون وفي كل شيء له آية * تدل على أنه واحد (وملأ دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ الله يجعله على صراط مستقيم قل أرأيتم ان اتاكم الساعة أغبر الله

تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتنسون ما كنتم ترون ولقد ارسلنا الى امة من قبلك فاخذناهم بالباطل والضراء لعلهم يتضرعون فلولا اذ جاءهم باسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم هم ووزن لهم الشيطان ما كانوا يعملون فلما نسوا ما ذكروا به فحسنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرجوا عما كانوا اخذناهم بغيطة فاذا هم مبسوتون فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين قل ارايتم ان اخذ الله منكم وابصاركم وختم (١٤٠) على قلوبكم من الله غيب الله بآياتكم به انظر كيف نصرف الآيات ثم هم

يصدفون قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله بغتة اوجهره هل يهلك الا القوم الظالمون وما نزل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن واصلى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين كذبوا باياتنا عسى لهم العذاب بما كانوا يفسقون قل لا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ولا اقول لكم انى ملك ان اتبع الاما يوحى الى قل هل يستوى الاعمي والبصير افلا تفكرون (الفراآت ارايتكم وبابه بتليين الهمزة اوجعفر ونافع وحجرة فى الوقف ارايتكم وبابه بغير همزة على الساكن ارايتكم بالتحقيق فتحنا بالتشديد يز يدواب عامربه انظر بضم الهاء روى الاصفهاني عن ورش * (الوقوف) امثالكم ط يحشرون ه فى الضلالت ط يضلله ط لا ابتداء شرط اخر مستقيم ه تدعون ج لان جواب ان منتظر محذوف تقديره ان كنتم صادقين فاجيبوا مع اتحاد الكلام صادقين ه تشركون ه يتضرعون ه يعملون ه كل شيء ط مبلسون ه ظلموا ط العالمين ه ياتيك به ط يصدفون ه الظالمون ه ومنذرين ج يحزنون ه يفسقون ه انى ملك ج لا ابتداء بالنفي مع اتحاد القائل والمنقول الى ط

الرحمة وان كان كافرا الى ملائكة العذاب حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن قتادة توفته رسلنا قال بلى قبضها الرسل ثم يدفعونها الى ملك الموت حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا الثوري عن منصور عن ابراهيم فى قوله توفته رسلنا قال يتوفاه الرسل ثم يقبض منهم ملك الموت قال الثوري واخبرني الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم قال هم اعداء ملك الموت قال الثوري واخبرني رجل عن مجاهد قال جعلت الارض لملك الموت مثل الطست يتناول من حيث شاء وجعلت له اعداء يتوفون الا نفس ثم يقبضها منهم حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن ابن عباس فى قوله توفته رسلنا قال اعداء ملك الموت من الملائكة حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابي عن سفيان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم قال الملائكة اعداء ملك الموت حدثنا ابن وكيع قال ثنا قبيصة عن سفيان عن منصور عن ابراهيم توفته رسلنا قال يتوفونه ثم يدفعونه الى ملك الموت حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن ابي جعفر عن ابيه قال سألت الربيع بن انس عن ملك الموت اهو وحده الذى يقبض الارواح قال هو الذى بلى امر الارواح وله اعداء على ذلك الا تسمع الى قول الله تعالى حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم وقال توفته رسلنا وهم لا يفرطون غير ان ملك الموت هو الذى يسير كل خطو منه من المشرق الى المغرب قلت أين تكون ارواح المؤمنين قال عند السدرة فى الجنة حدثنا الحسن بن يحيى قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا محمد بن مسلم عن ابراهيم بن ميسرة عن مجاهد قال ما من اهل بيت شعر ولا مدرا الا وملك الموت يطيف بهم كل يوم مرتين وقد بينا ان معنى التفريط التضييع فيماضى قبل وكذلك تأوله المتأولون فى هذا الموضع حدثنا المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قوله وهم لا يفرطون يقول لا يضيعون حدثني محمد بن الحسين قال ثنا احمد بن الفضل قال ثنا اسباط عن السدى وهم لا يفرطون قال لا يضيعون (في القول فى تأويل قوله (ردوا الى الله مولاهم الحق الاله الحكيم وهو اسرع الحاسبين) يقول تعالى ذكره ثم ردت الملائكة الذين توفوهم فقبضوا نفوسهم وارواحهم الى الله سيدهم الحق الاله الحكيم يقول الاله الحكيم والقضاء دون من سواه من جميع خلقه وهو اسرع الحاسبين يقول وهو اسرع من حسب عددكم واعمالكم واجالكم وغير ذلك من اموركم اهل الناس واحصاها وعرف مقاديرها ومباغها لانه لا يحسب بعقد ولا يعلم ذلك ولا ينحى عليه منه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا فى كتاب مبين (في القول فى تأويل قوله (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن اخرجتنا من هذه لنتكونن من الساكرين) يقول تعالى ذكره لنبيه صلى الله عليه وسلم قل يا محمد لهؤلاء العاديين برجهم الداعين لك الى عبادة اوثانهم من الذى ينجيكم من ظلمات البر اذا ضلتم فيه فتجترم فاطلم عليكم الهدى والنجاة ومن ظلمات البحر اذا ركبتموه فاطم في المحجة فاطلم عليكم فيه السبيل

يتفكرون ه (التفسير) لما بين ان ازال سائر المعجزات لو كان مصلحة لهم لعل ذلك كده بما يؤذن ان آثار فضله فلا واحسانه ولطفه وامتنانه واصلة الى جميع الحيوانات فلو كانت مصلحة المكلفين فى اظهار تلك المعجزات القاهرة للمجته لم يخل بذلك البتة وفيه ايضا من يدقير لأمر البعث وأنه ماعمل لجميع الحيوان فضلا عن الانسان فان الحيوان اما ان يكون بحيث يدب أو يكون بحيث يظفر وانما خص من الدواب ما فى الارض بالذكردون ما فى السماء وفى الماء لان رعاية مصالح الأدون تستلزم رعاية مصالح الأشرف ويمكن أن

بالحال ان الماء أياض من جملة الارض لانها جميعا ككرة واحدة قال علماء المعالي انما وصف الدابة بكونها في الارض والطائر بانها بطير
بجناحيه ليعلم انهما باقيا على عمومهما اذ بينهما بخصوص الخنسين ولولا ذلك لاحتمل أن يقدر فيهما صفة تحورت أو تصيد فيتخصصا وأولاهم
ان المراد بهما غير الخنسين المتعارفين لقوله بعده إلا أم أمثالكم وقد يقول الرجل لعبد طر في حاجتي والمراد الاسراع قال الجاسي
طاروا اليه زراعات ووجدانا . وقيل ذكر طير بجناحيه ليخرج عنه (١٤١) الملائكة ذوو الاجنحة فان المراد ذكر

من هو أدون حالا وقيل ان الوصف
للتأكيد كقولهم نعمة أنى وكما
يقال مشيت اليه برجلي وانما جمع
الام مع أنه أفرس الدابة والطائر
لان النكرة المستغرقة في معنى
الجمع قال الفراء كل صنف من البهائم
أمة وفي الحديث لولا أن الكلاب
أمة من الام لأمرت بقتلها ثم
ما وجه المماثلة بين البشر والدابة
والطائر نقل الواحدى عن ابن
عباس أنه قال يعرفونى ويوحدونى
ويسبحونى كقوله وان من شئ
الايصبح بحمده كل قد علم صلاته
وتسبيحه وعن أبي الدرداء أبهت
عقول البهائم الاغن معرفة الاله
وطلب الرزق ومعرفة الذكر
والانثى وهذا قول طائفة عظيمة
من المفسرين وقيل وجه المماثلة
كونها جماعات وكونها مخلوقة
بجيث يشبه بعضها بعضا ويأنس
بعضها ببعض ويتوالد بعضها من
بعض وضعف بأن هذا امر معلوم
مشاهد لا فائدة في الاخبار عنه
وقيل هو أنه دبها وخلقها وتكفل
برزقها وأحصى أحوالها وما يجرى
عليها من العمر والرزق والأجل
والسعادة والشقاوة دليله قوله
عقبيه ما فرطنا في الكتاب من شئ
وقيل هو أنها تحشر يوم القيامة
ويوصل إليها حقوقها وقد جاء في
الحديث يقتص الجماء من القرنا

فلا تهمدون له غير الله الذى مفرعكم حينئذ بالدعاء تضرعنا منكم اليه واستسكانه جهر او خفية يقول
واخفاء للدعاء أحيانا وعلانا واظهارا تقولون لن أنجيئنا من هذه يارب أى من هذه الظلمات التى
نحن فيها لنكون من الشاكرين يقول لنكون من يوحى بالشكر ويخلص لك العبادة دون
من كنا نشاركه معك في عبادتك وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبو قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله قل من
ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية يقول اذا أضل الرجل الطريق دعا الله لن
أنجيئنا من هذه لنكون من الشاكرين حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد
عن قتادة قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر يقول من كبر البر والبحر القول فى تأويل
قوله قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله
عليه وسلم قل لهؤلاء العادلين برهم سواء من الآلهة اذا أنت استفهمتهم عن به يستعينون عند نزول
الكرب بهم فى البر والبحر الله القادر على فرجكم عند حلول الكرب بكم ينجيكم من عظيم النازل
بكم فى البر والبحر من هم الضلال وخوف الهلاك ومن كل كرب سوى ذلك وهم لا الهنكم التى
تشركون به فى عبادته ولا أولئكم التى تعبدونها من دونه التى لا تقدر لكم على نفع ولا ضرر ثم أنتم
بعد تفضله عليكم تكشف النازل بكم من الكرب ودفع الحال بكم من جسيم الهم تعدلون به ألهمتكم
وأصمناكم تشركون به فى عبادتكم اياه وذلك منكم هل يوجب حقه عليكم وكفر لأ يديه
عندكم وتعرض منكم لا تزال عقوبته عاجل بكم فى القول فى تأويل قوله قل هو القادر على أن
يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه
وسلم قل لهؤلاء العادلين برهم غيرهم من الاصنام والاوثان يا محمدان الذى ينجيكم من ظلمات البر
والبحر ومن كل كرب ثم تعودون للاشرار به هو القادر على أن يرسل عليكم عذابا من فوقكم
أو من تحت أرجلكم لشرركم به وادعائكم معه الها آخر غير وكفرانكم نعمه مع اسباغ عليكم
آلاءه ومنه وقد اختلف أهل التأويل فى معنى العذاب الذى توعد الله به هؤلاء القوم أن يبعثه
عليهم من فوقهم أو من تحت أرجلهم فقال بعضهم أما العذاب الذى توعدهم به أن يبعثه عليهم
من فوقهم فالرجم وأما الذى توعدهم أن يبعثه عليهم من تحتهم فالخسف ذكر من قال ذلك
حدثنا محمد بن بشر وابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن السدى عن أبي مالك
عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال الخسف حدثنا سفيان قال ثنا يحيى بن آدم عن
الاشجعي عن سفيان عن السدى عن أبي مالك وسعيد بن جبير مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا
أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم
أو من تحت أرجلكم قال الخسف حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط
عن السدى قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم فعذاب السماء أو من تحت
أرجلكم فيخسف بكم الارض حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد فى قوله

ولكن قوله بعد ذلك ثم الى ربهم يحشرون يصير كالذكر وعن سفيان بن عيينة ما فى الارض من آدمى الا وفيه شبهة من بعض البهائم ففهم من
يقدم اقدام الاسد ومنهم من يعد وعد الذئب ومنهم من ينبج نباح الكلب ومنهم من يتطقوس كفعال الطاووس ومنهم من يشبه الخنزير
لأنه يله الطعام الطيب تركه واذا قام عن رجليه لعب فيه وكذلك نجد من الادميين من يسمع نحس كمن كلمة من الحكمة لا يحفظ واحدة وان
أخطأت مرة واحدة حفظها ولم يجلس مجلسا الا زاد فيه واعلم يا أختي أنك تعاشر البهائم والسباع فبالغ فى الحذر والاحتراز وذهب أهل التناسخ

الى أن الارواح البشرية ان كانت سعيدة مطيعة لله تعالى موصوفة بالمعارف الحقة موسومة بالأخلاق الفاضلة فانها بعد موتها تنتقل الى أبدان الملوكة وربعاً قالوا انها تنصل الى مخالطة عالم الملائكة وان كانت شقية جاهلة فانها تنقل الى أبدان الحيوانات وكلما كانت أكثر شقاء فانها تنتقل الى بدن حيوان أخس وأكثر تعباً وعناء قالوا وذلك لان لفظ المائلة يقتضى حصول المساواة في جميع الصفات الذاتية ثم زعموا أن الله تعالى أرسل الى كل جنس (١٤٢) منهار سولاً من جنسها لقوله وان من أمة الا خلا فيها نذير واستشهدوا بقصة

النمل وحديث الهدد وروى ذلك وفي تعدد مذاهب أرباب التناسخ طول والله تعالى أعلم بحقيقة الحال (ما فرطنا في الكتاب من شيء من مزيدة للاستغراق أى ما تركناه وما أغفلنا شيئاً قط وقيل للتبعيض أى ما أهملناه فيه بعض شيء يحتاج المكلف الى معرفته والكتاب اللوح المحفوظ المشتمل على جميع أحوال العام على التفصيل وقيل القرآن لانه هو الذى تسبق اليه الاذهان في بابين أهمل الايمان وأورد عليه أنه ليس فيه تفاصيل علم الطب والحساب ولا تفاصيل كثير من العلوم ولا حاصل مذاهب الناس ودلائلهم في علم الاصول والفروع وأجيب بأن لفظ التفريط لا يستعمل الا فيما يجب أن يفعل والحاجة اليه انما هو الاصول والقوانين لا الفروع التى لا تضبط ولا تنهاى وما من علم الا في القرآن أصله ومنه مشرف وفضله كقوله كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين للطب وقوله وهو أسرع الحاسمين للحساب وكقوله خذ العصفوأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين للاخلاق وأما تفاصيل علم الفروع فذكر العلماء أن السنة والاحكام والقياس كلها مستندة الى الكتاب كقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه

فل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال كان ابن مسعود يصيح وهو في المجلس أو على المنبر ألا أيها الناس انه نزل بكم ان الله يقول قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم عذاب من السماء لم يبق منكم أحداً أو من تحت أرجلكم لو خسف بكم الارض أهلككم ولم يبق منكم أحداً أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض ألا انه نزل بكم أسوأ الثلاث * وقال آخرون عني بالعذاب من فوقكم أنعمه السوء أو من تحت أرجلكم الخدم وسفلة الناس ذكر من قال ذلك **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال سمعت خلادا يقول سمعت عامراً بن عبد الرحمن يقول ان ابن عباس كان يقول في هذه قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم فاما العذاب من فوقكم فائمة السوء واما العذاب من تحت أرجلكم فخدم السوء **حدثني** المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم يعنى من أمرائكم أو من تحت أرجلكم يعنى سفلتكم * وأولى التأويلين في ذلك بالصواب عندى قول من قال عني بالعذاب من فوقكم الرجم أو الطوفان وما أشبه ذلك بما نزل عليهم من فوق رؤسهم ومن تحت أرجلهم الخسف وما أشبهه وذلك أن المعروف في كلام العرب من معنى فوق وتحت الأرجل هو ذلك دون غيره وان كان لما روى عن ابن عباس في ذلك وجه صحيح غير أن الكلام اذا توزع في تأويله فعمله على الأغلب الأشهر من معناه أحق وأولى من غيره ما نأت حجة مانعة من ذلك يجب التسليم لها (١) انقول في تأويل قوله (أو يلبسكم شيعاً ويذيق بعضكم بأس بعض) يقول تعالى ذكره أو يخلطكم شيعاً يعافروا واحدتها شعبة وأما قوله يلبسكم فهو من قولك لبست عليه الامر اذا خلطت فأنما لبسه وانما قلت ان ذلك كذلك لانه لا خلاف بين القراء في ذلك بكسر الباء ففي ذلك دليل بين على أنه من لبس يلبس وذلك هو معنى الخلط وانما عني بذلك أو يخلطكم أهواء مختلفة وأحزاباً مفرقة وبنحو الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو يلبسكم شيعاً الأهواء المفرقة **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أو يلبسكم شيعاً قال يفرق بينكم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أو يلبسكم شيعاً قال ما كان منكم من الفرق والاختلاف **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أو يلبسكم شيعاً قال الذى فيه الناس اليوم من الاختلاف والأهواء وسفلت دماء بعضهم بعضاً **حدثني** محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله أو يلبسكم شيعاً قال الأهواء والاختلاف **حدثني** المنثي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أو يلبسكم شيعاً يعنى بالشيعة الأهواء المختلفة وأما قوله ويذيق بعضكم بأس بعض فانه يعنى يقتل بعضكم ببعض والعرب تقول للرجل ينال الرجل بسلاح فيقتله

فاتهموا بقوله ويتبع غير سبيل المؤمنين وكقوله فاعتبروا وقيل ان القرآن واف ببيان جميع الاحكام لان الاصل براءة الذمة عن التكليف كلها وشغل الذمة لا بد فيه من دليل منفصل وكل حكم لم يكن مذكوراً في القرآن بالمطابقة أو التضمن أو الالتزام لم يكن ذلك تكليفاً أو يكون باقياً على أصل الاباحة والله تعالى أعلم أما قوله ثم الى ربهم يحشرون فلان قوله الاشاعة انه تعالى يحشر الدواب والطيور لأن افعال العوض اليهن واجب بل مجرد الارادة والمشيئة ومقتضى الالهية الثاني قول المعتزلة ان يحشر الطيور

والبهائم الا لا يصل الاعواض اليه الا بالام واليهام من غير سبق جنابة لا يحسن الا للعرض وفرع القاضي على ذلك فقال كل حيوان استحق العوض على الله تعالى بما لحقه من الآلام وكان ذلك العوض لم يصل اليه في الدنيا فانه يجب على الله تعالى حشره في الآخرة ليوفر عليه ذلك العوض والذي لا يكون كذلك فانه لا يجب حشره عقلا الا ان السمع ورد بمحشر الكل فيقطع بذلك فرع آخر كل حيوان اذن الله تعالى في ذبحه فالعوض له على الله تعالى وكذا الذي اذن في قتله (١٤٣) في كونه مؤذيا أو لما حشره عرض أو سخره

به قد اذاق فلان فلانا الموت واذاقه بأسه وأصل ذلك من ذوق الطعام وهو يطعمه ثم استعمل ذلك في كل ما وصل الى الرجل من لذة وحلاوة أو مرارة ومكره وآلم وقد بينت معنى الأس في كلام العرب فيما مضى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع وبنحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ويزيد بن عيسى **حدثني** محمد بن السيف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو النعمان عارم قال ثنا حماد عن أبي هرون العبدى عن نوف البكالى أنه قال في قوله ويزيد بن عيسى بأس بعض قال هي والله الرجال في أيديهم الحراب يطعنون في خواصركم **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ويزيد بن عيسى بأس بعض قال بسلط بعضكم على بعض بالقتل والعذاب **حدثنا** سعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفیان عن ابن أبي عمير عن مجاهد قال عذاب هذه الامة أهل الاقرار بالسيف أو بلبسكم شيئا ويزيد بن عيسى بأس بعض وعذاب أهل التكذيب الصحيحة والزلة ثم اختلف أهل التأويل فبين غنى هذه الآية فقال بعضهم غنى بها المسلمون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وفيهم نزلات ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عيسى الدامغانى قال أخبرنا ابن المبارك عن الربيع بن أنس عن أبي العالبة في قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم الآية قال فهن أربع وكلهن عذاب فإما من اثنتان بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسين سنة فالبسوا شيئا واذيق بعضهم بأس بعض وبقيت اثنتان فهما لا بد واقعتان يعنى الخسف والمسخ **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي عمير عن مجاهد في قوله من فوقكم أو من تحت أرجلكم لامة محمد صلى الله عليه وسلم وأغصاكم منه أو بلبسكم شيئا قال ما كان فيكم من الفتن والاختلاف **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي عمير عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا الآية ذكرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات يوم العصب فأتاها فقال له بعض أهله يا نبي الله لقد صليت صلاة ما كنت تصلها قال انها صلاة رغبة ورهبة وإنى سألت ربي فيها ثلاثا أنه أن لا يسلط على أمتى عدو من غيرهم فيهلكهم فأعطانيها وسأله أن لا يسلط على أمتى السنة فأعطانيها وسأله أن لا يسلط على أمتى السنة فأعطانيها وسأله أن لا يسلط على أمتى السنة فأعطانيها فنعنيها ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله **حدثنا** أحمد بن الوليد القرشي وسعيد بن الربيع الرازي قال ثنا سفیان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال لما أنزل الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بوجهك أو بلبسك شيئا ويزيد بن عيسى بأس بعض قال هاتان أسرا أو هون **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال لما نزلت قل هو القادر على أن يبعث عليكم

وبنه على رحمته الكاملة وعنايته الشاملة قال والذين كذبوا بآياتنا هم لا يسمعون كلام الله البتة وبكم لا ينطقون بالحق خابطون في الظلمات ظلمة الكفر وظلمة الشكوك وظلمة الحيرة والضلالة ثم بين أن الكفر والاعيان والطاعة والعصيان كلها عيشته وادارته وتسخير ونديرة فقال من يشاء الله يضلله ومن يشاء يجعله على صراط مستقيم والجواب في أول الآية بأن المراد انهم كذلك في الآخرة كقوله ويحشرهم يوم القيامة على وجوههم غما وبكا وصما وانهم شبهوا بغير حاله كذا وهو محمول على الستم والاهانة وأما قوله من يشاء الله يضلله أى عن طريق

الحنة ولا يشاء الاضلال الا لمن يستحق عقوبته كما أنه لا يشاء الهدى الا للؤمنين والمراد بالاضلال منع الألفاظ لانهم ليسوا من أهلها وبالهداية منحها لانهم من أهلها ثم بين غاية جهالة الكفار وانهم مع محوهم يفرعون الى الله في البليات فقال قل أرايتكم هو منقول من رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت كأنه قيل أبصرته وشاهدت حاله العجيبة أو أعرفتها أخبرني عنها فلا يستعمل الا في الاستخبار عن حالة عجيبة بشئ فهذا من باب ايقاع السبب على السبب (١٤٤) لان الاخبار انما يكون بعد المشاهدة أو العرفان أما اعرابه فالتاء ضمير

الفاعل والكاف للخطاب فالتاء يكون بلفظ واحد في التثنية والجمع والتأنيث ويختلف هذه المعاني على الكاف نحو أرايتك أرايتكما أرايتكم أرايتكن والتاء في جميع ذلك مفتوحة والكاف حرف خطاب وليست اسما والالكات اما مجرورة ولا جار واما مرفوعة وليست الكاف من ضمائر المرفوع ولا رافع أيضا لان التاء فاعل ولا يكون لفعل فاعلان واما منصوبة وهو باطل من وجوه أحدها أن هذا الفعل قد يتعدى الى مفعولين نحو أرايتك زيداً ما شأنه فلو جعلت الكاف مفعولاً لكان ثالثاً وثانيها لو كان مفعولاً لكان هو الثاني في المعنى وليس المعنى على ذلك اذ ليس الغرض أرايت نفسك بل أرايت غيرك ولذلك قلت أرايتك زيداً وزيد غير المخاطب ولا هو بدل منه وثالثها لو كان منصوباً على أنه مفعول اظهرت علامة التثنية والجمع والتأنيث في التاء نحو أرايتكما وأرايتكم وأرايتكن وقد ذهب الفراء الى أنه اسم مضمحل منصوب في معنى المرفوع ويجوز تصريف التاء فأما مفعولاً أرايت في الآية فقليل هما محدوفان تقديره أرايتكم عبادتكم الاصنام هل تنفعكم عند مجيء الساعة ودل عليه قوله أغير الله تدعون وقيل

عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم قال نعوذ بك نعوذ بك أو بلبسكم شيعا قال هو أهون حدثني زيد بن عبيد الله المزني قال سمعت مروان بن معاوية لفرزاري قال ثنا أبو مالك قال نفي نافع بن خالد الخزاعي عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة خفيفة تامة الركوع والسجود فقال قد كانت صلاة رغبة ورهبة فسألت الله فيها ثلاثاً فأعطاني اثنتين وبقي واحدة سألت الله أن لا يصيبكم بعذاب أصاب به من قبلكم فأعطانيها وسألت الله أن لا يسلط عليكم عدواً يستبيح بعضكم فأعطانيها وسألت أن لا يلبسكم شيعا ولا يذيق بعضكم بأس بعض فنعنيها قال أبو مالك فقلت له أبوك سمع هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم سمعته يحدث بها القوم أنه سمعها من في رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن عيسى بن محمد بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء الرحبي عن شداد بن أوس رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله زوى لي الارض حتى رأيت مشارفها ومغارها وان ملك أمتي سيبلغ مازوى لي منها وان أعطيت الكثرين الاجر والايض وانى سألت ربي أن لا يهلك قومي بسنة عامة وأن لا يلبسهم شيعا ولا يذيق بعضهم بأس بعض فقال يا محمد اني اذا قضيت قضاء فانه لا يرد وانى أعطيتك لأمتك أن لا يهلكهم بسنة عامة ولا أسلط عليهم عدواً من سواهم فيهلكهم بعامة حتى يكون بعضهم يهلك بعضها وبعضهم يقتل بعضها وبعضهم يسبي بعضها فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى أخاف على أمتي الاثمة المضلين فاذا وضع السيف في أمتي لم رفع عنهم الى يوم القيامة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر قال أخبرني أيوب عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء الرحبي عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كرميكم الا أنه قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لأخاف على أمتي الا الاثمة المضلين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن الزهري قال راقب خباب بن الارت وكان بدر النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي حتى اذا فرغ وكان في الصبح قال له يا رسول الله لقد رأيتك تصلي صلاة ما رأيتك صليت مثلها قال أجل انها صلاة رغب ورهب سألت ربي ثلاث خصال فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يهلككم شيعا فأعطانيها وسألته أن لا يسلط عليكم عدواً فأعطانيها وسألته أن لا يلبسكم شيعا فنعني حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري في قوله أو يلبسكم شيعا قال راقب خباب بن الارت وكان بدر يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كرميكم الا أنه قال ثلاث خصلت حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم قال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو من تحت أرجلكم قال النبي صلى الله عليه وسلم أعوذ بوجهك أو يلبسكم شيعا قال هذه أهون حدثني يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن يونس عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت ربي أربعاً فأعطيت ثلاثاً ومنعت واحدة

لا يحتاج ههنا الى المفعول لان الشرط وجوبه قد حصل معنى المفعول وأما جواب الشرط فمادل عليه الاستفهام في قوله أغير الله تقديره أرايتكم الساعة دعوتكم الله وحاصل الآية قل يا محمد لهؤلاء الكفار أرايتكم ان آتاكم العذاب في الدنيا أو عند قيام الساعة أن تحضون ألهتكم بالدعوة أم تدعون الله دونها بل تدعون بل تحضون بالدعاء دون الا الهة فيكشف ما تدعونه الى كشفه ان شاء لان قوارع الساعة لا تكشف عن المشركين وعلى هذا يكون قوله ادعوني أستجب لكم باقيا على اطلاقه لكن في الدنيا ولو علقت المشيئة

يكشف العذاب في الدنيا كان قوله ادعوني أستجب أيضا مقيدا بالمشيئة وتنسون ما تشركون قال ابن عباس تتركون الاصنام ولا تدعونها لعلمكم أنها لا تضر ولا تنفع ويجوز أن يراد لا تذكرونها في ذلك الوقت لأن أذهانكم مغمورة بذكرا الله وحده والمقصود من الآية تمكين الكفار أنه قيل إذا كنتم ترجعون عند نزول الشدائد إلى الله تعالى لا إلى الاصنام فلم تقدمون عبادتها وفيه أن مبنى الدين على الحق والدليل لا على محض التقليد ثم صلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن أعلمه أنه قد أرسل (١٤٥)

أخذوا بالشد في أنفسهم وأموالهم فلم يخضعوا وأصرواعلى كفرهم خلاف الاقوام المذكورين الذين يفرعون إلى الله في الشدائد ويحتمل أن يقال إن حكم الطائفتين واحد لأن التضرع والرجاء إلى الله لطلب إزالة البلية لا على سبيل الاخلاص غير معتبر وفي الآية تحذوف تقديره واقد أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلا نخالفوهم فأخذناهم بالبأساء والضراء وحسن الحذف لكونه مفهوما والبأساء والضراء البؤس والضرر أو البأساء القحط والجوع والضرر الامراض والافواج والرزأ بالعلمهم يتضرعون يتذللون ويتخشعون وأصله الانقياد وترك التردضع الرجل ضراعة فهو ضارع أى ذليل ضعيف احتج الجبائي بالآية على أنه تعالى انما أرسل الرسل اليهم وسلط هذه البأساء والضراء عليهم ارادة أن يتضرعوا ويؤمنوا فهو يريد الاعان والطاعة من الكل وأجيب بأن الترجي في حقه تعالى محال فانهم يحملونه على الارادة ونحن نحمله على أنه تعالى يعاملهم معاملة المترجي فما الترجي على أن الفسق وتزيين الشيطان وكل ما يفرضونه لا أن ينتهى إلى خلق الله وتكذيبه أمافوله فلولا اذماهم بأسنا تضرعوا فعناء نبي التضرع كانه قيل فلم يتضرعوا

سأله أن لا يسلط على أمتي عدو من غيرهم يستبيح بيضتهم ولا يسلط عليهم جوعا ولا يجتمعهم على ضلالة فأعطيتهم وسأله أن لا يلبسهم شيئا يذيق بعضهم بأس بعض فحدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سألته ربى خصالا فأعطاني ثلاثا ومنعني واحدة سأله أن لا تكفر أمتي صفقة واحدة فأعطانيها وسأله أن لا يظهر عليهم عدو من غيرهم فأعطانيها وسأله أن لا يعذبهم عذاب به الامم من قبلهم فأعطانيها وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فنعنيها حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي بكر عن الحسن قال لما نزلت هذه الآية قوله ويذيق بعضهم بأس بعض قال الحسن ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم وهو يشهد عليهم انظر كيف نصرف الآيات لعلمهم يفقهون فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ فسأل ربه أن لا يرسل عليهم عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم ولا يلبس أمتهم شيئا يذيق بعضهم بأس بعض كما أذاق بني اسرائيل فهبط إليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد انك سألت ربك أربعاف أعطاك اثنتين ومنعك اثنتين لن يأتيهم عذاب من فوقهم ولا من تحت أرجلهم يستأصلهم فانهم ما عذابا بل لكل أمة اجتمعت على تكذيب نبيها ورد كتاب رجا ولكنهم يلبسهم شيئا يذيق بعضهم بأس بعض وهذا عذابا بل لاهل الاقرار بالكتاب والتصديق بالانبياء ولكن يعذبون بذنوبهم وأوحى إليه فاما نذهبن بك فانهم مستقيمون يقول من أمتك أوز ينك الذي وعدناهم من العذاب وأنت حي فانا عليهم يقتدرون فقام في الله صلى الله عليه وسلم فراجع ربه فقال أى مصيبة أشد من أن أرى أمتي يعذب بعضها بعضا وأوحى إليه ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين فأعلمه أن أمتهم لم تخص دون الامم بالفتن وأنها تستبلى كما ابتليت الامم ثم أنزل عليه قل رب اماترني ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين فتعوذني الله فأعاده الله لم ير من أمة الا الجماعة والالفة والطاعة ثم أنزل عليه آية حذر فيها أصحابه الفتنة فأخبره أنه انما يخص بها ناس منهم دون ناس فقال واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا ومنكم خاصة واعلموا أن الله شديد العقاب يخص بها أقواما من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بعده وعصم بها أقواما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال لما جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما يكون في أمة من الفرقه والاختلاف فشق ذلك عليه ثم دعا فقال اللهم أظهر عليهم أفضلهم نية حدثني المثنى قال ثنا أبو الاسود قال أخبرنا ابن لهيعة عن خالد بن زيد عن أبي الزبير قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ بالله من ذلك قال أو من تحت أرجلكم قال أعوذ بالله من ذلك قال أو يلبسكم شيئا قال هذه أيسر ولو استعاده لأعاده حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا المؤمل البصري قال أخبرنا يعقوب ابن اسمعيل بن يسار المديني قال ثنا زيد بن أسلم قال لما نزلت قل هو القادر على أن يبعث عليكم

(١٩ - ابن جرير سابع)

جاءهم بأسنا ولكنه جاء بلولا التحنضية ليفيد أنه لم يكن لهم عذر في ترك التضرع الا العناد والقسوة والاعجاب ثم بين أنه لما لم ينفع فيهم المواعظ والزواجر نقلهم من البأساء والضراء إلى الراحة والرأفة ففتح أبواب الخيرات عليهم وسهل المسعرات لديهم كما يفعله الاب المشفق لولده يخاشه تارة ويلاينه أخرى ومعنى كل شيء أى كل شيء كان مغلقا عنهم من الخير حتى إذا فرحوا بما أوتوا أى ظنوا أن ذلك باستحقاقهم ولم يزيدوا الا بطرا وترفعها أخذناهم بغتة قال الحسن مكر بالقوم ورب الكعبة وقال

صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله تعالى يعطى العاصي فان ذلك استدراج من الله تعالى قال العلماء وانما أخذوا في حال الراحة والرخاء ليكون أئده
لنحسبهم على ما فات من السلامة والعطاء فاذا هم بملسبون آيسون من كل خير وقال الفراء الملبس الذي انقطع رجأؤه ويقال للذي سكت
عندنا نقطاع حخته قدأ بلس وقال الزجاج الملبس الشديد الحسرة الحزين واذا ههنا المفاجأة وهي ظرف مكان وهم مبتدأ ومبلسون خبره وهو
العامل في اذا فقطع دابر القوم الدابر الشيء (١٤٦) من خلفه كالولد للوالد دبر فلان القوم يدبرهم دبور او دبر اذا كان آخرهم

أبو عبيدة دابر القوم آخرهم الذي
يدبرهم الاصمعي الدابر الاصل
قطع الله دابره أى أصله والحمد لله
رب العالمين حمد نفسه على أن لم يترك
منهم أحدا واستأصلهم لان ذلك
جار مجرى النعمة على أولئك الرسل
أو على أولئك الهالكين كيلا يزيدوا
كفرا وعنادا فيزدادوا عذابا وعقابا
أو حمد على ما أنعم عليهم قبل ذلك
وهو أن كفهم وأزال عنهم الأعداء
والعلل وبعث الأنبياء والرسل
وأخذهم بالبأساء والضراء ثم
نقلهم الى الآلاء والنعمة الا أنهم
لم يزدادوا الا أنهم كما في النفي
والضلال فظهر وجه الارض من
شركهم وفيه ايدان بوجوب الحمد
لله عند هلاك كل ظالم فان ذلك من
جسلة آلاء الله سبحانه ثم عاد الى
الدلالة على وجود الصانع الحكيم
المختار وبيان وحدته جل جلاله
فقال قل أرأيتم ان أخذ الله وتقرر
ذلك أن أشرف أعضاء الانسان هو
السمع والبصر والقلب كما عهدهنا
منافعها في أوائل الكتاب ولا ريب
أن القادر على تحصيل قواها فيه
وصرفها عن الآفات والخافات
ليس الا الله وحده ومعنى أخذ السمع
والبصر تعطيل منافعهما ومعنى
الختم على القلب ازالة العقل حتى
يصير كالجائنين قال ابن عباس انه
الطبع أو الامانة حتى لا يعقل

عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا يذيق بعضكم بأس بعض قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيوف فقالوا ونحن
نشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله قال نعم فقال بعض الناس لا يكون هذا أبدا فأنزل الله أنظر
كيف نصرف الآيات لعلمهم بفقدهون وكذب به قومك وهو الحق قل استعليكم بوكيل لكل نبا
مستقر وسوف تعلمون وقال آخرون غني ببعضها أهل الشرك وببعضها أهل الاسلام ذكر
من قال ذلك **حدثني** المنثني قال ثنا سوييد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن هرون بن موسى
عن حفص بن سليمان عن الحسن في قوله قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم
أو من تحت أرجلكم قال هذا للمشركين أو يلبسكم شيئا يذيق بعضكم بأس بعض قال هذا
للمسلمين والصواب من القول عندى أن يقال ان الله تعالى توعد بهذه الآية أهل الشرك به
من عبدة الاوثان واباهم خاطبهم بالأنباء بين اخبار عنهم وخطاب لهم وذلك أنها تتلوه قوله قل من
ينجيكم من ظلمات البر والبحر تنعون تضرعا وخفية لئن أنجنا من هذه لتكونن من الشاكرين
قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون ويتلوه قوله وكذب به قومك وهو الحق وغير
جائز أن يكون المؤمنون كانوا به مكذبين فاذا كان غير جائز أن يكون ذلك كذلك وكانت هذه
الآية بين هاتين الآيتين كان بينا أن ذلك وعيد لمن تقدم وصف الله اياه بالشرك وتأخر الخبر عنه
بالتكذيب لالمن لم يجز له ذكر غير أن ذلك وان كان كذلك فانه قد عم وعيده بذلك كل من سلك
سبيلهم من أهل الخلاف على الله وعلى رسوله والتكذيب بآيات الله من هذه وغيرها وأما الاخبار
التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سألت ربي ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة
فأخبرني أن هذه الآية نزلت في ذلك الوقت وعيد المن ذكر من المشركين ومن كان على مناجهم من
الخالفين بهم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه أن يعيد أمتهم مما ابتلي به الا هم الذين
استوجبوا من الله تعالى بعصيتهم اياه هذه العقوبات فأعادهم بدعائه اياه ورغبته اليه من المعاصي
التي يستحقون بها من هذه الخلال الاربع من العقوبات أغلظها ولم يعدهم من ذلك ما يستحقون
به اثنتين منها وأما الذين تأولوا أنه غني بجميع ما في هذه الآية هذه الامة فاني أراهم تأولوا أن في هذه
الامة من سيأتى من معاصي الله وركوب ما يستخط الله نحو الذي ركب من قبلهم من الامم السالفة
من خلافة والتكفر به فيحل بهم مثل الذي حل بعن قبلهم من المثلات والنقمات وكذلك قال
أبو العالية ومن قال بقوله جاء من اثنتان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة
وبقيت اثنتان الحسب والمسخ وذلك أنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون
في هذه الامة خسف ومسح وقذف وان قوما من أمتي سيبيتون على لهو ولعب ثم يصبحون قرده
وخنازير وذلك اذا كان فلاشك أنه نظير الذي في الامم الذين عتوا على ربهم في التكذيب وبجحدوا
آياته وقد روى نحو الذي روى عن أبي العالية عن أبي **حدثنا** هناد قال ثنا وكيع **حدثنا**
سفيان قال أخبرنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العالية عن أبي بن كعب قل هو

الهدى والصلاح بأن تكلمه أى بذلك الذى أخذ من السمع والبصر والقلب فوضع الضمير موضع اسم الإشارة
بناء على أن الضمير المذكور يحكم الاستعمال يلزم أن يكون لذى عقل ولو فرضوا الأحسن أن يقال انه ذكر أشياء متعددة فوجب أن يعود
الضمير الى جميعها مؤنثا لا ترجيح وحيث لم يكن الضمير مؤنثا لم أنه أراد المذكور مطلقا فتعين أن يشار اليه بذلك ثم انه أقام الضمير المذكور
مقامه أو يعود الى ما أخذ وختم عليه وصح من غير التكلف المذكور بحكم التغليب أنظر يا محمد أو كل من له أهلية النظر كيف نصرف

آيات نوردها على الوجوه المختلفة المتكاثرة بحيث يكون كل واحد منها يقوى ما قبله في الايصال الى المطلوب ومعنى ثم التفاوت بين الحالين
ويصدفون أى يعرضون ويقال امرأه صدوف للتي تعرض وجهها عليك ثم تصدف أى تعرض والصدف ميل في الحافر الى الشق
الوحشى وصدف الدرة غشاؤها ليل فيه قال الكعبى لو خلق الله فهم الاعراض والصدف يسكر ذلك عليهم وقالت الاشاعرة لولا منع الله تعالى
لنجع فيهم الدلائل القاطعة لا اذكار ثم عمم الدليل بقوله قل أرايتكم ان (١٤٧) أنا كم والمعنى أنه لا دافع لنوع من أنواع

العذاب الا الله سبحانه فوجب أن لا يكون معبود الا هو ثم العذاب المفروض اما أن يجي من غير سبق أمارة تدل على ذلك وهو البغية وأكث ما يكون ذلك بالليل أو مع سبق أمارة وهو الجهرة وأكثه بالنهار ولهذا قال الحسن معناه ليلا أو نهارا أما قوله هل يهلك الا القوم الظالمون أى لا يهلك مع قوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة فعناه أن الهلاك بالحقيقة وهو هلاك التعذيب والسخط مختص بالظالمين الاشرار لان الاختيار وان عمهم العذاب الا أنهم يستفيدون بذلك ثوابا جزيا لا فقه ولهم بلاء في الظاهر والآل في الحقيقة خلاف الظلمة فانهم يخسرون الدنيا والآخرة ومثله قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان امر المؤمن خير كله ان أصابته ضراء فصبر كان خيرا له وان أصابته سراء فشكر كان خيرا له واعلم أنه ذكره هنا أرايتكم مرتين فتراد خطابا واحدا لان عذاب الاستئصال ما عليه من مزيد فناسب زيادة الخطاب لاحل التأكيذ وفيما بينهما قال أرايتكم حيث لم يكن كذلك وكذلك في يونس ثم ذكر ان الانبياء والرسل بعثوا للتبشير والانداز فقط ولا قدرة لهم على اظهار الآيات وانزال

القادر على أن يعذب عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا قال أربع خلال وكلهن عذاب وكلهن واقع قبل يوم القيامة فضت اثنتان بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة ألبسوا شيئا وأذيق بعضهم بأس بعض وثنتان واقعتان لا محالة الخسف والرحم في القول في تأويل قوله (أأنظر كيف نصرف الآيات لعلمهم بفقهم) يقول تعالى ذكره لنبية محمد صلى الله عليه وسلم انظر يا محمد بعين قلبك الى تريدنا نجحنا على هؤلاء المكذبين برهم الجاحدين نعمه وتصرفنا بها فيهم لعلمهم بفقهم يقول ليفقهوا ذلك ويعتبروه فيذكروا ويردجروا عما هم عليه مقيمون مما يسخطه الله منهم من عبادة الاوثان والاصنام والتكذيب بكتاب الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم القول في تأويل قوله (وكذب به قومك وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون) يقول تعالى ذكره وكذب يا محمد قومك بما تقول وتخبر وتوعد من الوعيد وهو الحق يقول والوعد الذي أوعدناهم على مقامهم على شركهم من بعث العذاب من فوقهم أو من تحت أرجلهم أو لبسهم شيئا واذقوا بعضهم بأس بعض الحق الذي لا شك فيه أنه واقع انهم لم يتوبوا وينبوا عما هم عليه مقيمون من معصية الله والشرك به الى طاعة الله والايمان به قل لست عليكم بوكيل يقول قل لهم يا محمد لست عليكم بشيئ ولا رقيب وانما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به اليكم اكل نبأ مستقر يقول لكل خبر مستقر يعنى قرار يستقر عنده ونهاية ينتهى اليه فبتين حقه وصدقه من كذبه وباطله وسوف تعلمون يقول وسوف تعلمون أيها المكذبون بحجة ما أخبركم به من وعيد الله أيها المشركون وحقيقته عند حلول عذابه بكم فرأوا ذلك وعابوه فقتلهم يومئذ بأذى أوليائه من المؤمنين وبنحو الذي قلنا من التأويل في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وكذب به قومك وهو الحق يقول كذبت قريش بالقرآن وهو الحق وأما الوكيل فالحفيظ وأما لكل نبأ مستقر فكان نبأ القرآن استقر يوم بدر بما كان يعدهم من العذاب **حدثني** المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لكل نبأ مستقر لكل نبأ حقيقة أما في الدنيا وأما في الآخرة وسوف تعلمون ما كان في الدنيا فسوف ترونه وما كان في الآخرة فسوف يبذلكم **حدثني** المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح عن معاوية عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله لكل نبأ مستقر يقول حقيقة **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله بن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون يقول فعلى وحقيقة ما كان منه في الدنيا وما كان منه في الآخرة وكان الحسن يتأول في ذلك أنه الفتنة التي كانت بين أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** المتنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن جعفر بن حبان عن الحسن أنه قرأ لكل نبأ مستقر قال حبست عقوبتها حتى عمل ذنبا أرسلت عقوبتها في القول في تأويل قوله (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وأما ينسبك الشيطان

المعجزات التي اقترحوها في قوله وقالوا لا تنزل عليه آية من ربه وان ذلك مقبوض الى مشيئة الله وحكمته فقال وما نرسل المرسلين الا مبشرين بالثواب على الطاعات ومنذرين بالعقاب على المعاصي فن قبل قولهم وأتى بالايمان الذي هو من أفعال القلب والعمل الصالح الذي هو من أفعال اللبدين فلا خوف عليهم والذين كذبوا بآياتنا عسهم العذاب ومعنى المس التقاء الشبهين من غير فصل قال في الكشف جعل العذاب ما ساكاته حتى يفعل بهم ما يريد من الآلام وفيه نظر لان المس ليس من خواص الاحياء نعم انه من خواص الاجسام فلوا دعيت المبالغة

من هذا الوجه لم يكن بعيدا قال القاضي انه علل عذاب الكافرين بكونهم فاسقين فيكون كل فاسق كافرا وأقول هذا من باب إيهام العكس ولا يلزم العكس فان كل كافر فاسق ولا يلزم العكس ثم أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن ينفي عن نفسه أمورا ثلاثة فقال (قل لا أقول لكم عندى خزانة الله) وهى جمع خزانة المكان الذى يخزن فيه الذئى وخزن الذئى أحراره بحيث لا تناله الأبدى (ولأعلم الغيب) قال فى الكشف محله النصب عطفًا على محله قوله عندى (١٤٨)

أن يكون عطفًا على لا أقول أى قل لأعلم الغيب فيكون فيه دلالة على أن الغيب بالاستقلال لا يعلمه إلا الله بخلاف كون خزانة الله عنده وكونه ملكا فان النبى صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون له هذه المقامات ولكن لا يظهرها واختلف المفسرون فى فائدة نفي هذه الأمور فقبيل المراد اظهار التواضع والخضوع لله تعالى والاعتراف بعبوديته حتى لا يعتد فيه مثل اعتقاد النصراني فى المسيح عليه السلام وقيل المقصود إبداء العجز والضعف وأنه لا يستقل بإيجاد المعجزات التى كانوا يفتخرونها كقولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الى قوله هل كنت الا بشر ارسلنا ولا أذعى سوى النبوة والرسالة ولا أذعى الالهية ولا الملكية وانما زيد ههنا لذكر خلاف سورة هود حيث قال ولا أقول ائى ملأ لانه تقدم ذكر لكم فى قوله ائى لكم خير فاكتفى بذلك قال الجبائى فى الآية دلالة على أن الملك أفضل اذا المراد لا أذعى فوق منزلتى قال القاضي ان كان الغرض التواضع والا قرب أن ذلك يدل على أن الملك أفضل وان كان المراد نفي قدرته عن أفعال لا يقوى عليها إلا الملائكة لم يدل على أفضلية الملائكة (ان أتبع الا

فلا تقعد بعد الذ كرى مع القوم الظالمين) يقول تعالى ذكروه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا رأيت يا محمد المشركين الذين يخوضون فى آياتنا التى أنزلناها اليك ووحينا الذى أوحينا اليك وخوضهم فيها كان استهزاء بهم هاوسهم من أنزلها وتكلمهم هاوتكذيبهم بها فأعرض عنهم يقول فصعد عنهم وجهك وقم عنهم ولا تجلس معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره يقول حتى ياخذوا فى حديث غير الاستهزاء بآيات الله من حديثهم بينهم وإما ينسبك الشيطان يقول وان أنساك الشيطان نهينا ياك عن الجلوس معهم والاعراض عنهم فى حال خوضهم فى آياتنا ثم ذكرت ذلك فقم عنهم ولا تقعد بعد ذلك مع القوم الظالمين الذين خاضوا فى غير الذى لهم الخوض فيه عما خاضوا به فيه وذلك هو معنى ظلمهم فى هذا الموضع وبنحو ما قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة فى قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره قال نهاه الله أن يجلس مع الذين يخوضون فى آيات الله يكذبون بها فان نسي فلا تقعد بعد الذ كرى مع القوم الظالمين حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال أخبرنا معمر عن قتادة بن نخوع حدثنا ابن بشار قال ثنا مؤمل قال ثنا سفيان عن السدى عن أبى مالك وسعيد بن جبير فى قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا قال الذين يكذبون بآياتنا حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره وإما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذ كرى مع القوم الظالمين قال كان المشركون اذا جالسوا المؤمنين وقعوا فى النبى صلى الله عليه وسلم والقرآن فسبوه واستهزؤا به فأمرهم الله أن لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره وأما قوله وإما ينسبك الشيطان يقول نسيت فتعقد معهم فاذكرت فقم حدثنا المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبى شيبة عن مجاهد يخوضون فى آياتنا قال يكذبون بآياتنا حدثنا يحيى بن طلحة اليربوعى قال ثنا فضيل بن عياض عن ليث عن أبى جعفر قال لا تجالسوا أهل الخصومات فانهم الذين يخوضون فى آيات الله حدثنا المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن على بن أبى طلحة عن ابن عباس قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا وقوله الذين فرقوا بينهم وكانوا شيعا وقوله ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وقوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ونحو هذا فى القرآن قال أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والفرقة وأخبرهم أنه انما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات فى دين الله حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن مجاهد قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا قال يستهزئون بها قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقعد معهم الا أن ينسى فاذكر فليقم فذلك قوله واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا فى حديث غيره وإما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذ كرى مع القوم الظالمين قال

ما يوحى الى) قبل هذا النص يدل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يحكم من تلقاء نفسه بالاجتهاد فى شئ من الاحكام ولا يجوز لأحد من أمته أن يعمل الا بالوحى النازل عليه لقوله تعالى فاتبعوه فلا يجوز العمل بالقياس وأ كدهذا الحكم بقوله (قل هل يستوى الاعمى والبصير) وذلك أن العمل بغير الوحى يجرى مجرى عمل الاعمى والعمل بعقضى الوحى يقوم مقام عمل البصير ثم قال (أفلا تتفكرون) تنبها على أنه يجب على العاقل أن يعرف الفرق بين هذين وأجيب بأن أصل الاجتهاد والقياس اذا كان بالوحى لم يلزم الضلالة والآية مثل الضال

والمهتدى أولن ادعى المستقيم وهو النبوة والمحال وهو الالهية والملكية (أفلا تتفكرون) فلا تكونوا ضالين كالعميان أو فقلعوا أنى ما دعيت سوى ما يلقى بالبشر والله تعالى أعلم وأحكم ﴿ التاويل وما من دابة تدب في أرض البشرية وتتجول من الخواص والخواارج والنفس وصفاتها الأهم أمثالكم في السؤال عن أقوالهم وأحوالهم كقوله ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا ما فطرنا ما ترون كنافي القرآن من شيء يحتاج اليه الانسان ظاهره وباطنه ذاته وصفاته (١٢٩) في السيرة الى الله من الاوامر والنواهي والندب

والآداب ثم الى ربهم يتشرون ههنا بالسير وجذبات الغفلية أو هنالك بالسلاسل والاعلال يستجوبون في النار في نار القطيعة على وجوههم لان من شأنهم التكذيب كما قال والذين كذبوا بآياتنا لا نلنا الموصله اليها من آذان قلوبهم عن استماع الحق بكم السنة أحوالهم عن اجابة دعوة الحق في ظلمات صفات البشرية والاخلاق الذميمة بل اياه تدعون لان رجوعه الى ربه متركوز في روحانيته واقد أرسلنا الى أمم أى أرسلنا اليهم نعمه الصحة والكفاف والامن فشفعوا بها عنا فأرسلنا اليهم بالبراهين القاطعة والحجج الساطعة ندعوهم بها اليها فلم يهتدوا فاخذناهم بالبأساء والضراء التي هي موجبة للالقاء فسلوا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا وعلموا أن حقائق الطافنا بدرجته في دقائق صور قهرنا وتيقنوا أن درر محبتنا مستودعة في أصداف شدائد بأسنا فاستقبلوها بصدق الالتجاء وحسن التضرع في الدعاء فلما انساب سبب التساوية ما ذكرناه من معارضة البأساء والضراء فانها تذكر أيام الرخاء وتعرف قدر الصحة والنعماء وتؤدي الى رؤية المنعم فتحنا عليهم أبواب كل شيء من البلاء في صورة النعماء لارباب الظاهر بالنعم

ابن جرير كان المشركون يجلسون الى النبي صلى الله عليه وسلم يحبون أن يسمعوهم فاذا سمعوا استهزؤا فقلت واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم الآية حدسها ابن وكيع قال ثنا أبي قال ثنا سفيان عن منصور عن مجاهد واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا قال يكذبون حدسها ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن اسرائيل عن السدي عن أبي مالك قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره يعني المشركين وإما ينسند الشيطان فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين ان نسيت فذكرت فلا تجلس معهم ﴿ القول في تاويل قوله ﴿ وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكري لعلهم يتقون ﴾ يقول تعالى ذكره ومن اتقى الله نجاه فاطاعه فيما أمر به واحتجب ما نهاه عنه فليس عليه ترك الاعراض عن هؤلاء الخائضين في آيات الله في حال خوضهم في آيات الله شيء من تبعه فيما بينه وبين الله اذ لم يكن تركه الاعراض عنهم رضاعا لهم فيه وكان الله يتقوه متقيا ولا عليه من أنهم بذلك خرج ولكن ليعرضوا عنهم حينئذ كرى لأمر الله لعلهم يتقون يقول ليتقوا ومعنى الذكري الذكر (١) والذكر والذكرى بمعنى وقد يجوز أن يكون ذكرى في موضع نصب ورفع فأما النصب فعلى ما وصفت من تاويل ولكن ليعرضوا عنهم ذكرى وأما الرفع فعلى تاويل وما على الذين يتقون من حسابهم شيء بترك الاعراض ولكن اعراضهم ذكرى لأمر الله لعلهم يتقون وقد ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم انما أمر بالقيام عن المشركين اذا خاضوا في آيات الله لأن قيامه عنهم كان مما يكرهونه فقال الله اذا خاضوا في آيات الله فقم عنهم ليتقوا الخوض فيها ويتركوا ذلك ذكر من قال ذلك حدسها القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جرير قال كان المشركون يجلسون الى النبي صلى الله عليه وسلم يحبون أن يسمعوا منه فاذا سمعوا استهزؤا فقلت واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره الآية قال فجعل اذا استهزؤا فقام فذروا وقالوا لا تستهزؤا فيقوم فذلك قوله لعلهم يتقون أن يخوضوا فيقوم ونزل وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ان قعدوا معهم ولكن لا تقعدوا ثم نسخ ذلك قوله بالمدينة وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزؤا فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم فنسخ قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء الآية حدسها محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء يقول من حساب الكفار من شيء ولكن ذكرى يقول اذا ذكرت فقم لعلهم يتقون مساءتكم اذا راوكم لا تجالسوهم استحيوا منكم فكفوا عنكم ثم نسخها الله بعد فنهاهم أن يجلسوا معهم أبدا قال وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها الآية حدسها محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ان قعدوا ولكن لا تقعد حدسها

(١) هذا ذكر لما قبله فلعلمنا نسختان جمع بينهما تأمل كتبه متجمعه

الظاهرة من المال والجاه والقبول وأمثالها ولارباب الباطن بالنعم الباطنة من فتوحات الغيب وأشباهاها حتى اذا فرحوا بما أوتوا وطنوا أنهم قد استغنوا عن صحبة الشيخ وتعليم تصرفاته فشرعوا في الطلب على وفق هواهم أخذناهم بغتة بفقد الاحوال والاشتغال بالقال فاذا هم مبلسون متحيرون في تيه الغرور والحمد لله على اظهار اللطف لاربابه والقهر لأصحابه ليعلم أن الكل يسدر كما قال قل أرايتم الآية الا القوم الظالمون الذين ظلموا أنفسهم بصرف استعداد عبودية المولى في عبادة الهوى فأما من ابتلى بعذاب الله من الآفات والخفافات

والامراض ونحوها ابتلاء فتاب ورجع فهو غير هالك على الحقيقة قل لا أقول لكم لم يقبل ليس عتدي خزائن الله ليعلم أن خزائن الله وهي العلم بحقائق الاشياء وما هياتها عنده باراءة سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وباستجابة دعائه في قوله أرنا الاشياء كما هي ولكنه يكلم الناس على قدر عقولهم ولا أعلم الغيب أي لا أقول لكم هذا مع أنه كان يخبرهم عما مضى وعما سيكون بالعلام الحق وقد قال صلى الله عليه وآله في قصة ليلة المعراج نظرت خلفي نظرة عات (١٥٠) ما كان وما سيكون ولا أقول لكم اني ملك وان كنت قد عبرت عن مقام

الملك حين قلت لجبريل تقدم فقال لودنوت أنملة لا حترقت ان أتبع الا ما يوحى الى أن أخبرهم وفل معهم قل هل يستوى الاعمي والبصير فلا يستوى مع الاعمي كلام البصير فكيف أخبركم عما أعمى الله بصائركم عنه وأناه بصير قوله تعالى (وأنبأه الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم انهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعالمهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فطردهم ففككون من الظالمين وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين واذا حال الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا سبهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم وكذلك تفصل الآيات ولتستبين سبل الجرمين قل اني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت اذا وما أنا من المهتدين قل اني على بينة من ربي وكذبتم به ما عندى ما تستعجلون به ان الحكم الا الله ينقص الحق وهو خير الفاصلين قل لو أن عندى ما استعجلون به لنقضى الامر بيني وبينكم والله أعلم بالظالمين وعنده

ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرايل عن السدى عن أبي مالك وماعلى الذين يتقون من حسابهم من شيء ولكن ذكرى قال وماعلى أن يخوضوا في آيات الله اذا فعلت ذلك القول في تأويل قوله (وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرهم الحياة الدنيا) ذكره أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع (١) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ذر هؤلاء الذين اتخذوا دين الله وطاعتهم ياه لعبا ولهوا والفعالوا حظوظهم من طاعتهم ياه اللعب بآياته واللهو والاستزائها اذا سمعوا هاتيت عليهم فاعرض عنهم فاني لهم بالمرد والى لهم من وراء الانتقام منهم والعقوبة لهم على ما يفعلون وعلى اغترارهم بزنة الحياة الدنيا ونسيانهم المعاد الى الله تعالى والمصير اليه بعد الممات كالذى حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا قال كقوله ذرني ومن خلقت وحيدا حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وقد نسخ الله تعالى هذه الآية بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموه وكذلك قال عدد من أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا حجاج بن المنهال قال ثنا همام ابن يحيى عن قتادة وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا ثم أنزل في سورة براءة فأمر بقتالهم حدثني ابن وكيع قال ثنا عبدة بن سليمان قال قرأت على ابن أبي عروبة فقال هكذا سمعته من قتادة وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا ثم أنزل الله تعالى ذكره براءة وأمر بقتالهم فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموه وأما قوله وذكره أن تبسل نفس بما كسبت فانه يعنى به وذكر يا محمد بهذا القرآن هؤلاء الموليين عندك وعنه أن تبسل نفس بمعنى أن لا تبسل كما قال بين الله لكم أن تضلوا بمعنى أن لا تضلوا وانما معنى الكلام وذكره ليؤمنوا وتبعوا ما جاءهم من عند الله من الحق فلا تبسل أنفسهم بما كسبت من الأوزار ولكن حذفت للدلالة الكلام عليها واختلف أهل التأويل في تأويل قوله أن تبسل نفس فقال بعضهم معنى ذلك أن تسلم ذكر من قال ذلك حدثني ابن جريد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد عن زيد النحوى عن عكرمة قوله أن تبسل نفس بما كسبت قال تسلم حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الحسن أن تبسل نفس قال أن تسلم حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الحسن بن الحسن بن محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره أن تبسل قال تسلم حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن تبسل نفس قال تسلم حدثني ابن جريد قال ثنا حكام عن عنبسة عن ليث عن مجاهد أولئك الذين أفسلوا أسلما وقال آخرون بل معنى ذلك تحبس ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن تبسل نفس قال تؤخذ فتحبس حدثني الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة مثله حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله أن

مفتاح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقه الا يعلمها ولا حجة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقتضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون (٢) القراءات بالغة ومضموم الغيب ساكن الدال مفتوح الواو وكذا في الكهف ابن عامر الباقون بفتح الغين والذال وبالألف أنه بالفتح فانه بالكسر أبو جعفر ونافع وقرأ ابن عامر وعاصم وسهل ويعقوب جميعا بالفتح الباقون بالكسر فهاوليسنين

ببناء الغيبة زيد وجره وعلى وخلف وعاصم غير حفص والمفضل الباقر بالتاء الفوقانية سبيل بالنصب أبو جعفر ونافع وزيد الباقر
بالرفع يقص ابن كثير وأبو جعفر ونافع وعاصم الباقر يقضى الحق الوقوف يتقون وجهه ط الظالمين ٨ من بيننا ط
الساكرين ٥ الرحمة ط لمن قرأ أنه بكسر الالف رحيم ٥ المجرمين ٥ من دون الله ط أهواءكم لاتعبين اذا بما قبله أى قد
ضلت اذا اتبعت المهتدين ٥ وكذبته ط تستعجلون به ط لله ط الفاصلين ٥ وبينكم ط بالظالمين
(١٥١)

٥ الا هو ط والجبر ط مبين ٥
مسمى ط لان ثم لترتيب الاخبار
مع اتحاد المقصود تعملون ٥
التفسير لما وصف الرسل بكونهم
مبشرين ومنذرين أمر الرسول
صلى الله عليه وسلم بالانذار وهو
الاعلام بوضع المخافة فقال له (وأنتذر
به) قال ابن عباس والزجاج أى
بالقرآن وهو المذكور هنا في قوله ان
أتبع الا ما يوحى الى وقال النخاع
أى بالله فبسل والاول أولى لأن
الانذار والتخويف انما يقع بالقول
وفيه نظر لأن الانذار لا نزاع فيه انه
قول ولكن المنذر به قلما يكون
قولاً لقوله وأنتذرهم يوم الآ زفة
فأنتذرهم نادا تلتفى ولوزعم أن
المراد وأنتذرهم النار والعذاب
بواسطة القرآن فلما أفندتم له ههنا
والمعنى أنتذرهم العذاب بقول نبي
عن شدة سخط الله وعقوبته أما
(الذين يخافون أن يحشروا) فقل
انهم الكافرون الذين سبق ذكركم
فعل ناسا من المشركين من حالهم
انهم يخافون اذا معوا بتحديث
البعث أن يكون حقا فمهلكوا فهم
ممن يرجى أن ينفع فيهم الانذار
فأمر أن ينذر هؤلاء دون المتمردين
منهم ثم قال هذا القائل ولا يحوز
حمله على المؤمنين لانهم يعلمون أنهم
يحشرون والعلم خلاف الخوف
والظن وضعف بأن الخوف شامل

تبسل نفس عما كسبت أن تؤخذ نفس عما كسبت وقال آخرون معناه تفضح ذكركم من قال
ذلك **حدثني** الثني قال ثنا عبد الله بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
وذكره أن تبسل نفس عما كسبت يقول تفضح وقال آخرون معناه أن تجزى ذكركم من
قال ذلك **حدثنا** ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا الحسين بن واقد قال قال
الكلبي أن تبسل أن تجزى وأصل الالبال التحريم يقال منه أبسلت المكان اذا حرمته فلم
تقر به ومنه قول الشاعر

بكرت تلومك بعدوهن في الندى * بسل عليك ملامتي وعتابي

أى حرام ومنه قولهم (١) وعتابي أسد أسد يراد به لا يقربه شئ فكأنه قد حرم نفسه ثم يجعل ذلك
صفة لكل شديد يتحاشى لشدة ويقال أعط الرافى بسيلته يراد بذلك أجرته وشراب بسيل بمعنى
متروك وكذلك المبسل بالحريرة وهو المرتين بها قيل له مبسل لانه محرم من كل شئ الامار هن فيه
وأسلم به ومنه قول عوف بن الأحوص الكلبي

وإسالي بنى بغير جرم * بعوانه ولا بدم مراق

(وقال الشنفرى)

هناك لأرجو حياة تسرفى * سمير اليالى مبسلا بالجرائر

فتأويل الكلام اذا ود كر بالقرآن هؤلاء الذين يخوضون في آياتنا وغيرهم من سلك سبيلهم من
المشركين كيلا تبسل نفس بذنوبها وكفرها برها وترتها من فتعلق بما كسبت من اجرامها في
عذاب الله ليس لها من دون الله يقول ليس لها حين تسلم بذنوبها فترتها بما كسبت من آثامها
أحد ينصرها فينقذها من الله الذي جازاها بذنوبها جزاها ولا شفيع يشفع لها الوسيلة له عنده
﴿القول في تأويل قوله﴾ (وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها) يقول تعالى ذكره وان تعدل
النفس التي أبسلت عما كسبت يعنى وان تعدل كل عدل يعنى كل فداء يقال منه عدل يعدل
اذا فدى عدلا ومنه قول الله تعالى ذكره أو عدل ذلك صياما وهو ما عادله من غير نوعه وبخو
الذى قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكركم من قال ذلك **حدثنا** محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد
ابن ثور عن معمر عن قتادة وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قال لو جاءت على الأرض ذهبان
يقبل منها **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي في
قوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها فما بعد لها لو جاءت على الأرض ذهبان فتدبى به ما قبل منها
حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قال
وان تعدل وان تغتد يكون له الدنيا وما فيها يغتدى بها لا يؤخذ منه عدلا عن نفسه لا يقبل منه
وقد تأول ذلك بعض أهل العلم بالعبادة يعنى وان تقسط كل قسط لا يقبل منها وقال انها التوبة
في الحياة وليس لما قال من ذلك معنى وذلك أن كل نائب في الدنيا قال الله تعالى يقبل توبته ﴿القول

(١) كذا في الاصل ولعله وجنابى أسد بأسل يراد به الخ تأمل كتبه متحججه

للناس كافة لعدم الجزم بالنواب وقبول الطاعة وان كانوا مقرين بسخة الحشر والنشر فالظاهر أن الضمير يتناول الكل لان العاقل لا بد أن
يخاف الحشر سواء كان جازما به أو شاك فيه وأيضا انه مأمور بتبليغ الكل فلا وجه للتخصيص وقيل انهم قوم مسلمون مفرطون في
العمل فينذرهم بما أوحى اليه لهم يدخلون في زمرة أهل التقوى من المسلمين وقيل هم أهل الكتاب لانهم مقررون بالبعث ومعنى الذي ربههم
الى حكمه وقضائه فلا يلزم منه مكان ولا جهة أما قوله ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع فقال الزجاج ان الجملة في موضع الحال من ضمير

يحشر واى يخافون أن يحشر واغير منصورين ولا مشفوعا لهم فان كان الضمير للكفار فظاهر وان كان للمؤمنين فشفاعة الملائكة والرسول اذا كانت باذن الله تعالى فانها تكون بالحقيقة من الله تعالى فصيح أنه ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع ولا بد من هذه الحال لأن الحشر مطلقا ليس بخوفا وانما الخوف هو الحشر على هذه الحالة لانهم اعتقدوا أن لا ناصر ولا شفيع الا الله واذا لم يكن الله ناصر او شفيعا لزم أن لا يكون ناصر أصلا (لعلهم يتقون) قال (١٥٣) ابن عباس لكي يخافوا في الدنيا وينتهوا عن الكفر والمعاصي قالت المعتزلة

فيه دلالة على أنه أراد من الكفار التقوى والطاعة وأجيب بأن الترجي راجع الى العباد ولما أمر بانذار عموم المكلفين ليتقوا أردفهم بكرا المتقين وأمر بتقريبهم وإكرامهم روى عن ابن مسعود أن الملائكة من قرئش مروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وخباب وعمار وغيرهم من ضعفاء المسلمين فقالوا يا محمد أَرْضَيْتَ هؤلاء أتريد أن نكون تبعاً لهؤلاء اطردهم عنك فلعلك ان طردتهم اتبعناك فقال صلى الله عليه وآله ما أنا بطارد المؤمنين فقالوا فاقمهم معنا اذا جئنا فاذا افتأنا فاعددهم معنا ان شئت فقال نعم طمعا في إيمانهم وروى أن عمر قال له لو فعلت حتى نظرت الى ماذا يصيرون ثم انهم قالوا للرسول صلى الله عليه وآله اكتب بذلك كتابا فدعا بالحنيفة وبعلى ليكتب ففترت ولا تطرد الآية فرجى بالحنيفة واعتذر عمر عن معالته قال سلمان وخباب فينا نزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد معنا وننوم منه حتى تمس ركبنا تركبته وكان يقوم عنا اذا أراد القيام فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا الى أن يقوم عنه وقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر

في تأويل قوله ﴿أولئك الذين أسلوا عا كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون﴾ يقول تعالى ذكره وهؤلاء الذين ان فداوا أنفسهم من عذاب الله يوم القيامة كل فداء لم يؤخذ منهم ثم الذين أسلوا عا كسبوا يقول أسلوا لعذاب الله فلهوا به جزاء عما كسبوا في الدنيا من الآثام والأوزار لهم شراب من حميم والحميم هو الحار في كلام العرب وانما هو محموم صرف الى فعل ومنه قيل للحمام حمام لاسخائه الجسم ومنه قول مرقش

في كل مسمى لها مقطرة * فيها كباء معدو حميم

يعنى بذلك ماء حارا ومنه قول أبي ذؤيب الهذلي في صفة فرس

تأبى بدريتها اذا ما استضعفت الا الحميم فانه يتبضع

يعنى بالحميم عرق الفرس وانما جعل تعالى ذكره هؤلاء الذين وصف صفتهم في هذه الآية شرابا من حميم لان الحار من الماء لا يروى من عطش فأخبر أنهم اذا عطشوا في جهنم لم يغاثوا بماء يرويههم ولكن بما يزيون به عطشا على ما بهم من العطش وعذاب أليم يقول ولهم أيضا مع الشراب الحميم من الله العذاب الأليم والهوان المقيم بما كانوا يكفرون يقول عا كان من كفرهم في الدنيا بالله وانكارهم توحيدهم وعبادتهم معه آلهة دونه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أولئك الذين أسلوا عا كسبوا قال يقول أسلوا **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أولئك الذين أسلوا قال ففخوا **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك الذين أسلوا عا كسبوا قال أخذوا عا كسبوا ﴿القول في تأويل قوله ﴿قل أندعوا من دون الله ما لا نبتغيه لنا ولا يصرفنا ولا نذكر على أعقابنا بعد اذ هداانا الله كالذي استهوت به الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه الى الهدى انتم﴾ وهذا تنبيه من الله تعالى ذكره نبيه صلى الله عليه وسلم على حجة على مشركي قومه من عبدة الأوثان يقول له تعالى ذكره قل يا محمد لهؤلاء العادلين ربهم الأوثان والأنداد والآمرين لك باتباع دينهم وعبادة الاصنام معهم أندعوا من دون الله حجرا أو خشبا لا يقدر على نفعنا أو ضررنا فخصه بالعبادة دون الله ونزع عبادة الذي بيده الضر والنفع والحياة والموت ان كنتم تعقلون فميزون بين الخير والشر فلا شك أنكم تعلمون أن خدمة ما يرتجى نفعه ويرهب ضرره أحق وأولى من خدمة من لا يرجى نفعه ولا يخشى ضرره وزد على أعقابنا يقول ونزد الى أدبارنا فترجع القهقري خلفنا لم نطفئ بحاجتنا وقد بينا معنى الرد على العقب وأن العرب تقول لكل طالب حاجة لم يطفئ بها رد على عقبه فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع وانما يراد به في هذا الموضع وزد من الاسلام الى الكفر بعد اذ هداانا الله فوفقنا له فيكون مثله في ذلك مثل الرجل الذي استتبعه الشيطان يهوى في الأرض حيران وقوله استهوت به استغلبته من قول القائل هوى فلان الى كذا يهوى اليه ومن قول الله تعالى ذكره فاجعل أفئدة

نفسى مع قوم من أمتي معكم الحيا ومعكم الممات أننى الله عليهم بأنهم يدعون ربهم بالغداة والعشي قال ابن عباس من والحسن ومجاهد أى يصلون صلاة الصبح والعصر وقيل أى يذكر ربهم طرفي النهار والمراد بالغداة والعشي الدوام والغداة لغة ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والعشي ما بين الزوال الى الغروب قال الجوهري غداة بالتشوين نكرة وبهونه معرفة غير مصروفة كسحر ومحل يردون وجهه نصب على الحال أو على الاستئناف كأنه قيل ما أرادوا بالمواظبة على الدعاء فاجيب بقوله يردون وجهه ولا يثبت به الله

تعالى عضو كازعت المجسمة ولكن المراد به التعظيم فقد يعبر به عن ذات الشيء أو حقيقة كما يقال هذا وجه الرأي وذلك وجه الدليل وأيضاً المحبة تستلزم طلب رؤية الوجه فلها السبب جعل الوجه كناية عن المحبة وطلب الرضائم على النهى بقوله (ما عليك من حسابهم من شيء) قيل الضمير عائداً إلى المشركين أي لا يؤاخذون بحسابك ولا أنت بحسابهم حتى يهلك إيمانهم ويدعوك ذلك إلى أن تطرد المؤمنين والإولى أن يعود إلى الفقراء ليناسب قوله فتطردهم كما في قصة نوح ان (١٥٣) حسابهم الأعلى ربي وذلك أنهم طعنوا

في دينهم وأخلاقهم وقالوا يا محمد إنهم قبلوا دينك ولازموك لأجل المال كقول والملبوس فقال الله تعالى إن كان الأمر على ما زعموا فما يلزمك الاعتبار الظاهر إن كان لهم باطن غير مرضى لحسابهم لا يتعدى السيل كما أن حسابك لا يتعدى الهمم الجلتان لهما مؤدى واحد وهو المفهوم من قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وقيل ما عليك من حساب رزقهم من شيء ولا من حساب رزقك عليهم من شيء وإنما الرزق لك ولهم هو الله سبحانه فدعهم يكونوا عندك أمافوله (فتطردهم) فهو جواب النفي في ما عليك وفي انتصاب فتكون وجهان أحدهما أنه جواب النهي والثاني أنه عطف على فتطردهم على وجه التسبب لأن كونه نظاماً معلوماً من طردهم ومسبب عنه فان طرد من يستوجب التقريب والترحيب وضع الشيء في غير موضعه ومن هنا طعن بعض الناس في عصمة النبي صلى الله عليه وآله قالوا كان يقول كلما دخل أولئك الفقراء عليه بعد هذه الواقعة مرحباً بمن عاتبني ربي فهم أولئك هذا معناه والجواب أنه ما طردهم لأجل الاستخفاف بهم والاستسكاف من فقرهم وإنما

من الناس تهوى إليهم بمعنى تنزع إليهم وتريدهم وأما حيران فإنه إعلان من قول القائل قد حار فلان في الطريق فهو يحار فيه حيرة وحيرانا وحيرة وذلك إذا ضل فلم يجد لأحاجة له أصحاب يدعوهم إلى الهدى يقول لهذا الحيران الذي قد استهوته الشياطين في الأرض أصحاب على المحجة واستقامة السبيل يدعوهم إلى المحجة طريق الهدى الذي هم عليه يقولون له اتنا وتركنا أجراً حيران لأنه إعلان وكل اسم كان على إعلان مما أنشأه فعلى فإنه لا يجرى في كلام العرب في معرفة ولا نكرة وهذا مثل ضربه الله تعالى لمن كفر بالله بعد إيمانه فاتبع الشياطين من أهل الشرك بالله وأصحابه الذين كانوا أصحابه في حال إسلامه المنيمون على الدين الحق يدعوهم إلى الهدى الذي هم عليه مقيمون والصواب الذي هم به متمسكون وهوله مفارق وعند رائل يقولون له اتنا فكن معنا على استقامة وهدى وهو بأي ذلك ويتبع دواعي الشيطان ويعبد الآلهة والأوثان وبمثل الذي قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل وخالف في ذلك جماعة ذكر من قال في ذلك مثل ما قلنا حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قل أندعوم من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونزد على أعقابنا بعد أن هدى الله كاذب استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعوهم إلى الهدى اتنا قال قال المشركون للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واتركوا دين محمد صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى ذكره قل أندعوم من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا هذه الآلهة ونزد على أعقابنا بعد أن هدى الله فيكون مثلنا كمثل الذي استهوته الشياطين في الأرض يقول مثلكم أن كفرتم بعد الإيمان كمثل رجل كان مع قوم على الطريق فضل الطريق فخيرته الشياطين واستهوته في الأرض وأصحابه على الطريق فجعلوا يدعوهم إليهم يقولون اتنا فانا على الطريق فأبى أن يأتهم فذلك مثل من يتبعكم بعد المعرفة بمحمد ومحمد الذي يدعو إلى الطريق والطريق هو الإسلام حديث المتني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله أندعوم من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونزد على أعقابنا قال هذا مثل ضربه الله لآلهة ومن يدعو إليها والدعاة الذين يدعوون إلى الله كمثل رجل ضل عن الطريق إذا ناداه مناد يا فلان بن فلان هلم إلى الطريق وله أصحاب يدعوهم يا فلان هلم إلى الطريق فان اتبع الداعي الأول انطلق به حتى يلقى في الهلكة وان أجاب من يدعوهم إلى الهدى اهتدى إلى الطريق وهذه الداعية التي تدعو في البرية من الغيلان يقول مثل من يعبد هؤلاء الآلهة من دون الله فإنه يرى أنه في شيء حتى يأتيه الموت فيدب قبل الهلكة والندامة وقوله كاذب استهوته الشياطين في الأرض وهم الغيلان يدعوهم باسمه واسم أبيه واسم جدته فيتبعها فيرى أنه في شيء فيصبح وقد ألقته في الهلكة وربما أكلته أو تلقته في مضلة من الأرض يهلك فيها أعطشاً فهذا مثل من أجاب الآلهة التي تعبد من دون الله عز وجل حديثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة استهوته الشياطين في الأرض قال أضلته في الأرض حيران حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ما لا ينفعنا ولا يضرنا

(٣٠ - (ابن جرير) - (سابع)

أفرد لهم مجلساً تألفا لقلوب المشركين وتكثيراً لسواد الإسلام مع علمه بأنه لا يغوث الفقراء بهذه المصالحه أمرهم في الدنيا ولا في الدين فغاية ذلك أنه يكون من باب ترك الأولى والأفضل (وكذلك) أي مثل ذلك الفتن العظيم (فتنا) ابتلينا بعض الناس ببعض فأحد الفقر يقين وهم الكفار يرى الآخر مقداً عليه في المناصب الدينية فيقول (أعدوا له) المسترذلون (من الله عليهم من بيننا) كقوله ألقى الذكرك عليه من بيننا والفريق الآخر يرى الأول مقداً عليه في الخيرات العاجلة والخصب والسعة

والراحة والدعة فيقول أهذا هو الذي فضله الله علينا وأما المحققون فهم الذين يعلمون أن كل ما فعله الله فهو صواب ولا اعتراض عليه بحكم المالكية وبمجرد رعاية الأصلاح وبالجملة فصفت الكحل غير محصورة ولا تجتمع في إنسان واحد البتة بل هي موزعة على الخلائق وكلها محبوبة لذاتها فكل إنسان يستد صاحبه على ما آتاه الله تعالى من صفة الكحل فن عرف سر التندر رضي بنصيب نفسه وسكت عن التعرض لغيره وعاش عيشا طيبا في الدنيا (١٥٤) والآخرة قال هشام بن الحكم لا فتان للاختبار والامتحان وفيه دليل على أنه

قال الأوثان **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى **وحدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى استهوت الشياطين في الأرض حيران قال رجل حيران يدعو أصحابه إلى الطريق كذا مثل من يضل بعد اذهدي **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر قال ثنا رجل عن مجاهد قال حيران هذا مثل ضربه الله للكافر يقول الكافر حيران يدعو المسلم إلى الهدى فلا يجيب **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله قل أذعن من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا حتى بلغ لنسلم لرب العالمين علمها الله محمد وأصحابه يخاصمون بهم أهل الضلالة * وقال آخرون في تأويل ذلك بما **حدثني** به محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس فسو له كذا الذي استهوت الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعوونه إلى الهدى فهو الرجل الذي لا يستجيب إلهي الله وهو رجل أطاع الشيطان وعمل في الأرض بالمعصية وحار عن الحق وضل عنه وله أصحاب يدعوونه إلى الهدى ويرعون أن الذي يأمرونه هدى يقول الله ذلك لا وليا لهم من الأنس أن الهدى هدى الله والضلالة ما تدعو إليه الجن فكان ابن عباس على هذه الرواية يرى أن أصحاب هذا الحيران الذين يدعوونه إنما يدعوونه إلى الضلال ويرعون أن ذلك هدى وإن الله أكذبهم بقوله قل إن هدى الله هو الهدى لا ما يدعو إليه أصحابه وهذا تأويل له وجه لو لم يكن الله سمي الذي دعا الحيران إليه أصحابه هدى وكان الخبر بذلك عن أصحابه الدعاء له مادعوه إليه أنهم هم الذين سمعوا ولكن الله سمعهم هدى وأخبر عن أصحاب الحيران أنهم يدعوونه إليه وغير جائز أن يسمى الله الضلال هدى لأن ذلك كذب وغير جائز وصف الله بالكذب لأن ذلك وصفه بما ليس من صفته وإنما كان يجوز توجيه ذلك إلى الصواب لو كان ذلك خبرا من الله عن الداعي الحيران أنهم قالوا له تعالى إلى الهدى فأما هو فقاتل يدعوونه إلى الهدى فغير جائز أن يكون ذلك وهم كانوا يدعوونه إلى الضلال وأما قوله انتفاذان معناه يقولون انتفاذهم السائح حذف القول لدلالة الكلام عليه وذكر عن ابن مسعود أنه كان يقرأ ذلك يدعوونه إلى الهدى بيننا **حدثنا** بذلك ابن وكيع قال ثنا غندر عن شعبة عن أبي إسحق قال في قراءة عبد الله يدعوونه إلى الهدى بيننا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قال أخبرني عبد الله بن كثير أنه سمع مجاهدا يقول في قراءة ابن مسعود له أصحاب يدعوونه إلى الهدى بيننا قال الهدى الطريق أنه بين وإذا قرئ ذلك كذلك كان البين من صفة الهدى ويكون نصب البين على القطع من الهدى كأنه قيل يدعوونه إلى الهدى البين ثم نصب البين لما حذف الألف واللام وصار نكرة من صفة المعرفة وهذه القراءة التي ذكرنا عن ابن مسعود تدبر يقول من قال الهدى في هذا الموضع هو الهدى على الحقيقة القول في تأويل قوله (قل إن هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل يا محمد هؤلاء العادلين برهم الأوثان القائلين

تعالى لا يعلم الجزئيات إلا عند حدوثها والجواب أنه يعامل المكلف معاملة المختبر وقدر مرارا وقالت الأشاعرة في الآية دلالة على مسئلة خلق الأعمال لأن تلك الفتنة التي ألقاها الله تعالى ليست إلا اعتراضهم على الله والاعتراض عليه كفر فهو تعالى خالق للكفر وأيضا منه الله عليهم ليست إلا بالإيمان ومتابعة الرسول فلو كان الموجد للإيمان هو العبد كان العبد هو المان على نفسه أجاب المعتزلة بأن معنى فتناهم ليقولوا خذلناهم حتى آل أمرهم إلى أن قالوا فتسكون اللام لام العقاب وزيغ بأنه عدول عن الظاهر مع أننا نقل الكلام إلى الخذلان فلا بد من الانتهاء إليه تعالى (أليس الله أعلم بالشاكرين) من يصرف كل ما أنعم به عليه فيما أعطاه لأجله فيظهر أفعاله على حسب معلوم الله تعالى وقال في الكشف أي الله أعلم عن يقع منه الإيمان والشكر فيوقفه للإيمان وعن يصمم على كفره فيخذه ويغنه التوفيق (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) قال عكرمة نزالت في الذين نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن طردهم وكان إذا رأهم بدأهم بالسلام وقال الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم

بالسلام وقال ما كان الخفي أتى قوم النبي صلى الله عليه وآله فقالوا أنا أصبنا ذنوبا عظيما وأظهرنا الندامة والأسف لأصحابنا فما حاله رد عليهم بشئ فلما ذهبوا وتولوا نزلت الآية قال في التفسير الكبير الأقرب أن تحمل الآية على عمومها فكل من آمن بآيات الله تعالى يدخل تحت هذا التشريف والأكرام ثم أبدى إشكالا وهو أن المفسرين اتفقوا على أن هذه السورة نزلت دفعة واحدة وإذا كان الأمر كذلك فكيف يمكن أن يضاف في كل واحدة من جميع آي هذه السورة أنها نزلت بسبب الأمر الفلاني قلت لا استبعد

في أن تنزل السورة دفعةً وينزل العصابة كل آية منها على واقعة تناسبها كيف وهم أعرف بحقائق التنزيل وأعلم بدقائق التأويل لأنهم أهل مشاهدة الوحي وأرباب مزاوله الأمر والنهي * وأعلم أن ما سوى الله تعالى فهو آيات وجود الله وانها لا تكاد تنحصر فيجب على المكلف أن يكون مدة حياته كالساج في تلك البحار والسائح في هذه القفار ليكون دائماً مترقباً في معارجها مترقباً أن تفيض عليه الأنوار من مدارجها فيسعد لبشارته سلام عليكم ويستأهل لكرامة كتب ربكم على (١٥٥) نفسه الرحمة (فقل سلام عليكم) اما أن يكون

أمراً بتبليغ سلام الله اليهم واما أن يكون أمراً بأن يبدأ بهم بالسلام اكراما لهم قال الزجاج سلام اما مصدر سلمت سلاماً وتسليماً مثل كلمت كلاماً وتسليماً ومعناه الدعاء بأن يسلم من الآفات في نفسه ودينه وإما أن يكون جمع سلامة وقيل السلام هو الله أي الله عليكم أي على حفظكم ولعل هذا الوجه انما أتى في المعرف لافي المنكر (كتب ربكم) من جملة المقول لهم تشييراً بسعة رحمة الله وقوله التوبة ومعنى كتب على نفسه أوجب على ذاته إيجاب الكرم لا إيجاباً يستحق بتركه الذم وفالت المعتزلة كونه عالماً بقبح القبائح واستغنائه عنها يمنع عن الإقدام عليه ولو فعل كان ظملاً وإيجاب الرحمة ينافي القول بأنه منع الكافر من الإيمان ثم أمره حال ذلك المنع بالإيمان ثم يعذبه على ترك ذلك الإيمان وأجيب بأنه فاعل لما يشاء ولا اعتراض عليه (أنه من عمل) من قرأ بالفتح فعلى الإبدال من الرحمة ومن قرأ بالكسر فعلى الاستئناف كأن الرحمة استفسرت فقيل انه من عمل (منكم سواء جهالة) وهو في موضع الحال أي عمله وهو جاهل والمراد أنه فاعل فعل الجاهل لأن من عمل ما يضره في العاقبة وهو عام بذلك أو طائفة من أهل

لأصحابك اتبعوا سبيلنا ونحمل خطاياكم فأن على هدى ليس الأمر كما زعمتم أن هدى الله هو الهدى يقول إن طريق الله الذي بينه لنا وأوضحه وسيله الذي أمرنا به وهو دينه الذي شرعه لنا فينبه هو الهدى والاستقامة التي لا شك في العبادات والأوثان والاصنام التي لا تضر ولا تنفع فلا تترك الحق وتتبع الباطل وأمرنا بالتسليم لرب العالمين يقول وأمرنا بنا ورب كل شيء تعالى وجهه لتسليم له الخضع له بالذلة والطاعة والعبودية فتخلص ذلك له دون ما سواه من الأنداد والآلهة وقد بيناه معنى الاسلام بشواهده فيما مضى من كتابنا على أغنى عن اعادته وقيل وأمرنا بالتسليم بمعنى وأمرنا كي نسلم وأن نسلم لرب العالمين لأن العرب تضع كي واللام التي بمعنى كي مكان أن وأن مكانها في القول في تأويل قوله (وأن أقيموا الصلاة واتقوا وهو الذي اليه تحشرون) يقول تعالى ذكره وأمرنا أن أقيموا الصلاة وأن أقيموا الصلاة وأعطف بأن على اللام من نسلم لأن قوله لتسليم معناه أن نسلم فرد قوله وأن أقيموا على معنى لتسليم إذ كانت اللام التي في قوله لتسليم لا مالا تحب الاستقبال من الافعال وكانت أن من الحروف التي تدل على الاستقبال دلالة اللام التي في لتسليم فعطف بها عليها لاتفاق معنيهما فيما ذكرنا فأن في موضع نصب بالرد على اللام وكان بعض نحويي البصرة يقول اما أن يكون ذلك أمرنا بالتسليم لرب العالمين وأن أقيموا الصلاة يقول أمرنا كي نسلم كما قال وأمرنا لأن أكون من المؤمنين أي انما أمرت لذلك ثم قال وأن أقيموا الصلاة واتقوا أي أمرنا أن أقيموا الصلاة أو يكون أوصل الفعل باللام والمعنى أمرت أن أكون كما أوصل الفعل باللام في قوله هم لربهم يرهبون فتأويل الكلام وأمرنا بإقامة الصلاة وذلك أدوا ما يجدونها التي فرضت علينا واتقوا يقول واتقوا رب العالمين الذي أمرنا أن نسلم له خشعوا واحذروا سخطه باداء الصلاة المفروضة عليكم والادعان له بالطاعة واخلاص العبادات له وهو الذي اليه تحشرون يقول وربكم رب العالمين هو الذي اليه تحشرون فتجمعون يوم القيامة فيجازي كل عامل منكم بعمله وتوفي كل نفس ما كسبت في القول في تأويل قوله (وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور عام الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير) يقول تعالى ذكره لنبينه محمد صلى الله عليه وسلم مل يا محمد هؤلاء العادلين برهم الأنداد الداعين إلى عبادة الأوثان وأمرنا بالتسليم لرب العالمين الذي خلق السموات والأرض بالحق لا من لا ينفع ولا يضر ولا يسمع ولا يبصر * واختلف أهل التأويل في تأويل قوله بالحق فقال بعضهم معنى ذلك وهو الذي خلق السموات والأرض حقاً وصواباً لا باطلاً وخطأً كما قال تعالى ذكره وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً قالوا وأدخلت فيه الباء والألف واللام كما تفعل العرب في نظائر ذلك فتقول فلان يقول بالحق بمعنى أنه يقول الحق قالوا ولا ينبغي في قوله بالحق غير أصابته الصواب فيه لأن الحق معنى غير القول وانما هو صفة للقول اذا كان بها القول كان القائل موصوفاً بالقول بالحق ويقول الحق قالوا كذلك خلق السموات والأرض حكمة من حكم الله فإنه موصوف بالحكمة في خلقهم أو خلق ما وافقه من آثار خلقه لأن ذلك حق حق خلقهم ما به

السنة لاس أهل الحكمة والتدبير أو انه جاهل بعاقبته ومن حق الحكيم أن لا يندم على ما لا يعرف حاله (ثم تاب من بعده) بأن يندم على ما فعله (وأصبح) العمل في المستقبل (فانه غفور) يزيل العقاب عنه (رحيم) يوحد الثواب اليه من قرأ بالكسر فعلى أن الجملة جزء للشرط ومن قرأ بالفتح فعلى أن الخبر أول مبتدأ محذوف أي فغفرانه كائن أو فأمره دانه غفور قيل ان الآية نزلت في عمر حين أشار بإجابة الكفرة إلى ما طلبوا ولم يعلم أنها مفسدة (وكذلك) أي كما فصلنا في هذه السورة دلالة على التوحيد والنبوة والقضاء والقدر (نفصل الآيات) وغير هالك

يعلمها ثم عدل عن التعجب من كثرة المدرجات الى التعجب من صغر المدرج وخفائه فقال ولا حجة في ظلمات الارض وفي تخصيص الحجة
والورقة تنبيه للكلفين على أمر الحساب لانه اذا كان بحيث لا يهمل أمر الاشياء التي ليس لها ثواب ولا عقاب فلا تلهيهم أمر المكلفين
أولى ثم عاد الى ذكر التنبيه الكلية المجردة بعبارة أخرى فقال ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين قال في الكشف ولا حجة ولا رطب ولا
يابس عطف على ورقة ودخل في حكمها كأنه (١٥٨) قيل وما يستقطب من هذه الاشياء الا وهو يعلمه وقوله الا في كتاب

مبين كالذكر ليراد قوله الا يعلمه الا ان
معنى الا يعلمها ومعنى الا في كتاب
مبين واحد والكتاب المبين علم الله
أو اللوح قال علماء التفسير يجوز
أن يكون الله جل شأنه أثبت كيفية
المعلومات في كتاب من قبل أن يخلق
الخلق لتقف الملائكة على نفاذ علمه
في المعلومات وأنه لا يغيب عنه شيء
فيكون في ذلك عمرة كاملة للملائكة
الموكنين بالروح المحفوظ لانهم
يقابلون به ما يحدث في العالم فيجدونه
موافقا له أولا ثم اذا كتب احوال
جميع الموجودات في ذلك الكتاب
على التفصيل التام امتنع تغيرها والا
لزم الكذب أو الجهل فتصير كسبة
حالة الاحوال في ذلك الكتاب سببا
تامافي أنه يمنع تقدم ما تأخر وأخر
ما تقدم ثم لما بين كمال علمه وأدفعه
ببيان كمال قدرته بقوله وهو الذي
يتوفاكم أي يتوفى أنفسكم التي بها
تدرون على الإدراك والتمييز وذلك
أن الارواح الجسمانية تغور حالة
النوم من الظاهر الى الباطن فتعطل
الحواس عن بعض الاعمال وأما
عدم الموت فتصير حالة البدن معطلة
عن كل الاعمال فلهذا كان النوم
أخا للموت فصح إطلاق لفظ الوفاة على
النوم من هذا الوجه ويعلم ما حرحم
أي ما كسبتم من العمل بالنهار ومنه
الحوارج للاعضاء والسباع ثم يبعثكم
فيه أي يرد اليكم أرواحكم بالنهار

كما تقول العرب أكل طامأكل عبد الله فظهر اسم الاكل بعد أن قد جرى الخبر بعالم باسم أكله
وذلك وان كان وجهه غير مدفوع فان أحسن من ذلك أن يكون قوله عالم الغيب والشهادة
مرفوعا على أنه نعت للذي في قوله وهو الذي خلق السموات والارض بالحق وروى عنه أيضا أنه
كان يقول الصور في هذا الموضع النفخة الاولى **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني
عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة يعني
بالصور النفخة الاولى ألم تسمع أنه يقول ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض
الا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى يعني الثانية فاذا هم قيام ينظرون ويعني بقوله عالم الغيب والشهادة
عالم ما تعينون أيها الناس فتشاهدونه وما يغيب عن حواسكم وأبصاركم فلا تحسونه ولا تبصرونه
وهو الحكيم في تدبيره وتصرفه خلقه من حال الوجود الى العدم ثم من حال العدم والفناء الى
الوجود ثم في مجازاتهم بما يجازيهم به من ثواب أو عقاب خير بكل ما يعملونه ويكسبونه من حسن
وسئى حافظ ذلك عليهم ليحازيهم على كل ذلك يقول تعالى ذكره فاحذروا أيها العادلون ربكم
عقابه فانه علم بكل ما تأتون وتذرون وهو لكم من وراء الحراء على ما تعملون القول في تأويل
قوله (واذ قال ابراهيم لأبيه آزر) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم واذا كر يا محمد
للمجاهد الذي تحتاج به قومك وخصوصتك يا ايهم في آلهتهم وما تراجعهم فيها مما نلقيه اليك
ونعلمكم من البرهان والدلالة على باطل ما عليه قومك فقومون وصحة ما أنت عليه مقم من الدين
وحقيقة ما أنت عليهم محتج حجاج ابراهيم خليلي قومه ومراجعته يا ايهم في باطل ما كانوا عليه
مقيم من عبادة الاوثان وانقطاعه الى الله والرضا به واليا وناصر ادون الاصنام فاتخذها اماما واقتدي به
واجعل سيرته في قومه لنفسك مثالا اذ قال لابيه مفارقا لدينه وعائبا عبادة الاصنام ودون بارئته
وخالفه يا آزر ثم اختلف أهل العلم في المعنى بآزر وما هو اسم أم صفقة وان كان اسما فمن المسمى به
فقال بعضهم هو اسم أبيه ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن
الفضل قال ثنا أسباط عن السدي واذا قال ابراهيم لابيه آزر قال اسم أبيه آزر **حدثنا** ابن
جديد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثني محمد بن اسحق قال آزر أبو ابراهيم وكان فيما ذكرنا
وامه أعرار جلا من أهل كوفي من قرية بالسواد اسود الكوفة **حدثني** ابن البرقي قال ثنا
عمرو بن أبي سلمة قال سمعت سعيد بن عبد العزيز يذكر قال هو آزر وهو تارح مثل اسرائيل
ويعتوب وقال آخرون انه ليس بأبراهيم ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن حماد وسفيان
ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال ليس آزر بأبراهيم **حدثني** الحرث قال ثني
عبد العزيز قال ثنا الثوري قال أخبرني رجل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد واذا قال ابراهيم
لابيه آزر قال آزر لم يكن بأبيه انما هو صنم **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن
سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال آزر اسم صنم **حدثنا** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد
ابن الفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال واذا قال ابراهيم لابيه آزر قال اسم أبيه ويقال لابيل

اسمه

ليدضي أجل مسمى أي أنما راكم المكتوبة وقضا الأجل فصل مدة العمر من نهره بالموت ثم لما
ذكر أنه يبعثهم أولا ثم يوقظهم ثانيا كان ذلك جاريا على الأحياء بعد الاماتة فلا حرم استدلال بذلك على صحة البعث في القيامة فقال ثم
الى ربكم مرجعكم فيبعثكم عما كنتم تعملون في ايامكم ونهاركم وجميع أحوالكم وأوقانكم واعلم أن في هذه الآية اشكالا لان قوله ويعلم
ما حرحم بالنهار كان ينبغي أن يكون بعد قوله ثم يبعثكم فيه فان البعث في النهار مقدم على الكسب فيه بل على تعلق العلم بالكسب ويمكن

أن يحجب بان المراد ويعلم ما جرحتم في النهار الماضي بدليل قوله جرحتم دون تجرحون ثم يعثكم في النهار الآتي والغرض بيان احاطة علمه وقدرته بالزمانين المحيطين بالليل ولعل صاحب الكشف لمكان هذا الاشكال عدل عن هذا التفسير الى أن قال وهو الذي يتوفاكم بالليل والخطاب للكفرة أي أنتم منذ حون الليل كالخفيف والانسداد الانبطاح والاستلقاء ويعلم ما جرحتم بالنهار ما كسبتم من الآثام فيه ثم يعثكم من القبور فيه أي في شأن ذلك الذي قطعتم به أعماركم من (١٥٩) النوم بالليل وكسب الآثام في النهار ومن أجله

كقولك فيم دعوتني فيقول في أمر كذا ليتقني أجل مسمى وهو الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم ثم اليه مرجعكم وهو المرجع الى موقف الحساب والا صوب عندي أن يقال الخطاب عام وكذا الكسب في النهار فينبغي أن لا يقيد بالآثام أما الضمير في فيه فيكون جاريا مجرى اسم الإشارة في الكسب والبعث هو البعث من القبور الى آخر ما قال والله أعلم بالتأويل وأندبه أي بهذه الحقائق والمعاني التي يتنافون أي يرحون أن يمشروا الى ربهم بعبادات العناية ويتحقق لهم أن ليس لهم في الوصول الى الله من دونه ولي من الاولياء ولا شفيع يعنى من الانبياء لان الوصول لا يمكن الا بذات الحق ولا تفرق الذين يدعون أخر عن الفقراء أنهم جلساؤه بالعبادة والعشى كما قال أنا جليس من ذكرني فلا تفردهم عن جالسك فانهم يطلبوني في متابعتك لا يريدون الدنيا ولا الآخرة ولكن يريدون وجهه

وكل له سؤل ودين ومذهب *
ووصلكم سؤل وديني رضاكم
قال المحققون الارادة اهتياج يحصل في القلب يسلب القرار من العبد حتى يصل الى الله فصاحب الارادة لا يهدأ ليلا ولا نهارا ولا يجد من دون الوصول الى الله سبحانه

اسمه تارح واسم الصنم آزر يقول آتخذ آزر أصناما آلهة * وقال آخرون هو سب وعيب بكلامهم ومعناه معوج كانه تأول أنه عاب به بزيغهم واعوجاجه عن الحق واختلفت القراء في قراءة ذلك فقراؤه عامة قراء الامصار واذ قال ابراهيم لآبيه آزر بفتح آزر على اتباعه الاب في الخفض ولكنه لما كان اسما أعجميا فتحوه اذ لم يحجروه وان كان في موضع خفض وذ كر عن أبي يزيد المدني والحسن البصري أنهما كانا يقرآن ذلك آزر بالرفع على النداء بمعنى يا آزر فاما الذي ذكر عن السدي من حكايته أن آزر اسم صنم وانما نصبه بمعنى آتخذ آزر أصناما آلهة فقول من الصواب من جهة العربية بعيد وذلك أن العرب لا تنصب اسما بفعل بعد حرف الاستفهام لا تقول أهلك أكلت وهي تريد أكلت أهلك والصواب من القراءة في ذلك عندي قراءة من قرأ بفتح الراء من آزر على اتباعه اعراب الاب وأنه في موضع خفض ففتح اذ لم يكن جاريا لآله اسم عجمي وانما أجيزت قراءة ذلك كذلك لاجتماع الحجة من القراء عليه واذ كان ذلك هو الصواب من القراءة وكان غير جائز أن يكون منصوبا بالفعل الذي بعد حرف الاستفهام صح لك فتحه من أحد وجهين ما أن يكون اسما لآبي ابراهيم صلوات الله عليه وعلى جميع أنبيائه ورسله فيكون في موضع خفض ردا على الاب ولكنه فتح لما ذكر من أنه لما كان اسما أعجميا ترك احرأوه ففتح كما فتح العرب في أسماء العجم أو يكون نعتا له فيكون أيضا خفضا بمعنى تكرير الاسم عليه ولكنه لما خرج مخرج احرأوسود ترك احرأوه وفعل به كما يفعل بأشكاله فيكون تأويل الكلام حينئذ واذ قال ابراهيم لآبيه آزر آتخذ أصناما آلهة وان لم يكن له وجهة في الصواب الا أحد هذين الوجهين فأولى القولين بالصواب منه ما عندي قول من قال هو اسم آبيه لان الله تعالى أخبر أنه أبوه وهو القول المحفوظ من قول أهل العلم دون القول الآخر الذي زعم قائله أنه نعت فان قال قائل فان أهل الانساب انما ينسبون ابراهيم الى تارح فكيف يكرن آزر اسماله والمعروف به من الاسم تارح قيل له غير محال أن يكون كان له اسمان كما لكثير من الناس في دهرنا هذا وكان ذلك فيما مضى لكثير منهم وجائز أن يكون لقبوا الله تعالى أعلم في القول في تأويل قوله ﴿ آتخذ أصناما آلهة اني أراك وقومك في ضلال مبين ﴾ وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قيل ابراهيم لآبيه آزر أنه قال آتخذ أصناما آلهة تعبدوا وتخذها ربادون الله الذي خلقك فسواك وورثك والأصنام جمع صنم والصنم التمثال من حجر أو خشب أو من غير ذلك في صورة انسان وهو الوثن وقد يقال للصورة المصورة على صورة الانسان في الحائط وغيره صنم ووثن اني أراك وقومك في ضلال مبين يقول اني أراك يا آزر وقومك الذين يعبدون معك الأصنام ويتخذونها آلهة في ضلال يقول في زوال عن محجة الحق وعدول عن سبيل الصواب مبين يقول يتبين لمن أبصر أنه جور عن قصد السبيل وزوال عن محجة الطريق القويم يعني بذلك أنه قد ضل هو وهم عن توحيد الله وعبادته الذي استوجب عليهم اخلاص العبادة له بالآلانه عندهم دون غيره من الآلهة والاولئان في القول في تأويل قوله ﴿ وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض

سكونا ولا قرارا عليك من حسابهم من شئ يعنى الذي لنا معك في الحساب من المواصلة والتوحيد في الخلقة فانهم ليسوا في شئ من ذلك ليكون عليك نقلا وما من حسابك عليهم من شئ أي الذي لنا معهم في الحساب من التفرد بالوصول والوصول ليس لك الى ذلك حاجة لينقل عليهم فتطردهم فتكسر قلوبهم بالطرد فتكون من الظالمين بوضع الكسر مقام الجبر فانك بعثت لغير قلوبهم لا لكسر قلوبهم كقوله واخفض جناحك للمؤمنين (وكذلك قتنا بعضهم ببعض) ليسكر الفاضل وليصبر المفضول فيستويان في الفضل فلهذا قيل لسليمان ولا يوب كلهم مانع

العبد مع قدم سليمان على أسباب الطاعة وهجر أيوب عنها ومن فتنة الفاضل في المفضل رؤية فضله على المفضل أو تحقيره ومنع حقه عنه في فضله ومن فتنة المفضل في الفاضل حسده على فضله وسخطه عليه في منع حقه من فضله عنه فإن المعطى والمانع هو الله ومنها أن لا يرى الفاضل مستحقاً للمفضل ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا فقل سلام عليكم إنه سبحانه من كمال فضله على الفقراء جلهم محمل الأكرام والمولوك في الدنيا فقال لذبيبة صلى الله عليه (١٦٠) وآله وسلم كن مبتدئاً بالسلام عليهم وفي الآخرة فألهم الملائكة أن

يسلموا عليهم في الجنة سلام عليكم طيبتم بل سلم بذاته عليهم سلام قولاً من رب رحيم وكل ذلك نتيجة سلامتهم من ظلمة الخلق باصباح رشاش النور في الأزل فهذا قال كتب بكم على نفسه الرحمة أي الرحمة الخاصة كما خص الخضر في قوله وآتيناها رحمة من عندنا والرحمة العامة كما في الحديث الرباني للجنة إنما أنت رحتي أرحمكم من أنشاء من عبادي أنه من عمل منكم أي من المؤمنين سواء بهاته أي بجهالة الجهولية التي جبل الإنسان عليها لا بجهالة الضلالة التي هي نتيجة أخطاء النور فإن هذه لا توثقها ثم تاب من بعده أي رجع إلى الله بقدم السير من بعد أفساد الاستعداد الفطري وأصلح الاستعداد بالأعمال الصالحة لقبول الفيض قبل أن تنهت في الأزل باصباح النور المرشش ما عندي ما تستعجلون به من عبادة الهوى لقضي الأمر يعني أمر القتال والخصومات ولا سترحت من أدبتكم لأن الشيء إنما ينفع عن ضده لأن شيهه وعنده مفاتيح الغيب يعني العلوم العقلية التي هي سبب فتح باب صور عالم الشهادة كالنقاش في شيء الصور في ذهنه ثم يصورها في الخارج وإنما وجد الغيب وجمع المفاتيح لأن عالم الغيب عالم التكوين وهو واحد في جميع الأشياء وفي الملكوت كثرة

وليكون من الموقنين يعني تعالى ذكره بقوله وكذلك كما أريناه البصيرة في دينه والحق في خلاف ما كانوا عليه من الضلال نزيه ملكوت السموات والأرض يعني ملكه وزيدت فيه التاء كما زيدت في الخبرين من الخبر وكما قيل رهبوت خير من رحوت بمعنى رهبة خير من رحمة وحكي عن العرب سماعله ملكوت اليمن والعراق بمعنى له ملك ذلك واختلف أهل التأويل في تأويل قوله نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض فقال بعضهم معنى ذلك نزيه خلق السموات والأرض ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض أي خلق السموات والأرض حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض أي خلق السموات والأرض وليكون من الموقنين حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا ثني عبي قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض يعني ملكوت السموات والأرض خلق السموات والأرض وقال آخرون معنى الملكوت الملك بنحو التأويل الذي أولناه ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حميد قال ثنا يحيى بن واضح قال ثنا عمر بن أبي زائدة قال سمعت عكرمة وسأله رجل عن قوله وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض قال هو الملك غير أنه بكلام النبط ملكوتنا حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن ابن أبي زائدة عن عكرمة قال هي بالنبطية ملكوتنا * وقال آخرون معنى ذلك آيات السموات والأرض ذكر من قال ذلك حدثنا هناد بن السري قال ثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن مجاهد نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض قال آيات السموات والأرض حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول أنه تعالى ذكره وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض قال آيات حدثني المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض قال تفرجت لآبراهيم السموات السبع حتى العرش فنظر فبين وتفرجت له الأرضون السبع فنظر فبين حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين قال أقيم على صخرة وفتح له السموات فنظر إلى ملك الله فيها حتى نظر إلى مكانه في الجنة وفتح له الأرضون حتى نظر إلى أسفل الأرض فذلك قوله وآتيناها أجره في الدنيا بقوله آتيناها مكانه في الجنة ويقال أجره الثناء الحسن حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح عن القاسم بن أيبة عن مجاهد قوله وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض قال ففرجت له السموات فنظر إلى ما فيها حتى انتهى بصره إلى العرش وفرجت له الأرضون السبع فنظر ما فيها حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن سالم عن سعيد بن جبير وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض قال كشفه عن آدم السموات والأرض حتى نظر إلىهن على صخرة والصخرة على حوت

والحوت

يعلم التكوين ويعلم ما في البر وهو عالم الشهادة والبحر وهو عالم الغيب وبهذا العلم ما سقط من ورقة

عن شجرة الوجود لا يعلمها لأنه مكوّنهما ومسقطهما ولا حبة هي حبة الروح في ظلمات صفات أرض النفس أوحية المحبة في ظلمات أرض القلب ولا رطب ولا يابس الرطب المؤمن واليابس ما يصير موجوداً وما قد صار أو الرطب الروحانيات واليابس الجادات أو الرطب المؤمن واليابس الكافر أو الرطب العالم واليابس الجاهل أو الرطب العارف واليابس الزاهد أو الرطب أهل المحبة واليابس أهل السلوة أو الرطب

قل هو القادر على أن يبعث عليكم
 عذاباً من فوقكم أو من تحت
 أرجلكم أو يلبسكم سيئاً يذيق
 بعضكم بأس بعض أنظر كيف
 نصرف الآيات لعلهم يفقهون
 وكنذبهم قولك ووهو الحق قل أنت
 عليهم بوكيل لكل نبأ مستقر وسوف
 تعلمون وإذا رأيت الذين يخوضون
 في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا
 في حديث غيره وأما يبينك
 الشيطان فلا تتعد بعد الذكري
 مع القوم الظالمين وما على الذين
 يتقون من حسابهم من شيء ولكن
 ذكركم لعلهم يتقون وذركم
 لتخذوا دينهم أعباءاً واولئ
 الحية الدنيا وذكركم بأن تبسل
 نفس بما كسبت ليس لها من دون
 الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل
 عدل لا يؤخذ منها وأولئك الذين
 أبسلوا عما كسبوا لهم شراب من
 حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون
 قل أندعون دون الله ما لا ينفعنا
 ولا يضرنا ونرد على أعقابنا بعد
 اذ هداانا الله كالذي استهوته الشياطين
 في الارض حيران له أصحاب
 يدعونه الى الهدى ائتناقل ان هدى
 الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب
 العالمين وأن أقيموا الصلاة واتقوا
 وهو الذي اليه تشعرون وهو الذي
 خلق السموات والارض بالحق

(٢١ - ابن جرير سابع) ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ في الصور وعالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير) القراءات توفته واستهوتة مالة حمزة الباقون بقاء التأنيث قل من ينجيكم من الانحاء سهل ويعتوب وعباس الباقون بالتشديد وخفية بالكسر حيث كان أبو بكر وحامد الباقون بالضم أنجائنا مالة حمزة وعلى وخلف أنجائنا بدون الامالة عاصم الباقون أنجيتنا قل الله ينجيكم بالتشديد يز يد وحمزة وخلف وعاصم وهشام الباقون بالتخفيف بعض انظر وأشياء ذلك بكسر التنوين

(۲۱ - ابن جریر سابع)

والشهادة وهو الحكيم الخبير ﴿ القراءات توفته واستهوت مماله حرة الباقون بقاء التأييد قبل من ينجيكم من الانجاء سهل ويعقبوب
وعباس الباقون بالتشديد وخفية بالكسر حيث كان أبو بكر وحاد الباقون بالضم أنجاء مماله حرة وعلى وخلف أنجاءنا بدون الامالة عاصم
الباقون أنجاءنا قبل الله ينجيكم بالتشديد يز بدو حرة وخلف وعاصم وهشام الباقون بالتخفيف بعض انظر وأسماء ذلك يكسر التنوين

أبو عمرو وسهل ويعقوب وحجرة وعاصم وابن شيبوذ عن أهل مكة وابن ذكوان ينسبوا بالتشديد ابن عامر * الوقوف حفظة ط لا يفرطون
 ه الحق ط الحاسين ه وخفصة ط لاحتمال الاضمار أى يقولون لئن أنجيتنا وتعلق لئن عفى عني القول في تدعونه أصبح الشاكرين ه
 تشركون ه بأس بعض ط يفتقون ه وهو الحق ط بوكيل ه مستقر ط للابتداء بسوف على التهديد مع شدة اتصال المعنى يعلمون
 ه غيره ج الظالمين ه يتقون ه ولا شفيع (١٦٢) ط للشرط مع العطف بما كسبوا الانقطاع النظم مع اتصال المعنى أو لاحتمال

عبادتهم الاصنام واتخاذهم إياها آلهة دون الله تعالى وكان ابن عباس يقول في تأويل ذلك
 ما حدثني به محمد بن سعد قال قال ثنى أبى قال ننى عمى قال ننى أبى عن أبيه عن ابن
 عباس قوله وليكون من الموقنين أنه جلى له الأمر سره وعلا نيته فلم يخف عليه شئ من أعمال
 الخلائق فلما جعل يلعن أصحاب الذنوب قال الله انك لا تستطيع هذا فزده الله كما كان قبل
 ذلك فتأويل ذلك على هذا التأويل أن يراه ملكوت السموات والارض ليكون بمن يوقن علم
 كل شئ حسا لا خبرا حدثني العباس بن الوليد قال أخبرني أبى قال ثنا أبو جابر قال وحدنا
 الوزاعى أيضا قال ننى خالد الحلاج قال سمعت عبد الرحمن بن عياش يقول صلى بنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذات غداة فقال له قائل ما رأيت أسعد منكم الغداة قال ومالى وقد أتاني ربي
 في أحسن صورة فقال فقيم يخدمهم الملائكة الأعلى يا محمد قلت أنت أعلم فوضع يده بين كتفي فعلمت
 ما في السموات والارض ثم تلا هذه الآية وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والارض وليكون
 من الموقنين القول في تأويل قوله (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال
 لا أحب الآفلين) يقول تعالى ذكره فلما أراه الليل وجنه يقال منه جن عليه الليل وجنه الليل
 وأجنه وأجن عليه وإذا ألقيت على كان الكلام بالآلف أفصح منه بغير الالف أجنه الليل أفصح
 من أجن عليه وجن عليه الليل أفصح من جنه وكل ذلك مقبول مسموع من العرب وجنه الليل
 في أسد وأجنه وجنه في عيم والمصدر من جن عليه جناه وجنونا وجنانا ومن أجن اجنانا ويقال أتى
 فلان في جن الليل والجن من ذلك لانهم استجنوا عن أعين بنى آدم فلا يرون وكل ما توارى عن
 أبصار الناس فإن العرب تقول فيه قد جن ومنه قول الهذلي
 وما وردت قبيل الكرى * وقد جنه السدف الادهم

وقال عبيد

ونرق يصيح اليوم فيه مع الصدى * مخوف اذا ما جنه الليل مرهب
 ومنه أجنبت الميت اذا واريته في اللحد وجننته وهو تطير جنون الليل في معنى غطيته ومنه قيل
 للترس مجن لانه مجن من استجن به فيغطيه ويواريه وقوله رأى كوكبا يقول أبصر كوكبا حين طلع
 قال هذاري فروى عن ابن عباس في ذلك ما حدثني به المشنى قال ثنا أبو صالح قال ننى
 معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات
 والارض وليكون من الموقنين يعنى به الشمس والقمر والنجوم فلما جن عليه الليل رأى كوكبا
 قال هذاري فعبدته حتى غاب فلما غاب قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذاري
 فعبدته حتى غاب فلما غاب قال لئن لم يهتدي ربي لأكون من القوم الضالين فلما رأى الشمس
 بازغة قال هذاري هذا كبر فعبدتها حتى غابت فلما غابت قال يا قوم ائى برى مما تشركون
 حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال
 هذاري فلما أفل قال لا أحب الآفلين علم أن ربه دائم لا يزول فقرأ حتى بلغ هذاري هذا كبر

أن يكون الذين صفة أو تلك وقوله
 لهم شراب خبر الهدى اثنا ج
 هو الهدى ط العالمين لالان التقدير
 وأمرنا بأن أقموا الصلاة واتقوه ط
 تخشرون ه بالحق ط فيكون ط
 في الصور ط والشهادة ط الخبير
 ه (التفسير) من الدلائل الدالة على
 كمال قدرته وحكمته قوله وهو القاهر
 فوق عباده والمراد منه الفوقية
 بالقدرة والتسخير كما يقال أمر فلان
 فوق أمر فلان أى أنه أعلى وأنفذ
 منه ولا ريب أن الممكنات بأسرها
 تحت تصرف الواجب ينقلها من
 حيث العدم الى حالة الوجود بالعكس
 ويتصرف فيها كيف يشاء علويات
 كن أو سفليات ذوات أو صفات
 نفوسا أو أبدانا أو خلاطا أو أركانا ومن
 جملة قهره إرسال الحفظة وهى جمع
 حافظ على عبيده بضبط أعمالهم من
 الطاعات والمعاصى والمباحات لانهم
 مطلعون على أقوال بنى آدم لقوله
 ما يلفظ من قول الألد به رقيب
 عتيد وعلى أفعالهم بقوله يعلمون
 ما تفعلون وأما صفات القلوب
 كالجهل والعلم فليس في الآيات
 ما يدل على اطلاعهم عليها وعن ابن
 عباس ان مع كل انسان ملكين
 أحدهما عن يمينه والآخر عن
 يساره وإذا تكلم الانسان بحسنة
 كتبها من على اليمين وإذا تكلم بسيدة
 قال من على اليمين لمن على اليسار

وأى

تنظر عمله يتوب عنها فان لم يتوب كتب عليه قالت العلماء من فوائد هذه الكتبة أن المكلف

ذا علم أن الملائكة الموكلين عليه يكتبون أعماله في صحائف تعرض على رؤس الاشهاد في مواقف القيامة كان ذلك زجره عن القبائح
 منها أن توزن تلك الصحائف يوم القيامة فان وزن الاعمال غير ممكن وانهما التبعيد فعلى المكلف أن يؤمن بكل ما ورد به الشرع وان لم يعرف
 حبه الحكمة في بعض ذلك وقال بعض الحكماء الحفظة النفوس والقوى الجسمانية التى تحفظ الاركان مع طابعها المتضادة على امتزاجها

وقال بعض القدماء منهم النفوس البشرية والارواح السفلية مختلفة بجواهرها متباينة بما هيئاتها فبعضها خيرة وبعضها شريرة فكذا القول في الذكاء والبلادة والحرية والنذالة والشرف والخساسة ولكل طائفة من هذه الارواح السفلية روح سماوي هو لها كالأب المشرق والسيد الرحيم يعينها على مهماتها في يقظتها ومنامها على سبيل الرؤيا تارة وعلى سبيل الالهامات أخرى فالارواح الخسيرة لها مباد من عالم الافلاك وكذا الارواح الشريرة وتلك المبادى في مصطلحهم تسمى بالطباع الثام (١٦٣) لان تلك الارواح في تلك الطباع والخلق

تامة كلها وهذه الارواح السفلية المتولدة منها أضعف منها لان المعلول في كل باب أضعف من علته ولاصحاب الطلسمات والعزائم في هذا الباب كلام كثير وقيل ان النفوس المفارقة تميل الى ما يناسبها ويساويها في الطبيعة والماهية من النفوس المتعلقة بالابدان فتحفظها وتعينها (حتى اذا جاء أحدكم الموت) أى وقته وأماراته توفقه رسلنا أى بادنشواته وتوفقه فالتوفى بالحقيقة هو الله تعالى كما قال الله يتوفى الأنفس حين موتها وهؤلاء الرسل أتباع ملك الموت في قوله يتوفىكم ملك الموت وهل هم الحفظة بأعينهم أم غيرهم فيه قولان أشهرهما الثاني ان يكون ملائكة الروح والريحان وهم الريحانيون غير ملائكة الكرب والاحزان وهم الكروبيون وعن مجاهد جعلت الارض مثل الطست لملك الموت يتناول من يتناولها ومن أهل بيت الاويطوف عليهم في كل يوم مرتين (وهم لا يفرطون) لا يقصرون فيما أمرهم الله تعالى به وفيه مدح لهم بالعصمة (ثم ردوا الى الله) أى الى حكمه وجزائه (مولا هم الحق) صفتان والضمير في ردوا الى الله أى الى حكمه الذى يردون الى الله أى انهم بعد موتهم يردون الى الله تعالى والمعنى أنهم كانوا في الدنيا تحت تصرفات المولى الباطلة وهى النفس والشهوة والغضب فاذا ماتوا انتقلوا الى تصرف المولى الحق وفيه اشعار بأن الانسان شئ آخر وراء هذا الهيكل المحسوس فان هذا الهيكل يبقى ميتا والانسان مردود الى الله تعالى وفي لفظ الرد اشارة الى أن الروح كان موجودا قبل البدن وقد تعلقت به زمانا ثم ردت الى موضعه الاصلى وهو عالم الارواح بحجبة ارجعى الى ربك (الاله الحكيم) كقوله ان الحكم الا الله (وهو أسرع الحاسبين) حسبا قيل انه تعالى يحاسب الخلق بنفسه دفعة واحدة فلا يشغله كلام عن كلام وقيل يحاسب كل انسان واحدا من الملائكة باذن الله تعالى

وأى خلق هو أكبر من الخلقين الاولين وأنور وكان سبب قيل ابراهيم ذلك ما حدثني به محمد بن جيسد قال ثنا سلمة بن الفضل قال ثنا محمد بن اسحق فيما ذكرنا والله أعلم أن آزر كان رجلا من أهل كوثى من قرية بالسوادسواد الكوفة وكان اذذاك ملك المشرق لعمرو بن كنعان فلما أراد الله أن يبعث ابراهيم حجة على قومه ورسولا الى عبادهم ولم يكن فيما بين نوح و ابراهيم نبي الاهود وصالح فلما تقارب زمان ابراهيم الذى أراد الله ما أراد أى أصحاب النجوم غمروا فقالوا له تعلم أنا نجد في علمنا أن غلاما يولد في قرية هذه يقال له ابراهيم يفارق دينكم ويكسر أو تانكم في شهر كذا وكذا من سنة كذا وكذا فلما دخلت السنة التى وصف أصحاب النجوم لعمرو بن كنعان غمروا الى كل امرأة حبلى بقرويته فحبسها عنده الا ما كان من أم ابراهيم امرأة آزر فانه لم يعلم بحبلها وذلك أنها كانت امرأة حذبة فيما يذكر لم يعرف الحبل في بطنها ولما أراد الله أن يبلغ بولدها أراد أن يقتل كل غلام ولد في ذلك الشهر من تلك السنة حذرا على ملكه فجعل لا تلد امرأة غلاما في ذلك الشهر من تلك السنة الا أمر به فذبح فلما وجدت أم ابراهيم الطلق خرجت ليلالى مغارة كانت قرية امنها فولدت فيها ابراهيم وأصلحت من شأنه ما يصنع مع المولود ثم سدت عليه المغارة ثم رجعت الى بيتها ثم كانت تطالعه في المغارة فتتظر ما فعل فتجده حيا مصها به رعمون والله أعلم أن الله جعل رزق ابراهيم فيها وما يحياه من مصه وكان آزر فيما رعمون سأل أم ابراهيم عن حملها ما فعل فقالت ولدت غلاما مات فصدفها فاسكت عنها وكان اليوم فيما يذكر من على ابراهيم في الشباب كالشهر والشهر كالسنة فلم يلبث ابراهيم في المغارة الا خمسة عشر شهرا حتى قال لاهمه أخرجني أنظر فأخرجته عشاء فنظروا تفكر في خلق السموات والارض وقال ان الذى خلقنى ورزقنى وأطعمنى وسقانى لربى ما لى اله غيره ثم نظروا فى السماء فرأى كوكبا قال هذا ربى ثم اتبعه ينظر اليه ببصره حتى غاب فلما أفل قال لا أحب الا فلين ثم طلع القمر فرآه بازغا قال هذا ربى ثم اتبعه بصره حتى غاب فلما أفل قال لنى لم يهدنى ربى لا كونه من القوم الضالين فلما دخل عليه النهار وطلعت الشمس أعظم الشمس ورأى شيئا هو أعظم نورا من كل شئ رآه قبل ذلك فقال هذا ربى هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم الى برىء مما تشركون الى وجهى للذى فطر السموات والارض خنيفا وما أنا من المشركين ثم رجع ابراهيم الى أبيه آزر وقد استقامت وجهته وعرف ربه وربى من دين قومه الا أنه لم يبادئهم بذلك وأخبر أنه ابنه وأخبرته أم ابراهيم أنه ابنه وأخبرته بما كانت صنعت من شأنه فسر بذلك آزر وفرح فرحاشد ودا وكان آزر يصنع أصنام قومه التى يعبدونها ثم يعطيها ابراهيم يبيعهما فذهب بها ابراهيم فيما يذكر من فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها منه أحد واذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فغضب فيه رؤسها وقال اشترى استهزاء بقومه وما هم عليه من الضلالة حتى فشا عيبها باها واستهزأ به فى قومه وأهل قريته من غير أن يكون ذلك بلغ غمروا الملك وأنكر قوم من غير أهل الرواية هذا القول الذى روى عن ابن عباس وعن روى عنه من أن ابراهيم قال للكوكب أو للقمر هذا ربى وقالوا غير جائز أن يكون الله نبي اتبعته بالرسالة أى

تصرفات المولى الباطلة وهى النفس والشهوة والغضب فاذا ماتوا انتقلوا الى تصرف المولى الحق وفيه اشعار بأن الانسان شئ آخر وراء هذا الهيكل المحسوس فان هذا الهيكل يبقى ميتا والانسان مردود الى الله تعالى وفي لفظ الرد اشارة الى أن الروح كان موجودا قبل البدن وقد تعلقت به زمانا ثم ردت الى موضعه الاصلى وهو عالم الارواح بحجبة ارجعى الى ربك (الاله الحكيم) كقوله ان الحكم الا الله (وهو أسرع الحاسبين) حسبا قيل انه تعالى يحاسب الخلق بنفسه دفعة واحدة فلا يشغله كلام عن كلام وقيل يحاسب كل انسان واحدا من الملائكة باذن الله تعالى

لأنه لو حاسب الكفار بذاته لتكلم معهم وهو محال لقوله ولا يكلمهم الله وقال الحكيم معنى سرعة المحاسبة ظهور الملوكات في الهيات على النفس في أن قطع التعلق قليلة كانت أو كثيرة جيدة أو ذميمة وبعد تعارض البعض ببعض يبقى ما هو أغلب وبحسب ذلك يكون الثواب أو ضده وذلك أنه لا يحصل للإنسان لحظة ولا لحظة ولا حركة ولا سكون الا ويظهر منها في جوهر نفسه أثر من آثار السعادة أو ضدها قل أو أكثر وهو المراد بكتابة الاعمال قال (١٦٤) الجبائي ههنا لو كان كلامه قدما لوجب أن يكون متكلماً بالمحاسبة الآن

وقبل خلقه وذلك محال لأن المحاسبة تقتضي حكاية عمل تقدم وعورض بالعلم فإنه كان قبل العالم عالماً بأنه سيموجد وبعد وجوده صار عالماً بأنه وجد ولا يلزم منه تغير العلم ثم عذرا لطفه واحسانه بقوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر مجازا عن مخاوفهما وأهوالهما يقال ليوم الكربة يوم مظلم وذو كواكب كأنه أظلم عليه وجد الخلاص ويحتمل أن تكون الظلمات بالحقيقة وظلمات البر ظلمة الليل وظلمة البحار مع ظلمة الماء تدعونه في موضع الحال تضربا وخفية مفعول لاجلها وتتميز أو مصدر خاص والمراد أن الإنسان عند حصول هذه الشدائد يأتي بأمر أو أحدها الدعاء الثاني التضرع والثالث الاخلاص بالقلب وهو المعنى بقوله وخفية ورابعها التزام الشكر وهو المراد من قوله (لئن أنجيتنا من هذه) الظلم والشدّة لنكونن من شاكرين فيبين الله سبحانه أنه إذا شهد الفطرة السليمة في هذه الحالة بأنه لا ملجأ الا الى الله ولا معول عليه وجب أن يبقى هذا الاخلاص عند كل الاحوال والاقوات ثم بينه ينجيهم من تلك المخاوف ومن سائر موجبات الحزن والكرب ثم إن لك الانسان يقدّم على الشكر

عليه وقت من الاوقات وهو بالغ الاوهولته موحد وبه عارف ومن كل ما يعبد من دونه يرى قالوا ولو جاز أن يكون قد أتى عليه بعض الاوقات وهو به كافر لم يجز أن يختص بالرسالة لأنه لا معنى فيه الا في غير من أهل الكفر به مثله وليس بين الله وبين أحد من خلقه مناسبة في حاجيه باختصاصه بالكرامة قالوا وانما أكرم من أكرم منهم لفضله في نفسه فأثابه لاستحقاقه الثواب بما أثابه من الكرامة وزعموا أن خبر الله عن قيل ابراهيم عند رؤيته الكوكب والقمر أو الشمس هذاربي لم يكن لجهله بان ذلك غير جائز أن يكون ربه وانما قال ذلك على وجه الانكار منه أن يكون ذلك ربه وعلى العيب لقومه في عبادتهم الاصنام اذ كان الكوكب والقمر والشمس أضواء وحسن وأبهج من الاصنام ولم تكن مع ذلك معبودة وكانت آفة زائلة غير دائمة والاصنام التي دونها في الحسن وأصغر منها في الجسم أحق أن لا تكون معبودة ولا آلهة قالوا وانما قال ذلك لهم معارضة كما يقول أحد المتناظرين اصحابه معارضاه في قول باطل قال به بباطل من القول على وجه مطالبته اياه بالفرقان بين القولين الفاسدين عنده اللذين يتصح خصمه أحدهما ويدعي فساد الآخر وقال آخرون منهم بل ذلك كان منه في حال طفولته وقبل قيام الحجّة عليه وتلك حال لا يكون فيها كفر ولا إيمان وقال آخرون منهم وانما معنى الكلام أهداربي على وجه الانكار والتوبيخ أي ليس هذاربي وقالوا قد فعل العرب مثل ذلك فتحذف الالف التي تدل على معنى الاستفهام وزعموا أن من ذلك قول الشاعر

رفوني وقالوا ياخو يلد لا ترع * فقلت وأنكرت الوجوه همهم

يعني أنهم هم قالوا ومن ذلك قول أوس

لعمرك ما أدري وإن كنت داريا * شعيب بن سهم أو شعيب بن منقر

يعني أشعيب بن سهم فحذف الالف ونظائر ذلك وأما ذكره في قوله فلما رأى الشمس بازغة قال هذاربي فأنما هو على معنى هذا الشيء الطالع ربي وفي خبر الله تعالى عن قيل ابراهيم حين أفل القمر لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين الدليل على خطأ هذه الاقوال التي قالها هؤلاء القوم وأن الصواب من القول في ذلك الاقرار بخبر الله تعالى الذي أخبر به عنه والاعراض عما عداه وأما قوله فلما أفل فإن معناه فلما غاب وذهب كما حدثنا ابن جرير قال ثنا سلمة بن الفضل قال قال ابن اسحق الاقول الذهب يقال منه أفل النجم بأفل وبأفل أقولا وأفلا إذا غاب ومنه قول ذي الرمة

مصايح ليست باللواتي يقودها * نجوم ولا بالآفلات الدوالك

ويقول ابن أفلت عننا يعني أين غبت عنا القول في تأويل قوله (فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكونن من القوم الضالين) يقول تعالى ذكره فلما طلع القمر فرآه ابراهيم طالعا وهو بزوغه يقال منه بزغ الشمس تبرز غا إذا طلعت وكذلك القمر قال هذا

الحلى وهو عبادة الاوثان وأخفى وهو اتباع الهوى وبالجملة فعادة أكثر الخلق لك إذا شاهدوا الخوف أخلصوا وإذا انتقلوا الى الأمن والرفاهية أشركوا ثم ذكر نوعا آخر من دلائل التوحيد مقرونا بنوع من التخويف قال قل هو القادر واللام للعهد والجنس فيفيد أنه هو الذي عرفتموه قادر وهو الكامل القدرة على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم فالطرأ والحجارة مثل ما مطر على قوم لوط وعلى أصحاب الفيل أو من تحت أرجلكم كما أغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من قبل

أكابرهم وسلاطينكم أو من جهة سفلتكم وعبيدكم وقيل هو حبس المطر والنبات (أو يلبسكم شيعا) هي جمع شيعا أي يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى كل فرقة منكم مشايعة لآمام ومعنى خلطهم أن يقع القتال بينهم فيختلطوا ويشتبكوا في ملاحم القتال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن لا يبعث على أمتي عذابا من (١٦٥) فوفهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك

وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني وأخبرني جبريل أن فناء أمتي بالسيف قالت الأشاعرة في قوله أو يلبسكم شيعا دلالة على أن الأهواء المختلفة والآراء الفاسدة والبدع كلها من الله تعالى وفي قوله ويذيق بعضكم بأس بعض إشارة إلى أن المعاصي وأنواع الظلم مستندة إلى الله تعالى وقالت المعتزلة الآية لا تدل الأعلى أنه تعالى قادر على القبيح والنزاع في أنه هل يفعل ذلك أم لا وأجيب بأن الآية تدل على أن القدرة على هذه الأمور تخص به وهذه الأمور واقعة فيكون هو أعلاها بالضرورة (انظر كيف نصرف الآيات) فنقرر الدلائل الواضحات وقد قال مثل ذلك فيما قبل والتقدير انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون فلا تعرض عنهم بل نكرر العلمهم بفتقون وكذبهم أي بالعذاب المذكور في الآية السابقة قومك يعني قريشا ومن دان بدينهم وهو الحق أي لا بد أن ينزل بهم وقيل أي بالقرآن وهو الحق لأنه كتاب منزل من عند الله وقيل أي بتفسير الآيات لأنهم كذبوا كون هذه الأشياء دلالات قل است عليكم بوكيل أي بحافظ حتى أجاز بكم على تكذيبكم

ربى فلما أفل يقول فلما غاب قال إبراهيم لئن لم يهدني ربي يوفقني لأصابه الحق في توحيد لا كون من القوم الضالين أي من القوم الذين أخطوا الحق في ذلك فلم يصيبوا الهدى وعبدوا غير الله وقد بينا معنى الضلال في غير هذا الموضع بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع ﴿القول في تأويل قوله﴾ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم اني برى مما تشركون يعني تعالى ذكره فلما رأى الشمس بازغة فلما رأى إبراهيم الشمس طالعة قال هذا الطالع ربي هذا أكبر يعني هذا أكبر من الكوكب والقمر فحذف ذلك لدلالة الكلام عليه فلما أفلت يقول فلما غابت قال إبراهيم لقومه يا قوم اني برى مما تشركون أي من عبادة الآلهة والاصنام ودعائه لها مع الله تعالى ﴿القول في تأويل قوله﴾ اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن خليله إبراهيم عليه السلام أنه لما تبين له الحق وعرفه شهد شهادة الحق وأظهر خلاف قومه أهل الباطل وأهل الشرك بالله ولم يأخذه في الله لومة لائم ولم يستوحش من قيل الحق والنبات عليه مع خلاف جميع قومه لقوله وانكارهم إياه عليه وقال لهم يا قوم اني برى مما تشركون مع الله الذي خلقني وخلقكم في عبادته من آلهتكم وأصنامكم اني وجهت وجهي في عبادتي إلى الذي خلق السموات والارض الدائم الذي يبقى ولا يفنى ويحيي ويميت لا إلى الذي يفنى ولا يبقى ولا يزول ولا يدم ولا يضر ولا ينفع ثم أخبرهم تعالى ذكره أن توجيهم وجهه لعبادته باخلاص العبادته والاستقامة في ذلك لربه على ما يحب من التوحيد لا على الوجه الذي يوجه له وجهه من ليس بخنيف ولكنه به مشرك اذ كان توجيهم الوجه لا على التحنيف غير نافع موجه بل ضاره ومهلكه وما أنا من المشركين يقول ولست منكم أي لست بمن يدين دينكم ويتبع ملتكم أيها المشركون وينجو الذي قلنا في ذلك كان ابن زيد يقول حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قول قوم إبراهيم لإبراهيم تركت عبادة هذه فقال اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فقالوا ما جئت بشئ ونحن نعبده ونتوجه فقال لا حنيفا قال مخلصا لا أشركه كما تشركون ﴿القول في تأويل قوله﴾ وحاجه قومه قال أحتاجوني في الله وقد هذان ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئا وسع ربي كل شئ علما أفلا تتذكرون يقول تعالى ذكره وجادل إبراهيم قومه في توحيد الله وبراءته من الاصنام وكان جد لهم إياه قولهم ان آلهتهم التي يعبدونها خير من الهة قال إبراهيم أحتاجوني في الله يقول أحتاجونني في توحيدى الله واخلاصى العمل له دون ما سواه من آلهة وقد هذان يقول وقد وفقني ربي لمعرفة وحدانيته وبصرى طريق الحق حتى ألفت أن لا شئ يستحق أن يعبد سواه ولا أخاف ما تشركون به يقول ولا أرهى من آلهتكم التي تدعونها من دونه شئ ينالني في نفسى من سوء ومكروه وذلك أنهم قالوا له اننا نخاف أن تمسك آلهتنا بسوء من برص أو خبل لذكرك إياها بسوء فقال لهم إبراهيم لا أخاف ما تشركون بالله من هذه الآلهة أن تنالني

واعراضكم عن قبول الدلائل انما أنا منذر (لكل نبأ لكل) خبر بخبره الله تعالى (مستقر) أي استقرار أو موضع استقرار والمراد بالنبأ النبأ به لان النبأ قد حصل والمقصود أن لعذاب الله أولا ستيلاء المسلمين على الكفار بالقتل والاسر والقهر وقتا ومكانا يحصل فيه من غير خلف ولا تأخير (وسوف تعلمون) فيه من التهديد ما فيه ثم بين أن أولئك المكذبين ان ضموا إلى كفرهم وتكذيبهم الاستهزاء بالدين والظعن في الرسول فانه يجب الاحتراز عن مجالستهم فقال (واذا رأيت) أيها السامع (الذين يخوضون في آياتنا) والخوض في اللغة عبارة عن المفاوضة على وجه

اللعو والعبث ويقرب منه قول المفسرين انه في الآية الشروع في آيات الله على سبيل الطعن والاستهزاء وكانت قريش في أنديتهم يفعلون ذلك (فأعرض عنهم) بالقيام عنهم لقوله بعد ذلك فلا تنعبد بعد الذكري وقيل المطلوب اظهار الانكار وكل طريق أفاده هذا الغرض وان كان غير القيام عن مجالسهم فإنه يجوز المصير اليه هذا عند عدم الخوف أما مع الخوف فهذا الغرض ساقط والتقية واجبة نعم كل ما أوجب على الرسول صلى الله عليه وسلم فعله وجب عليه سواء (١٦٦) ظهر أثر الخوف أو لم يظهر والالم يبق الاعتماد على التكليف التي يبلغها (ولما ينسبك

الشیطان) أي يشغلك بوسوسته حتى تنسى النهي عن مجالستهم (فلا تنعبد بعد الذكري) بعد أن تذكر النهي (مع القوم الظالمين) أي معهم فوضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلا عليهم بالنظم قال البيت الذكري اسم للذكورة وقال الفراء هي الذكرك قال في الكشف بناء على مذهبه يجوز أن يراد وان كان الشيطان ينسبك قبل النهي فيصح مجالسة المستهزئين لأنها مما تنكره العقول فلا تنعبد بعد الذكري بعد أن ذكرناك فيجوز أن ينسبك عليهم قال الجبائي إذا كان عدم العلم بالشئ بوجوب سقوط التكليف فعند القدرة على الشئ أولى بأن يوجب سقوط التكليف وهذا يدل على أن التكليف لا يطاق لا يقع ويدل على أن الاستطاعة حاصلة قبل الفعل لأنهم لو لم تحصل الامع الفعل لم يكن الكافر قادرا على الاعان فوجب أن لا يتوجه عليه الأمر بالاعان قال ابن عباس قال المسلمون لئن كنا كما استهزأ المشركون بالقرآن وخاضوا فيه فناعنهم لم نستطع أن نجلس في المسجد الحرام وأن نطوف بالبيت فزلت الرخصة أن يتبعوا معهم ويذكروهم ويفهمونهم بقوله (وما على الذين يتقون) أي الشرك والكبائر والقواش (من حسابهم) من

بضر ولا مكروه لأنها لا تنفع ولا تضر إلا أن يشاء ربى شيئا يقول ولكن خوفي من الله الذي خلقني وخلق السموات والارض فانه ان شاء أن ينالني في نفسي أو مالي بما شاء من فناء أو بقاء أو زيادة أو نقصان أو غير ذلك نالني به لانه القادر على ذلك وبنحو الذي قلنا في ذلك كان ابن جريم يقول حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريم وحاجه قومه قال أتخاجوني في الله وقد هذان قال دعا قومه مع الله آلهة وخوفوه بآلهتهم أن يصيبه منها خيل فقال ابراهيم أتخاجوني في الله وقد هذان قال قد عرفت ربى لا آخاف ما تشركون به وسع ربى كل شئ علما يقول وعلم ربى كل شئ فلا تخفى عليه شئ لانه خالق كل شئ ليس كآلهة التي لا تضر ولا تنفع ولا تفهم شيئا وانما هي خشبة منحوتة وصورة ممثلة أفلا تتذكرون يقول أفلا تعتبرون أيها الجهلة فتعقلوا خطأ ما أنتم عليه مقيمون من عبادتكم صورة مصورة وخشبة منحوتة لا تقدر على ضر ولا على نفع ولا تفقه شيئا ولا تعقله وترككم عبادة من خلقكم وخلق كل شئ وبيده الخير وله القدرة على كل شئ والعالم بكل شئ (القول في تأويل قوله) وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون (وهذا جواب ابراهيم لقومه حين خوفوه من آلهتهم أن تسمه لذكوره اياه بأسوء في نفسه بذكوره فقال لهم وكيف أخاف وأرهب ما أشركتموه في عبادتكم ربكم فعبادتهم من دونه وهو لا يضر ولا ينفع ولو كانت تنفع أو تضر لدفعت عن أنفسها كسرى اياه واضربى لها بالفاش وأنتم لا تخافون الله الذي خلقكم ورزقكم وهو القادر على نفعكم وضرركم في اشراككم في عبادتكم اياه ما لم ينزل به عليكم سلطانا يعني ما لم يعطكم على اشراككم اياه في عبادته حجة ولم يضع لكم عليه برهانا ولم يجعل لكم به عذرا فأي الفريقين أحق بالأمن يقول أنا أحق بالأمن من عاقبة عبادتي ربى فخلصاله العبادة خفيفا له ديني بريئا من عبادة الاوثان والاصنام أم أنتم الذين تعبدون من دون الله أصناما لم يجعل الله لكم عبادتكم اياه برهانا ولا حجة ان كنتم تعلمون يقول ان كنتم تعلمون صدق ما أقول وحقيقة ما أحتج به عليكم فقولوا وأخبروني أي الفريقين أحق بالأمن وبنحو الذي قلنا في ذلك كان محمد بن اسحق يقول فيما حدثنا ابن جيمد قال حدثنا سلمة قال قال محمد بن اسحق في قوله وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله يقول كيف أخاف وثنا تعبدون من دون الله لا يضر ولا ينفع ولا تخافون أنتم الذي يضر وينفع وقد جعلتم معه شركاء لا تضر ولا تنفع فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون أي بالأمن من عذاب الله في الدنيا والآخرة الذي يعبد الذي بيده الضر والنفع أم الذي يعبد ما لا يضر ولا ينفع يضرب لهم الأمثال ويصرف لهم العبر ليعلموا أن الله هو أحق أن يخاف ويعبد مما يعبدون من دونه **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع قال أفلح الله ابراهيم عليه السلام حين خاصهم فقال وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأي الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون ثم قال وتلك

ذوهم التي يحاسبون عليها (من شئ ولكن ذكرى) أي ولكن يذكروهم تذكرا أو ولكن يعلمون أن يذكروهم أو ولكن الذي تأمرهم به ذكرى ولا يجوز أن يكون عطف على محمل من شئ كقول القائل ما في الدار من أحد ولكن زيد لأن قوله من حسابهم يأتي ذلك وإن الذكري ليس من حساب المشركين ثم أكد الاعراض عنهم بقوله (وذرا الذين) والمراد ترك معاشرتهم وملاطفتهم والمبالاة بهم لترك انذارهم وتخويفهم كقوله فأعرض عنهم وعظمهم وصفهم بوصفين الاول أنهم (اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) وفيه وجوه اتخذوا دينهم الذي

كافوه ودعوا اليه وهو دين الاسلام لعبا ولهوا حيث سخر وابه واستهزأ واتخذوا ما هو لعب ولهو يعني عبادة الأوثان وغير هاديين اليهم أو المراد ما كانوا يحكمون به بمجرد التقليد والهوى كتحرير البحار والسواحب أو المراد أن المشركين وأهل الكتاب اتخذوا أعيادهم لعبا ولهوا لا مسلمين حيث اتخذوا عيدهم كما شرع الله تعالى قال ابن عباس أو هو إشارة الى من جعل دين الاسلام وسيلة الى المناصب والرياسات والغلبة والجلال لأنه حق وصدق في نفسه ويؤكد هذا الوجه الوصف الثاني وهو (١٦٧) قوله (وغرتهم الحماة الدنيا) كأنهم أعرضوا

عن حقيقة الدين وقصروا على ترديد الظواهر لم يتوسلوا بها الى حطام الدنيا (وذكر به) أي بالشرآن أو بالدين القويم مخافة (أن تبسل نفس) قال الحسن وجاهد أن تسلم الى الهلاك والعذاب وترتد عن يسوع فعلها وأصله المنع فالمسلم اليه وهو العذاب منع المسلم ومنه التماسيل الشجاع لا مقتناعه من قسوته وقال قتادة تحبس في جهنم وعن ابن عباس تفتضح (ليس لها) أي للنفس (من دون الله ولي ولا شفيع وان تعدل كل عدل) ان تفد كل فداء لان النادى يعدل المقدس بعثله (لا يأخذ منها) قال في الكشف فاعل يأخذ قرابه منها لا ضمير العدل لان العدل هيئنا مصدر فلا يسند اليه الاخذ وأما في قوله ولا يؤخذ منها عدل فبمعنى المندى به فصيح اسناده قلت ان فسر الأخذ بالقبول كما في قسوته ويأخذ الصدقات ارتفع الفرق (أو لئلا) المتخذون (هم الذين أسلموا بما كسبوا) ثم بين ما به صاروا مرتدين وعليه محبة وسين بقوله (لهم شراب من حميم) ثم رد على عبدة الاصنام بقوله (قل أندعو من دون الله) النافع الضار (مالا ينفعا ولا يضرنا) أي لا يقدر على النفع والضرر (وزد) داخل في الاستفهام أي أترجع الى الشرك بعداذ أنقذنا الله تعالى منه وهذا لا سلام فان الردة

نحجتنا آتيناها ابراهيم على قومه حدثني المتن قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شاذل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قول ابراهيم حين سألهم أي الفريقين أحق بالأمن هي حجة ابراهيم عليه السلام حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى عن ابراهيم حين سألهم فأى الفريقين أحق بالأمن قال وهي حجة ابراهيم عليه السلام حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون أم يعبدوا واحدا أم من يعبد أربابا كثيرة يقول قومه الذين آمنوا رب واحد حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون أم من خاف غير الله ولم يخف أم من خاف الله ولم يخف غيره فقال الله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) اختلف أهل التأويل في الذي أخبر تعالى ذكره عنه أنه قال هذا القول أعنى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الآية فقال بعضهم هذا فصل القضاء من الله بين ابراهيم خليله عليه السلام وبين من حاجه من قومه من أهل الشرك بالله اذ قال لهم ابراهيم وكيف أحاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون فقال الله تعالى فاصلا بينه وبينهم الذين صدقوا الله وأخلصوا له العبادة ولم يخلطوا لعبادتهم إياه وتصديقهم له بظلم يعنى بشرك ولم يشركوا في عبادته شيئا ثم جعلوا لعبادتهم لله خالصا أحق بالأمن من عقابه مكره عبادته من الذين يشركون في عبادتهم إياه الأوثان والأصنام فانهم لما تخافون من عقابه مكره عبادتهم أمافي عاجل الدنيا فانهم وجلون من حلول سخط الله بهم وأمافي الآخرة فانهم الموقنون بأنهم عذاب الله ذكر من قال ذلك حدثنا ابن حديد قال ثنا سلة بن الفضل قال ثنا أحد ابن اسحق قال يقول الله تعالى ذكره الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي الذين أخلصوا كإخلاص ابراهيم صلى الله عليه وسلم لعبادة الله وتوحيده ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أي بشرك أولئك لهم الأمن وهم مهتدون الأمن من العذاب والهدى في الحجج بالمعرفة والاستقامة يقول لله تعالى وتلك نحيبتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون قال فقال الله وقضى بينهم الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك قال أولئك لهم الأمن وهم مهتدون فأما الذنوب فليس يبرأ منها أحد * وقال آخرون هذا جواب من قوم ابراهيم صلى الله عليه وسلم لابراهيم حين قال لهم أي الفريقين أحق بالأمن فقلوا له الذين آمنوا بالله فوحدوه أحق بالأمن اذ لم يلبسوا ايمانهم بظلم ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فأى الفريقين أحق بالأمن ان كنتم تعلمون أم يعبدوا واحدا أم من يعبد أربابا كثيرة يقول قومه الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم

عود الى الحالة الاولى التي كان الانسان عليها من الجهل كقوله والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا (كالذي استهوته) محله النصب على الحال من الضمير في زرد أي أنكص على العقين مشبهين من استهوته وهو استفعال من هوى في الارض اذا ذهب فيها كأن معناه طلبت هوية أي سقوطه من الموضع العالي الى الوهدة العميقة كقوله ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء وقيل اشتقاقه من اتباع الهوى (وحيث) حال أخرى لكن من الضمير في استهوته وكذا الجملة بعده ومعنى الحيرة التردد في الامر بحيث لا يهتدى الى مخرجه منه ومنه تجبرت

الروضة بالماء اذا امتلأت فتردد فيها الماء (له) أى لهذا المستهوى (أصحاب) رفقته (يدعونه الى الهدى) أى ان يهدوه الطريق المستوى فيكون مصدران، وسمى الطريق المستقيم بالهدى يقولون له (اثنتا) أو الدعاء في معنى القول وهذا بناء على ما ترجمه العرب وتعتقد من أن الجن والغيلان تستهوى الانسان وتستولى عليه فثبته به الضال عن طريق الاسلام التابع لخطوات الشيطان والمسلمون يدعونه الى الحق وقد اعتسف المهمة بآبعا للجن غير ملتفت اليهم وقيل (١٦٨) ان لذلك الكفرة أصحابا يدعونه الى ذلك الضلال ويسمونه بأنه هو الهدى

وروى أن الآية نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق فإنه كان يدعو به الى عبادة الاوثان (قل ان دى الله) وهو الاسلام (هو) الذى يحق أن يسمى هدى وما وراءه غي وضلال (وأمرنا لنسلم لرب العالمين وأن أقيموا) قال الزجاج لا بد من تأويل ليستقيم العطف والتقدير وأمرنا لنسلم ولنقيم أو أمرنا أن أسلموا وأن أقيموا قيل والسر في العدول عن الظاهر أن المكلف كالغائب ما لم يسلم فاذا أسلم صار كالحاضر وتقرير الآية أن متعلق الامر ما أن يكون من باب الأفعال أو من باب التروك والاول اما أن يكون من أفعال القلوب أو من أفعال الجوارح ورئيس أفعال القلوب الإيمان بالله والاسلام وهو قوله لنسلم ورئيس أعمال الجوارح الصلاة وهو قوله وأن أقيموا ثم أشار الى جوامع التروك بقوله واتقوه ثم قال (وهو الذى اليه تحشرون) ايها أن منافع هذه الاعمال انما تظهر في يوم الحشر ثم دل على وجود الحاشر بقوله (وهو الذى خلق السموات والارض) قائما أو ملتبسا (بالحق) بالحكم اللطيفة والغايات الصحيحة والاغراض المطابقة وذلك أنه أودع في هذه الاجرام قوى وخواص وآثار تتضمن مصالح الأبدان ومباهج نوع الانسان وهكذا خلق (يوم يقول

نظم بعبادة الاوثان وهي حجة ابراهيم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون * وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال هذا خبر من الله تعالى عن أولى الفريقين بالأمن وفصل قضاء منه بين ابراهيم صلى الله عليه وسلم وبين قومه وذلك أن ذلك لو كان من قول قوم ابراهيم الذين كانوا يعبدون الاوثان ويشركونها في عبادة الله لكانوا قد أقروا بالتوحيد واتبعوا ابراهيم على ما كانوا يخالفونه فيه من التوحيد ولكنه كما ذكرنا من تأويله بدأ * واختلف أهل التأويل في المعنى الذى عناء الله تعالى بقوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فقال بعضهم بشرك ذكر من قال ذلك حديثنا أبو كريب قال ثنا ابن ادريس قال ثنا الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترون الى قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم قال أبو كريب قال ابن ادريس حديثه أولأبى عن أبان بن تغلب عن الأعمش ثم سمعته قيل له من الأعمش قال نعم حديثي عيسى بن عثمان بن عيسى الرملى قال ثنا عيسى بن عيسى عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله ما من أحد الا وهو يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بذلك ألا تسمعون الى قول لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم حديثنا هناد قال ثنا وكيع عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أينا لم يظلم نفسه فقال ابنه ان الشرك لظلم عظيم حديثنا هناد قال ثنا وكيع عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على الناس فقالوا يا رسول الله وأينا لا يظلم نفسه فقال انه ليس كما تعتنون ألم تسمعو ما قال العبد الصالح يابى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم انما هو الشرك حديثنا ابن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة في قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حديثي يحيى بن طلحة اليربوعي قال ثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم في قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حديثنا ابن وكيع قال ثنا جرير عن الأعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس بذلك ألم تسمعو قول لقمان ان الشرك لظلم عظيم حديثنا ابن وكيع قال ثنا جرير وابن ادريس عن الشيباني عن أبي بكر بن أبي موسى عن الاسود ابن هلال عن أبي بكر الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك حديثنا هناد قال ثنا قبيصة عن يونس بن أبي اسحق عن أبي بكر الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرك

كن فيكون قوله الحق) فقوله فاعمل يكون يوم مفعول خلق والمعنى أنه تعالى خلق العالم من الافلاك والطبائع حدثنا

والعناصر والموالب وخلق يوم القيامة لرد الارواح الى الاجساد بطريق كن فيكون وعلى هذا يجوز أن يكون قوله الحق مبتدأ وخبر مستأنفا أو قوله الحق مبتدأ ويوم يقول ظرف دال على الخبر مثل يوم الجمعة القتال أى القتال واقع يوم الجمعة والمراد أن قضاء في ذلك اليوم حق وصدق خال عن الجور والعبث (ويوم ينفخ) ظرف لقوله وله الملك كقوله لمن الملك اليوم والمقصود أنه لا ملك في ذلك اليوم الا له من غير افع ولا منلزع

والصور باتفاق أكثر أهل الإسلام قرن ينفخ فيه ملك من الملائكة كما جاء في مواضع من القرآن ونفخ في الصور فصعق ففرغ فإذا انقرض الناقور وقال أبو عبيدة الصور جمع صورة مثل صوف وصوفة وخطأ الأنة فقالوا كل جمع على لفظ الواحد سبق جمعه واحده فواحدة زيادة فيه كالصوف أما إذا سبق الواحد الجمع فليس كذلك كعروفة وعرف ولهذا يجمع صورة الإنسان على صور بالفتح كقوله فأحسن صوركم ومن أسكن فقد أخطأ ومما يدل على أن الصور هو القرن لا جمع صورة الإنسان أنه تعالى (١٦٩) لم يصف النفخ إلى نفسه كما قال ونفخت

فيه من روجي فنفخ فنفخا فيها من روحنا ثم أنشأنا مخلقا آخر ثم لما بين كمال قدرته بقوله وله الملك ذكر كمال علمه بقوله (عالم الغيب والشهادة) أي هو العالم بكل المعلومات القادر على كل المقدورات (وهو الحكيم) المصيب في أحواله وأفعاله (الخبير) الناقد علمه في بواطن الخفايا من غير استبصار والتباس فان أمر البعث لا يتم إلا بقدره كماله وعلم تام كيلا يشبهه لمطيع والعاصي والصديق والزنديق (التأويل) وهو القاهر بوصف الجلال والإلياء قهار بوصف الجبروت والإعلاء ويرسل عليكم حفظة من صفات قهره حتى لو أرادت نفسه الخروج عن قيد مجاهدتها قهرتها سطوات العتاب فردتها إلى بذل الجهد وان أراد قلبه فرجة عن مطالبات العزة قهرته صدمات الهيبة فردته إلى توديع الهجة ولو أراد روحه استرواء من الحرقات قهرته بوارق التجلي فردته إلى بذل المهجة حتى إذا جاء أحدكم الموت يعني الفناء عن أوصاف الوجود توفقه رسل صفات قهرنا وهم لا يتصورون في افشاء الأوصاف ثم ردوا إلى البقاء بالله قل الله ينجيكم من ظلمات الأجسام ويحرر الأرواح فان عالم الأرواح بالنسبة إلى عالم الألوهية ظلمانية تدعونه تضرعاً بالجسم وخفية بالروح ومن كل كرب آفة وقتنه ثم

حدثنا هناد قال ثنا وكيع عن سعيد بن عبيد الطائي عن أبي الأشعر العبدى عن أبيه أن زيد بن صوحان سأل سلمان فقال يا أبا عبد الله آية من كتاب الله قد بلغت مني كل مبلغ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم فقال سلمان هو الشرك بالله تعالى فقال زيد ما يسرني جهاني لم أسمعها منك وإن لي مثل كل شيء أمسيت أم لك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سعيد بن عبيد عن أبي الأشعر عن أبيه عن سلمان قال بشرك حدثنا ابن بشار وابن وكيع قال ثنا عبد الرحمن بن مهدي قال ثنا سفيان قال ثنا سيرين دعلوق عن دريب عن حذيفة في قوله ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثني قال ثنا عمرو بن عون قال أخبرنا هشيم عن أبي اسحق الكوفي عن رجل عن عيسى عن حذيفة في قوله ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثني قال ثنا عارم أبو النعمان قال ثنا حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير وغيره أن ابن عباس كان يقول الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم قال بشرك حدثني المثني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم يقول بكفر حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد الله بن علي عن أبيه عن ابن عباس قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم يقول لم يلبسوا إيمانهم بالشرك وقال ابن عباس لظلم عظيم حدثنا نصر بن علي الجهضمي قال ثنا أبي قال ثنا جرير بن حازم عن علي بن زيد عن المسيب أن عمر بن الخطاب قرأ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم فلما قرأها فرغ فأتى أبي بن كعب فقال يا أبا المنذر قرأت آية من كتاب الله من يظلم فقال ما هي فقرأها عليه فأبى أن يظلم نفسه فقال غفر الله لك أما سمعت الله تعالى يقول إن الشرك لظلم عظيم إنما هو ولم يلبسوا إيمانهم بالشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جندب عن يوسف بن مهران عن ابن عباس أن عمر دخل منزله فقرأ في المحف فقرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم فأتى أبيًا فآخبره فقال يا أمير المؤمنين إنما هو الشرك حدثني المثني قال ثنا الجراح بن المنهال قال ثنا حماد عن علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن مهران أن عمر بن الخطاب كان إذا دخل بيته نشر المحف فقرأه فدخل ذات يوم فقرأ فأتى على هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون فاشتغل وأخذ رداءه ثم أتى أبي بن كعب فقال يا أبا المنذر قتل هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم وقد ترى أننا ظلم ونفعل ونفعل فقال يا أمير المؤمنين إن هذا ليس بذلك يقول الله تعالى إن الشرك لظلم عظيم إنما ذلك الشرك حدثنا هناد قال ثنا ابن فضيل عن مطرف عن أبي عثمان عمرو بن سالم قال قرأ عمر بن الخطاب هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم فقال عمر قد أفلح من لم يلبس إيمانه بظلم فقال أبي يا أمير المؤمنين ذلك الشرك حدثنا ابن وكيع قال ثنا أسباط عن محمد بن مطرف عن ابن سالم قال قرأ عمر بن الخطاب فذكر نحوه حدثنا محمد بن بشار قال

(٢٢ - ابن جرير سبع) أنتم تشركون حين يتجلى لكم نور من أنوار صفاته فيعضكم يقول أنا الحق وبعضكم يقول سبحاني ما أعظم شأني عذابا من فوقكم بسدل حجاب العزة والغيرة بينه وبينكم أو من تحت أرجلكم حجابا من أوصاف بشرية بكم باستيلاء الهوى عليكم أو بلبسكم شيئا يجعل الخلق فيكم فرقا من قائل هم الصديقون ومن قائل هم الزنديقون ويذيق بعضكم بأس بعض بالقتل والصلب وفتح الأطراف انظر كيف تصرف آيات المعارف الساترين إلى الله عليهم يفقون لسرايط السيروا لا يقفون في مقام دون الفناء عن كلية

الوجود بالبقاء بشهود المعبود وكذب بهذا المقام قوم المنكرون وهو الحق قل لست عليكم بوكيل لا أسلك طريق هذا المقام بوكلكم لانه ليس للانسان الاماسعى كما قال لكل نبيا مستقرا لى لكل سائر وواقف مستقر من درجات القرب ودرجات البعد واذا رأيت الذين يخوضون في أحوال الرجال ولا حظ لهم منها فأعرض عنهم ولا تنجسهم حتى يخوضوا في حديث غير تلك الطامات التي هي ربح في شبح وذرا الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا والآن همهم من ليس (١٧٠) الخرفة والتزيي بزى الطالبين انما هو الدنيا وقبول الحق أن تبسل نفس

أى كراهة أن يبطل استعدادها بالكلية عما كانوا يكفرون عقوبات الرجال من الوصول والوصول قل أندعو من دون الله أنطلب غير الله الذى هو النافع الضار والنفع الحقيقى هو الفوز بالوصول اليه والضرر الحقيقى هو الانقطاع عنه وزد على أعقابنا الى مقام الانبياء التي كنا فيها بعد أن هدانا الله الى الوحدة كالذى أضلته شياطين الجن والانس في أرض البشرية باتباع الهوى حيران من اغوائهم وأمرنا بالتسليم بترك الوجود كالكرة في ميدان القدرة مستسلما للصولجان القضاء وأن أقيموا الصلاة بحافظة الاسرار عن الاغيار والاتقاء به عن غيره ليحشر اليه لا الى الجنة أو النار كما قال ألامن طلبني وجدني وهو الذى خلق السموات والارض بالحق أى لا تظهر صفاته بخفى المخوفات مرآة لجلاله وجلاله واذا أراد أن يرى عبدا من عباده تلك الصفات يقول له كن رائيا فيكون ولن يصير رائيا بمجرد سعيه لأن قوله في حق الانسان كن رائيا هو الحق وله ملك الارادة وملك الرؤية ينفخ الارادة في صور القلب وهو الحكيم فيما اختص الانسان بارادة الآيات الخيرة عن يخصه من بين الناس بالارادة واذا قال ابراهيم لبيه آزرأ اتخذ أصناما آلهة الى أراك وقومك في ضلال

ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي ميسرة في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرى حدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله حدثنا ابن وكيع قال ثنا حسين عن علي عن زائدة عن الحسن بن عبد الله عن ابراهيم ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرى حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أى بشرى حدثنا ابن وكيع قال ثنا حيد عن أبيه عن أبي اسحق عن أبي ميسرة مثله حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم بعبادة الأوثان حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرى حدثني يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرى حدثني محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن الاعمش أن ابن مسعود قال لما نزلت ولم يلبسوا ايمانهم بظلم كبر ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله ما من أحد الا وهو يظلم نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما سمعتم قول لقمان ان الشرك اظلم عظيم حدثنا ابن حيد قال ثنا حكام عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد في قوله ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال عبادة الاوثان حدثنا ابن وكيع قال ثنا محمد بن بشر عن مسعر عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن قال بشرى حدثنا ابن حيد قال ثنا سلمة قال قال ابن اسحق ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال بشرى * وقال آخرون بل معنى ذلك ولم يخلطوا ايمانهم بشئ من معاني الظلم وذلك فعل ما نهى الله عن فعله أو ترك ما أمر الله بفعله وقالوا الآية على العموم لأن الله لم يخص به معنى من معاني الظلم قالوا فان قال لنا قائل أفلا آمن في الآخرة الا لمن لم يعص الله في صغيرة ولا كبيرة والامن لى الله ولا ذنب له قلنا ان الله عني بهذه الآية خاصا من خلقه دون الجميع منهم والذى عني بها وأراد بها خليله ابراهيم صلى الله عليه وسلم فأما غيره فانه اذ لى الله لا يشرك به شأ فهو في مشيئته اذا كان قد أتى بعض معاصيه التي لا تبلغ أن تكون كفرا فان شاء لم يؤمنه من عذابه وان شاء تفضل عليه فعقاعنه قالوا وذلك قول جماعة من السلف وان كانوا مختلفين في المعنى بالآية فقال بعضهم عني بها ابراهيم وقال بعضهم عني بها المهاجرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذ كر من قال عني بهذه الآية ابراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار وحيد بن عبد الرحمن عن قيس بن الربيع عن زياد بن علقمة عن زياد بن حرملة عن علي قال هذه الآية لابراهيم صلى الله عليه وسلم خاصة ليس لهذه الامة منها شئ * ذ كر من قال عني بها المهاجرون خاصة حدثنا ابن وكيع قال ثنا

مبين وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين فلما رأى القمر بازغا قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهدني ربي لأكون من القوم الضالين فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا كبر فلما أفلت قال يا قوم اني برى عما تشركون الى وجهتي وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين وحاجه قومه قال أتأججونى في الله وقد هدانا ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شأ وسع ربي كل شئ علما فلا تتذكرون

وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما ينزل به عليكم سلطاناً فأي الضر يقين أحق بالامن ان كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون وتلك حجتنا آتيناه ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم ﴿١٧١﴾ انى أراك بفتح الياء أبو عمرو وابن كثير وأبو جعفر ونافع لا يبه آزر بالضم على النداء يعقوب رأى كوكبا بماله الهمة أبو عمرو وغير عباس والنجاشي عن ورش وكذلك رآه ورآك وقرأ حجرة وعلى وخلف ويحيى وعباس وهيرة (١٧١) من طريق الخراز بكسر الراء والهزة وافق ابن ذكوان في رأى فقط

يحيى بن عمار وجيد بن عبد الرحمن عن قيس بن الربيع عن سمك عن عكرمة الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال هي لمن هاجر الى المدينة وأولى القولين بالحجة في ذلك ما صح به الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الخبر الذي رواه ابن مسعود عنه أنه قال الظلم الذي ذكره الله تعالى في هذا الموضع هو الشرك وأما قوله أولئك لهم الامن وهم مهتدون فانه يعنى هؤلاء الذين آمنوا ولم يخلطوا ايمانهم بشرك لهم الامن يوم القيامة من عذاب الله وهم مهتدون يقول وهم المصيون سبيل الرشاد والسالكين طريق النجاة ﴿١٧١﴾ القول في تأويل قوله ﴿وتلك حجتنا آتيناه ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم﴾ يعنى تعالى ذكره بقوله وتلك حجتنا قول ابراهيم لمخاصميه من قومه المشركين أى الضر يقين أحق بالامن أمن يعبد رب واحد ام يخلصه الدين والعبادة أم من يعبد أربابا كثيرة واجابتهم ياه بقولهم بل من يعبد ربا واحدا أحق بالامن وقضاهم له على أنفسهم فكان في ذلك قطع عذرهم وانقطاع حجتهم واستعلاء حجة ابراهيم عليهم فهي الحجة التي آتاها الله ابراهيم على قومه كالذى حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا سفيان الثوري عن رجل عن مجاهد وتلك حجتنا آتيناه ابراهيم على قومه قال هي الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم حدثني الحرث قال ثنا عبد العزيز قال ثنا يحيى بن زكريا عن ابن جريج عن مجاهد قال قال ابراهيم حين سأل أى القرى يقين أحق بالامن قال هي حجة ابراهيم وقوله آتيناه ابراهيم على قومه يقول لقناها ابراهيم وبصرناه اياه وعرفناه على قومه نرفع درجات من نشاء * واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء الحجاز والبصرة نرفع درجات من نشاء باضافة الدرجات الى من يعنى نرفع الدرجات لمن نشاء وقرأ ذلك عامة قراء الكوفة نرفع درجات من نشاء بنون الدرجات بمعنى نرفع من نشاء درجات والدرجات جمع درجة وهي المرتبة وأصل ذلك مرآة في السلم ودرجته ثم تستعمل في ارتفاع المنازل والمراتب * والصواب من القول في ذلك عندى ان يقال هما قراءتان قد قرأ بكل واحدة منهما أئمة من القراء متقارب معناهما وذلك أن من رفعت درجته فقد رفع في الدرج ومن رفع في الدرج فقد رفع درجته فبأيتهما قرأ القارئ فصيب الصواب في ذلك فعنى الكلام اذا وتلك حجتنا آتيناه ابراهيم على قومه فرفعنا بها درجته عليهم وشرفنا بها عليهم في الدنيا والآخرة فأما في الدنيا فآتيناه فيها أجره وأما في الآخرة فهو من الصالحين نرفع درجات من نشاء أى بما فعل من ذلك وغيره وأما قوله ان ربك حكيم عليم فانه يعنى ان ربك يا محمد حكيم في سياسته خلقه وتلقينه أنبياء الحجج على أهمهم المكذبة لهم الجاحدة توحيد ربهم وفي غير ذلك من تدبيره عليهم بما يؤل اليه أمر رسله والمرسل اليهم من نيات الامم على تكذيبهم اياهم وهلاكهم على ذلك أو انابتهم وتوابعهم منه بتوحيد الله تعالى وتصديق رسله والرجوع الى طاعته يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم تأس يا محمد بنفسك وقومك المكذبين والمشركين بأبيك خليلي ابراهيم صلى الله عليه وسلم واصبر على ما ينبوك منهم صبره فاني بالذى يؤل اليه أمرك وأمرهم عالم بالتدبير فيك

وافق ابن ذكوان في رأى فقط وخالفهم فيما اتصلت بالكاف والهاء في سورة النجم وافق ابن مجاهد والنقاش بالامالة وكسر الراء في سورة اقرأ باسم رأى القمر ورأى الشمس ونحوهما بكسر الراء وفتح الهمة حرة وخلف ونصر وعباس ويحيى والخراز وروى خلف عن يحيى بكسر الراء والهزة أن حاجونى بتخفيف النون أبو جعفر ونافع وابن ذكوان الباقيون بادغام نون الاعراب في نون الوقاية وقد هذان بالامالة على وقرأ سهل ويعقوب وابن شبنوذ عن قنبل بالياء في الحالى وافق أبو عمرو ويزيد وأسعيل في الوصل درجات بالتنوين عاصم وحرة وعلى وخلف ويعقوب الوقوف آلهة ج لا ابتداء بأن مع اتحاد القول مبين ه الموقنين ه رأى كوكبا ج لان جواب لما قوله رأى مع اتحاد الكلام بلا عطف ربي ج لان جواب لما منتظم مع فاء التعقيب فيها الا آفلين ه هذاربي ج لذلك الضالين ه هذا كبرج لذلك يشركون ه المشركين ج لاحتمال الواو والحاء أى وقد حاجه قومه ط هذان ط لانتها الاستفهام شيأ ط علما ط تتذكرون ه سلطانا ط للاستفهام بعد تمام الاستفهام بالامن ج لان جواب ان منتظر محذوف التقدير ان كنتم تعلمون

فاجبوا مع اتحاد الكلام تعلمون ه لتناهى الاستفهام وابتداء اخبار ولو وصل اتصل بما قبله مهتدون ه على قومه ط من نشاء ط عليهم (التفسير) انه سبحانه كثيرا ما يحتاج على مشركى العرب باحوال ابراهيم صلوات الرحمن عليه لانه يعرف بالفضل والتقدم عند جميع القلوب وذلك انه سلم قلبه للرحمن ولسانه للبرهان وبدنه للثبوت ولقربان وماله للضيقات ثم ان طاهر الآية يدل على أن اسم والد ابراهيم هو آزر ومنهم من قال اسمه تارح قال الزجاج لا خلاف بين النسابين أن اسمه تارح فمن الملاحدة من طعن في هذا النسب لهذا السبب والجواب

أن اجاع الدنيا لا عبرة به لان ذلك ينتهي الى قول الواحد والاثني مثل وهب وكعب وغيرهما سلمنا أن اسمه كان تارح لكنهم المحتمل أن يكون أحدهما القبا والآخر اسما أصليا أو يكون آزر صفة مخصوصة في لغتهم كالمخطي والمخدول وقيل ان آزر هو الشيخ الهرم بالخوارزمية وهذا عند من يجوز اشتغال القرآن على ألفاظ قليلة من غير لغة العرب وقيل ان آزر اسم صنم يجوز أن ينز به للزومه عبادة فان من بالغ في محبة واحد فقد جعل اسم المحبوب اسما (١٧٢) للمحب قال تعالى يوم ندعو كل أناس بأسمائهم وقال الشاعر

أدعى باسماء نبي في قبائلها *
 كأن اسماء أضحت بعض اسمائ
 أو أريد عاب آزر خذف المضاف
 وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل
 ان والدار ابراهيم كان تارح وكان آزر
 عماله والعم قد يطلق عليه اسم
 الاب بدليل قوله تعبد
 الهد والاله آبائك ابراهيم واسماعيل
 واسحق ومعلوم أن اسمعيل كان
 عمال يعقوب ومما يدل على صحة
 ظاهر الآية أن اليهود والنصارى
 والمشركين كانوا حراصا متهاككين
 على تكذيب الرسول صلى الله عليه
 وسلم واظهار نقصه ولو كان النسب
 كذبا لا تمتنع في العادة سكوتهم عن
 تكذيبه وحيث لم يكذبوه علمنا
 أن النسب صحيح قالت المعصلة
 ومن يجري مجراهم ان أحدا من
 آباء الرسول صلى الله عليه وآله
 ما كان كافرا وفسر واقولته وتقلبك
 في الساجدين بانتقاله من ساجد الى
 ساجدوا كدوه عاروى أنه صلى
 الله عليه وآله قال لم أزل أنتقل من
 أصلاب الظاهرين الى أرحام
 الطاهرات وان آزر كان عم ابراهيم
 وما كان والداله لان ابراهيم شافهه
 بالغلظة والحفاء في قوله اني أراك
 وقومك في ضلال مبين وقد قال
 تعالى ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما
 ولانه ناداه بالاسم في قراءة من قرأ
 آزر بالضم والنداء بالاسم دليل

وفهم حكيم القول في تأويل قوله (ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي المحسنين) يقول تعالى ذكره بخبرنا ابراهيم صلى الله عليه وسلم على طاعته ايانا واخلصه توحيد به ومفارقة دين قومه المشركين بالله بان رفعنا درجته في عليين وآتيناه أجره في الدنيا ووهبنا له أولادا خصصناهم بالنبوة وذرية شرفناهم منا بالكرامة وفضلناهم على العالمين منهم ابنه اسحق وابن ابنه يعقوب كلا هدينا يقول هدينا جميعهم لسبيل الرشاد فوفقناهم للحق والصواب من الاديان ونوحا هدينا من قبل يقول وهدينا لمثل الذي هدينا ابراهيم واسحق ويعقوب من الحق والصواب فوفقناهم له نوحا من قبل ابراهيم واسحق ويعقوب ومن ذريته داود والهاء التي في قوله ومن ذريته من ذكرك نوح وذلك أن الله تعالى ذكر في سياق الآيات التي تسبق هذه الآية لوطا فقال واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ومعلوم أن لوطا لم يكن من ذرية ابراهيم صلى الله عليه وسلم أجع من ذكرك ذلك وكان معطوفا على اسماء من سمينان من ذريته كان لاشك أنه لو أريد بالذرية ذرية ابراهيم لما دخل يونس ولوط فيهم ولا شك أن لوطا ليس من ذرية ابراهيم ولكنه من ذرية نوح فلذلك وجب أن تكون الهاء في الذرية من ذكرك نوح فتأويل الكلام ونوحا وفقنا للحق والصواب من قبل ابراهيم واسحق ويعقوب وهدينا أيضا من ذرية نوح داود وسليمان وداود هو داود بن ايشا وسليمان هو ابنه سليمان بن داود وأيوب هو أيوب بن موسى بن روح بن يعص ابن اسحق بن ابراهيم ويوسف هو يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم وموسى هو موسى بن عمران بن يسمهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب وهرون أخو موسى وكذلك نجزي المحسنين يقول تعالى ذكره بخبرنا نوحا بصبره على ما امتحن به فبنا بآن هديناه فوفقناه لاصابة الحق الذي خذلنا عنه من عصانا فخالف أمرنا ونهيناه من قومه وهدينا من ذريته من بعده من ذكرك تعالى ذكره من أنبيائه لمثل الذي هديناه له وكما جزيناها هؤلاء بحسن طاعتهم ايانا وصبرهم على المحن فينا كذلك نجزي بالاحسان كل محسن القول في تأويل قوله (وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين) يقول تعالى ذكره وهدينا أيضا لمثل الذي هدينا نوحا من الهدى والرشاد من ذريته زكريا بن أزن بن بر كيا ويحيى بن زكريا وعيسى ابن مريم ابنة عمران بن أشيم بن أمور بن خزقيا وإلياس واختلفوا في الياس فكان ابن اسحق يقول هو إلياس بن يسي بن فتخاص بن العيزار ابن هرون بن عمران ابن أخي موسى نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان غيره يقول هو ادريس وعن ذلك عنه عبد الله بن مسعود حدثنا محمد بن بشار قال ثنا أبو أحمد قال ثنا اسرائيل عن ابن اسحق عن عبيدة بن ربيعة عن عبد الله بن مسعود قال ادريس هو إلياس واسرائيل هو يعقوب وأما أهل الانساب فانهم يقولون ادريس جد نوح بن لمك بن متوشلخ بن اخنوخ واخنوخ هو ادريس بن يرد بن مهلائيل وكذلك روى عن وهب بن منبه والذي يقول أهل الانساب أشبه بالصواب وذلك أن الله تعالى نسب إلياس في هذه الآية الى نوح وجعله من ذريته

الاستخفاف ولهذا لم يقرأ بالضم في قوله وقال موسى لأخيه هرون اخلفني وأجب بأن قوله وتقلبك في الساجدين يحتمل وجوها آخر ونوح سوف يجي ذكرها وبأن قوله لم أزل أنتقل محمول على أنه لم يقع في نسبه ما كان سقاها والتغليب من ابراهيم انما كان لأجل اصرار أبيه على الكفر كما قال فلا تبين أنه عدو لله تبرأ منه لأجل السفه والحفاء لقوله ان ابراهيم حلیم أوامنيب ثم ان ابراهيم احتج على فساد اعتقاد عبدة الاصنام بقوله منكرا على آزر وقومه (أتخذوا صنما آلهة) أي معبودين وذلك أن الاصنام لو كان لها قدرة على الخير والشر لكان الصنم

الواحد كافياً فلم يكن الواحد كافياً لذل على عجزها وان كثرت واحتج بعضهم بالآية على وجوب معرفة الله تعالى وعلى أن وجوب الاشتغال بشكره معلوم بالعقل لا بالسمع لان ابراهيم حكم عليهم بالضلال من حيث النظر والاستدلال وأجيب بأنه لعرف ضلالهم بحكم شرع الانبياء المتقدمين عليه (وكذلك) أي مثل ما أرى بناءه من قبح عبادة الاصنام والاشتغال بغير الله (نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) والبنكته فيه أن التخلي عن غير الله يوجب رفع الحجاب وبقدردلك يكون حصول (١٧٣) التجلي والتجلي بالله وانعام بقل أرى بناء

بلفظ الماضي لانه أراد الحكاية كانه قيل كيف بلغ ابراهيم هذا المبلغ في قوة الدين والذب عنه فاجيب انا كنز به الملكوت وقت طفولته لاجل أن يصير من الموقنين زمان بلوغه أو المقصود بيان ارتفاعه في معارج الكمال وازدياده في ذلك على سبيل الدوام والاستمرار فان مخلوقاته تعالى وان كانت متناهية في الذات وفي

الصفات الا أن جهات دلالاتها على ذاته وصفاته سبحانه غير متناهية كما قال امام الحرمين معلومات الله غير متناهية ومعلوماته في تلك المعلومات أيضاً غير متناهية فان الجوهر الفردي يمكن وقوعه في أحوال لانهاية لها على البدل ويمكن اتصافه بصفات لانهاية لها على البدل فمثل تلك الاحوال التقديرية معلومة لله تعالى وكل تلك الاحوال دالة على حكمة الله تعالى وعظمته وقدرته واذا كان الجوهر الفردي كذلك فكيف كل الملكوت ولهذا قيل السفر الى الله تعالى له نهاية فأما السفر في الله سبحانه فانه بلا نهاية والملكوت هو الملك والتناء للمبالغة كالرغبوت من الرغبة والرهبت من الرهبة قال بعضهم انه سبحانه أراه الملكوت بالعين قالوا شق له السموات حتى رأى العرش والكرسي الى منتهى الاجرام العلوية وشق له الارض

ونوح ابن ادريس عند أهل العلم فحال أن يكون جداً بيه منسوب الى أنه من ذريته وقوله كل من الصالحين يقول من ذكرنا من هؤلاء الذين سمينان الصالحين يعني زكريا ويحيى وعيسى والياس صلى الله عليهم ﷺ القول في تأويل قوله (واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلنا فضلنا على العالمين) يقول تعالى ذكره وهدينا ايضاً من ذرية نوح اسماعيل وهو اسماعيل ابن ابراهيم واليسع هو اليسع بن أخطوب ابن العجوز * واختلف القراء في قراءة اسمه فقراءته عامة قراء الحجاز والعراق واليسع بلام واحدة مخففة وقد زعم قوم أنه يفعل من قول القائل وسع يسع ولا تكاد العرب تدخيل الألف واللام على اسم يكون على هذه الصورة أعني على يفعل لا يقولون رأيت اليزيد ولا تأتي التحيب ولا مررت بالشكر الا في ضرورة شعر وذلك أيضاً اذا تحرى به المدح كما قال بعضهم

وجدنا الوليد بن اليزيد مباركا * شديداً بعباء الخلافة كاهله

فأدخل اليزيد الالف واللام وذلك لادخاله اياهما في الوليد فأنتبه اليزيد بمثل لفظه وقرأ ذلك جماعة من قراء الكوفيين واليسع بلامين وبالتشديد وقالوا اذا فرئ كذلك كان أشبه بأسماء العجم وأنكروا التخفيف وقالوا لا نعرف في كلام العرب اسماء على يفعل فيه ألف ولا م والصواب من القراءة في ذلك عندى قراءة من قرأه بلام واحدة مخففة لاجماع أهل الأخبار على أن ذلك هو المعروف من اسمه دون التشديد مع انه اسم أعجمي فينطق به على ما هو به وانما لا يستقيم دخول الالف واللام فيما جاء من أسماء العرب على يفعل وأما الاسم الذي يكون أعجمياً فانما ينطق به على ما سواه فان غير منه شئ اذا تكلمت العرب به فانما يغير بتقويم حرف منه من غير حذف ولا زيادة فيه ولا نقصان واليسع اذا شد لحقه ز يادة لم تكن فيه قبل التشديد وأخرى أنه لم يحفظ عن أحد من أهل العلم علماً أنه قال اسمه ليسع فيكون مشدداً عند دخول الالف واللام اللتين يدخلان للتعريف ويونس هو يونس بن متى ولوطا وكلنا فضلنا من ذرية نوح ونوح لهم بينا الحق ووقفناهم له وفضلنا جميعهم على العالمين يعني على عالم أزمانهم ﷺ القول في تأويل قوله (ومن آبائهم وذرّيّاتهم وأخوانهم واجتبتناهم وهديناهم الى صراط مستقيم) يقول تعالى ذكره وهدينا ايضاً من آباء هؤلاء الذين سماهم تعالى ذكره ومن ذريّاتهم وأخوانهم آخرين سواهم لم يسمهم للحق والدين الخالص الذي لا شريك فيه فوقفناهم له واجتبتناهم يقول واخترناهم لديننا وبلاغ رسالتنا الى من أرسلناهم اليه كالذي اخترناهم سميناً يقال منه اجتبي فلان لنفسه كذا اذا اختاره واصطفاه يجتبيه اجتباء وكان مجاهدي يقول في ذلك ما حدثني به محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله تعالى ذكره واجتبتناهم قال أخلصناهم حدثني المثني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله وهديناهم الى صراط مستقيم يقول وسدّدناهم فأرشدناهم الى طريق غير معوج وذلك دين الله الذي لا عوج

الى ما تحت الترى فرأى ما فيها من البدائع والعجائب عن ابن عباس أنه قال لما أرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وأرى ما فيها وما في الارض من العجائب رأى عبد الله فاحشة فدعا عليه وعلى آخر بالهلاك فقال الله تعالى له كف عن عبادي فهم بين ثلاث اماناً أن أجعل منهم ذرية طيبة أو يتوبون فأغفر لهم أو النار من ورأتهم وقال الاكثرون ان هذه الاراء كانت بعين البصيرة لان ملك السموات والارض لا يرى وانما يعرف بالعقل ولو أرى بنفس السموات والارض صار لفظ الملكوت ضائعاً وأيضاً قوله فلما جن عليه الليل جار مجرى الشرح والتفسير لتلك

الاراءه فثبت أنه استدل بتغير الاجرام وامكانها واحدونها على وجود الاله الواجب الحكيم ثم قال بالآخرة وتلك محنتنا والرؤية بالعين لا تصير حجة على قومه وأيضا الاراءه بالعين تغيب العلم الضرورى بالاله القادر ومثل هذه المعرفة لا توجب المدح والثواب كالمكفر فى الآخرة وأيضا اليقين عبارة عن تحصيل علم بالتأمل اذا كان مسبوقا بالشك فالمراد نرى ابراهيم ليستدل بها وليكون من الموقنين أو ليكون من الموقنين نزيه أو فعلنا ذلك وذلك أن الاراءه قد تصير سببا للمجود (١٧٤) لا الايقان كفى حق فرعون واقدار بناه آياتنا كلها فكذب وأبى وأيضا الانسان لا يمكنه

أن يرى بالعين أشياء كثيرة دفعة واحدة على سبيل الكمالات ويتقدر الامكان لا يكون لها دوام وبقاء ويتقدر البقاء تكون شاغلة للرأى عن الله أما اذا نظر بعين البصيرة فى المخلوقات وعرف حدودها وامكانها وعرف أن كل ممكن يحتاج الى الصانع الحق الواجب فكانت جهاتين المتقدمتين قد طالع صفحة الملكوت بعين عقله وسمع باذن قلبه شهادتها بالاحتياج والانقياد لله وهذه الرؤية باقية غير زائلة ولا شاغلة عن الله بل هى شاغلة للقلب والروح بالله وهذه الرؤية وان كانت حاصلة لجميع الموحدين لقوله سبحانه آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم الآن الاطلاع على تفاصيل آثار حكمه الله تعالى فى كل واحد من مخلوقات هذه العوالم بحسب أجناسها وأنواعها وأصنافها وأشخاصها وعوارضها ولواحقها كما هى لا تحصل الا لكبار الانبياء ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فى دعائه أرنى الاشياء كما هى ثم ان الانسان فى أول استدلاله لا ينفك قلبه عن اختلاج شبهة فيه فاذا كثرت الدلائل وتوافقت وتطابقت كان لكل واحد منها نوع تأثير وقوة ويكون جاريا مجرى تكرار الدرس الواحد وزداد النفس بكل منها نورا واشراقا وانسابا الى أن يحصل الجزم ويكمل الايقان وتطلع شمس العلم والعروان الى حيث أتبع لها من الارتقاء والتضاعف وذلك

فيه وهو الاسلام الذى ارتضاه الله ربنا لانيابه وأمر به عباده ﷻ القول فى تأويل قوله (ذلك هدى الله يهدى به من يشاء من عباده ولو أنكر كواحبط عنهم ما كانوا يعملون) يعنى تعالى ذكره بقوله ذلك هدى الله هذا الهدى الذى هدى به من سميت من الانبياء والرسل فوفقهم به لاصابة الدين الحق الذى نالوا باصابتهم اياه وضاربهم وشرف الدنيا وكرامة الآخرة هو هدى الله يقول هو توفيق الله واطفه الذى يوفق به من يشاء ويلطف به لمن أحب من خلقه حتى ينيب الى طاعة الله واخلاص العمل له واقراءه بالتوحيد ورفض الاوثان والاصنام ولو أنكر كواحبط عنهم ما كانوا يعملون يقول ولو أنكر هؤلاء الانبياء الذين سميناهم برهم تعالى ذكره فعبدوا معه غيره لحبط عنهم يقول لبطل فذهب عنهم أجر أعمالهم التى كانوا يعملون لأن الله لا يقبل مع الشرك به عملا ﷻ القول فى تأويل قوله (أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) يعنى تعالى ذكره بقوله أولئك هؤلاء الذين سميناهم من أنبيائه ورسله ونوحا وذريته الذين هداهم لدين الاسلام واختارهم لرسالته الى خلقه هم الذين آتيناهم الكتاب يعنى بذلك صحف ابراهيم وموسى وزبور داود وانجيل عيسى صلوات الله عليهم أجمعين والحكم يعنى الفهم بالكتاب ومعرفة ما فيه من الاحكام وروى عن مجاهد فى ذلك ما حدثني المثنى قال ثنا مسلم بن ابراهيم قال ثنا أبان قال ثنا مالك بن شداد عن مجاهد والحكم والنبوة قال الحكم هو اللب وعنى بذلك مجاهد ان شاء الله ما قلت لأن اللب هو العقل فكانت اراد أن الله آتاهم العقل بالكتاب وهو يعنى ما قلنا من أنه الفهم به وقد بينا معنى النبوة والحكم فيما مضى بشواهدهما فاعنى ذلك عن اعادته ﷻ القول فى تأويل قوله (فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) يقول تعالى ذكره فان يكفر يا محمد بآيات كتابى الذى أنزلته اليك فيجحد هؤلاء المشركون العادلون برهم كالذى حدثني علي بن داود قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فان يكفر بها هؤلاء يقول ان يكفروا بالقرآن ثم اختلف أهل التأويل فى المعنى بهؤلاء فقال بعضهم عنى بهم كفار قريش وعنى بقوله فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين الانصار ذكر من قال ذلك حدثنا محمد بن بشار قال ثنا سليمان قال ثنا أبو هلال عن قتادة فى قول الله تعالى فان يكفر بها هؤلاء قال أهل مكة فقد وكلنا بها أهل المدينة حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبد بن سليمان عن جوير عن النخاع فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين قال الانصار حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن مغراء عن جوير عن النخاع فان يكفر بها هؤلاء قال ان يكفر بها أهل مكة فقد وكلنا بها أهل المدينة الانصار ليسوا بها بكافرين حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى فان يكفر بها هؤلاء يقول ان يكفر بها قريش فقد وكلنا بها الانصار حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج فان يكفر بها هؤلاء أهل مكة فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين أهل المدينة حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن

قوله (فلما جن عليه الليل) قال فى الكشف انه معطوف على قوله واذا قال ابراهيم وقوله وكذلك نرى جملة وقعت اعتراضا عباس

بين المعطوف والمعطوف عليه يقال جن عليه الليل وأجنه الليل والتركيب يدور على السمة ومنه الجنة والجن والجنون وقيل جن عليه الليل أى أظلم عليه ولاجل هذا التضمن عدى بعلى وأما أجنه فعناء ستره من غير تضمن معنى أظلم واعلم أن كثيرا من المفسرين ذكر روايت ماثلة ذلك الزمان رأى رؤى ما عبرها المعبرون بأنه يولد غلام ينازعه فى ملكه فأمر بذيبح كل غلام يولد فمات أم ابراهيم عليه السلام وما

كلام ابراهيم بعد البلوغ ولكنه ذكره بلفظهم حتى يرجع اليه فيبطله مثاله أن يقول في مناظره من يزعم قدم الجسم الجسم قديم فان كان كذلك فلم يشاهده ونراه متر كبا متغيرا فقوله الجسم قديم إعادة لكلام الخصم لالزام الحق عليه والمراد هذاري في زعمكم واعتقادكم كقول الموحد للجسم الاله جسم محدود أي في زعمه واعتقاده قال تعالى ويوم يناديهم فيقول أين شركائي وقال ذق انك أنت العزيز الكريم أي عند نفسك وكان صلى الله عليه وسلم يقول باله الآلهة (١٧٦) في زعمهم والمراد منه الاستفهام على سبيل الاتكار ألا أنه أسقط حرف

الاستفهام لدلالة الكلام أو أضمر القول أي يقولون هذاري واضمار القول كثير واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا أي يقولان ربنا والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم أي يقولون ما نعبدهم الا بقربونا واذ كر هذا الكلام على سبيل الاستهزاء وأنه عليه السلام قد عرف من تقليدهم لأسلافهم وبعد طباعهم عن قبول الدلائل أنه لو صرح بالدعوة لم يقبلوا قوله فقال الى الاستدراج وذ كر كلاما بهم كونه مساعد لهم مع أن ابراهيم كان مطمئنا بالاعيان فكان غزاة المكره على كلمة الكفر حيث لم يجد الى الدعوة المأمور بها طر يقاسوى ذلك واذا جاز ذ كر كلمة الكفر لمصلحة تعود الى شخص واحد لقوله تعالى الامن أكره وقلبه مطمئن بالايمان فلا يجوز ذ كرها لتقليص جم غفير من الكفر والعقاب الابدى أولى قالت العلماء ان المكره على ترك الصلاة لو صلى حتى قتل استحق الاجر ثم اذا جاء وقت القتال مع الكفار وعلم أنه لو اشتغل بالصلاة انهزم عسكر الاسلام فهنا يجب عليه ترك الصلاة والاشتغال بالقتال حتى لو صلى وترك القتال أثم وان كان في الصلاة فرأى طفلا أو أعمى أشرف على غرق أو حرق وجب

بكافرين أنهم الانبياء المسمون في الآيات المتقدمة وهو القول الذي اخترناه في تأويل ذلك وأما على تأويل من تأول ذلك أن القوم الذين وكوا بها هم أهل المدينة أو أنهم هم الملائكة فانهم جعلوا قوله فان يكفربها هؤلاء فقد وكنا بها قومًا يسوا بها بكافرين اعتراضا بين الكلامين ثم ردوا قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده على قوله أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريح قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب الى قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده يا محمد حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ولا تقتد بهؤلاء حدثني محمد بن الحسين قال ثنى أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي قال ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده حدثنا علي بن داود قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال ثم قال في الانبياء الذين سماهم في هذه الآية فبهداهم اقتده ومعنى الاقتداء في كلام العرب بالرجل اتباع أثره والأخذ به يد به يقال فلان يقدو فلانا اذا نتجنا نحوه واتبع أثره قدوة وقدوة وقدوة القول في تأويل قوله ﴿قل لأساءلكم عليه أجرا ان هو الاذ كرى للعالمين﴾ يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل لهؤلاء الذين أمرت أن تذكرهم بآياتي أن تبسل نفس بما كسبت من مشركي قومك يا محمد لا أسألكم على تذكري ياكم والهدى الذي أدعوكم اليه والقرآن الذي جئتكم به عوضا عما تنصرونه منكم عليه وأجرا آخذ منكم وما ذلك مني الا تذكري لكم ولكل من كان مثلكم ممن هو مقيم على باطل بأس الله أن يحل بكم وسخطه أن ينزل بكم على شرككم به وكفركم وانذار الجميعكم بين يدي عذاب شديد لتذكروا وتزجروا ﴿القول في تأويل قوله ﴿وما قدر والله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء﴾ يقول تعالى ذكره وما قدر والله حق قدره وما أجلا والله حق اجله ولا عظموه حق تعظيمه اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء يقول حين قالوا لم ينزل الله على آدمي كتابا ولا وحيا واختلف أهل التأويل في المعنى بقوله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء وفي تأويل ذلك فقال بعضهم كان قائل ذلك رجلا من اليهود ثم اختلفوا في اسم ذلك الرجل فقال بعضهم كان اسمه مالك بن الصيف وقال بعضهم كان اسمه فخصاص واختلفوا ايضا في السبب الذي من أجله قال ذلك ذكر من قال كان قائل ذلك مالك بن الصيف حدثنا ابن جريد قال ثنا يعقوب القمي عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير قال جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى أما تجد في التوراة ان الله يفض الحبر السمين وكان حبرا سمينا فغضب فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له أصحابه الذين معه ويحك ولا موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء فأنزل الله وما قدر والله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى الآية حدثنا القاسم قال ثنا الحسين

عليه قطع الصلاة لانقاذها ومثل هذه الواقعة قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم وذلك أنهم كانوا يستدلون بعلم قال النجوم على الحوادث المستقبلية فوافقهم ابراهيم على هذا الطريق في الظاهر مع أنه كان يربطه في الباطن ليتوصل بذلك الى كسر الاصنام قال المتكلمون انه يصح من الله تعالى اظهار خوارق العادات على يد من يدعي الالهية لان صورة هذا المدعى وشكله يدل على كذبه فلا يروج التليس ولكنه لا يجوز اظهارها على يد من يدعي النبوة كاذبالان التليس روج حدثنا فكذاها هنا قوله هذاري لا يوجب

الضلال لان دلائل بطلانه جليلة وفي ذلك استدراج لهم لقبول الدليل فكان جائزا * الاحتمال الثاني انه ذكر ذلك قبل البلوغ فلعله خطوه بباله لشدة ذكائه قبل بلوغه اثبات الصانع فتفكر فرأى النجم فقال هذاربي فلما أفل قال لأحب الآفلين ثم انه تعالى أكمل بلوغه في أثناء هذا الفكر فقال عند أفول الشمس الى برى مما تشرقون واعلم أن القصة التي ذكرناها من ان ابراهيم عليه السلام ولد في الغار وتركته أمه وكان جبريل يربيه محتملة في الجملة لان الارهاص وهو (١٧٧) تقديم المعجز على وقت الدعوى جائز عندنا ولم

يجوز القاضى الا اذا حضر في ذلك الزمان رسول من الله تعالى فتكون تلك الخوارق معجزة لذلك الرسول قال في الكشف فان قلت لم احتج عليهم بالأفول دون البروغ وكلاهما انتقال من حال الى حال قلت الاحتجاج بالأفول أظهر لانه انتقال مع خفاء واحتجاب وأما أفول الاحتجاج بالبروغ في الآية لا يصح لانه تعالى بين أنه نظر الى الكوكب وقت كونه طالعا لاجل برزوخه ليلزم مشاهدة التغير والانتقال وكذا الى القمر والى الشمس دليله أنه لم يقل رأى القمر يبرز بل بارزعا ولم قال فان أحسن الكلام ما حصل فيه حصة الخواص والأوساط والعوام والخواص يفهمون من الأفول الامكان فكل ممكن محتاج والمحتاج لا يجوز أن يكون منقطع الحاجات فلا بد من الانتهاء الى الواجب بالذات وأما الأوساط فانهم يفهمون من الأفول مطلق الحر كة فكل متحرك محدث وكل محدث فهو محتاج الى القديم وأما العوام فانهم يفهمون من الأفول الغروب فكل كوكب يغرب فانه يزول نوره ويذهب سلطانه ويصير كالمعزول ومن كان كذلك فانه لا يصلح للالهية أقصى ما في الباب أن يقال ان لها تأثيرات في أحوال العالم السفلى ولكن تلك التأثيرات لم تترك لها بذاتها لزم استناد الكل الى الواجب سبحانه

قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قوله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قال نزلت في مالك بن الصيف كان من قريظة من أحبار يهود قل يا محمد من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس الآية ذكر من قال نزلت في فخاص اليهودى حدثنى موسى بن هرون قال ثنا عمرو بن حماد قال ثنا أسباط عن السدى وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قال قال فخاص اليهودى ما أنزل الله على محمد من شيء وقال آخرون بل عني بذلك جماعة من اليهود سألو النبي صلى الله عليه وسلم آيات مثل آيات موسى ذكر من قال ذلك حدثنا هناد قال ثنا يونس قال ثنا أبو معشر المدني عن محمد بن كعب القرظى قال جاء ناس من يهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو محتجب فقالوا يا أبا القاسم ألا تأتينا بكتاب من السماء كما جاء به موسى ألوا حيا يحملها من عند الله فأزل الله يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة الآية فثار رجل من يهود فقال ما أنزل الله عليك ولا على موسى ولا على عيسى ولا على أحد شيئا فأزل الله وما قدره الله حق قدره قال محمد بن كعب ما علموا كيف الله اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس صلى الله عليه وسلم جعل يقول ولا على أحد حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء الى قوله في خوضهم بلعبون هم اليهود والنصارى قوم آتاهم الله علما فلم يهتدوا به ولم يأخذوا به ولم يعملوا به فذمهم الله في عملهم ذلك ذكر لنا أن أبا الدرداء كان يقول ان من أكثر ما أنما خص به عهد أن يقال يا أبا الدرداء قد علمت فإذا علمت فبما علمت حدثنى المشنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء يعنى من بنى اسرائيل قالت اليهود يا محمد أنزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا والله ما أنزل الله من السماء كتابا قال أنزل الله الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس الى قوله ولا آباؤكم قال الله أنزله وقال آخرون هذا خبر من الله جيل ثناؤه عن مشركي قريش أنهم قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج قال قال ابن جريج قال عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول وما قدره الله حق قدره اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قالها مشركو قريش قال وقوله قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يسدون بها ويخفون كثيرا قال هم يهود الذين يبدونها ويخفون كثيرا قال وقوله وعلمتهم ما تعلموا أنتم ولا آباؤكم قال هذه للمسلمين حدثنى المشنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وما قدره الله حق قدره قال هم الكفار لم يؤمنوا بقدره الله عليهم فن آمن أن الله على كل شيء قدير فقد قدر الله حق قدره ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق قدره حدثنى المشنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن

(٢٣ - ابن جرير سابع) وهو الاله الاعظم القادر على خلق السموات والنجوم النيرات فيجب أن يكون قادرا على خلق البشر وعلى تدبير السفليات بالطريق الاولى فلا يلزم من وضع الواسطة رفع المبدأ بحال ويعلم من قوله لأحب الآفلين أنه تعالى ليس بجسم والا كان غائبا عنا فكان آفلا وانه لا يصح عليه المجيء والذهاب والنزول والصعود ولا الصفات المحدثة وفيه أن معارف الانبياء استدلاله لا ضرورية وانه لا سبيل الى معرفته تعالى الا بالنظر والاستدلال أما قوله فلما رأى القمر بازغا يقال برزغ القمر والشمس اذا ابتدأ بالطلوع وأصل البرزغ الشق

كانه بنوره يشق الظلمة شقاً ماله الازهرى وفي قوله ان لم يهدنى ربى إشارة الى أن الهداية ليست الا من الله تعالى والمعتزلة جلّوها على التمكن
واراحة الأعذار ونصب الدلائل وزيف بأن كل ذلك كان حاصلًا للهداية التي كان يطلبها بعد ذلك لا بد أن تكون زائدة عليها فلما رأى
الشمس بازغة قال هذاربى أراد هذا اطالع أو هذا المرئى أو ذكر بتأويل الضياء والنور أو باعتبار الخبر وهو رب مع رعاية الادب وهو ترك
التأنيث عند اللفظ الدال على الربوبية كالم يقولوا (١٧٨) في صفة الله علامة وان كانت بناءً مبالغه هذا كبراً أى كبر الكواكب

مجاهد وما قدر والله حق قدره يقول مشركو قريش وأولى هذه الأقوال بالصواب في تأويل ذلك قول
من قال عني بذلك وما قدر والله حق قدره مشركو قريش وذلك أن ذلك في سياق الخبر عنهم أولاً فإن
يكون ذلك أيضاً خبراً عنهم أشبهه من أن يكون خبراً عن اليهود ولما جرح لهم ذكر يكون هذا به
متصلاً مع ما في الخبر عن أخبر الله عنه في هذه الآية من انكاره أن يكون الله أنزل على بشر شيئاً
من الكتب وليس ذلك مما ندين به اليهود بل المعروف من دين اليهود الاقرار بصحفا إبراهيم
وموسى وزبور داود والذى يمكن عاروى من الخبر بأن قائل ذلك كان رجلاً من اليهود خبر صحيح
متصل بالسند ولا كان على أن ذلك كان كذلك من أهل التأويل اجماع وكان الخبر من أول
السورة ومبتدئها الى هذا الموضع خبراً عن المشركين من عبدة الأوثان وكان قوله وما قدر والله حق
قدره وصولاً بذلك غير مفصول منه لم يجز لنا أن ندعى أن ذلك مصرّوف عما هو به موصول الا
بحجة يجب القسار لها من خبر أو عقل ولكنى أظن أن الذين تأولوا ذلك خبراً عن اليهود وجدوا
قوله قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون
كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم فوجهوا تأويل ذلك الى أنه لاهل التوراة فقرؤوه على وجه
الخطاب لهم يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرًا وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم فعملوا
ابتداء الآية خبراً عنهم إذ كانت خاتمتها خطاباً لهم عندهم وغير ذلك من التأويل والقراءة أشبه
بالتنزيل لما وصفت قبل من أن قوله وما قدر والله حق قدره في سياق الخبر عن مشركى العرب
وعبدة الأوثان وهو به متصل فالأولى أن يكون ذلك خبراً عنهم والأصوب من القراءة فى قوله
يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرًا أن يكون بالياء لا بالتاء على معنى أن اليهود يجعلونه
قراطيس يبدونها ويخفون كثيرًا ويكون الخطاب بقوله قل من أنزل الكتاب لمشركى قريش
وهذا هو المعنى الذى قصده مجاهد ان شاء الله فى تأويل ذلك وكذلك كان يقرأ **حدثني** المثنى قال
ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن أيوب عن مجاهد أنه كان يقرأ هذا الحرف يجعلونه قراطيس
يبدونها ويخفون كثيرًا في القول فى تأويل قوله **قل** من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا
وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثيرًا يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه
وسلم قل يا محمد للمشركى قومك القائلين لك ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذى جاء
به موسى نورا يعنى جلاء وضياء من ظلمة الضلالة وهدى للناس يقول بيا للناس بين لهم به الحق
من الباطل فيما أشكل عليهم من أمر دينهم يجعلونه قراطيس يبدونها فنقرأ ذلك يجعلونه جعله
خطاباً لليهود على ما بينت من تأويل من تأول ذلك كذلك ومن قرأه بالياء يجعلونه فتأويله فى قراءته
يجعله أهله قراطيس وجرى الكلام فى يبدونها بذكر القراطيس والمراد منه المكتوب فى القراطيس
يراد يبدون كثيراً كما يكتبون فى القراطيس فيظهرونه للناس ويخفون كثيراً كما يثبتونه فى القراطيس
فيسرّونه ويكتمونه للناس ومما كانوا يكتمونه أياهم ما فيها من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ونبوته
كالذى **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجیح عن مجاهد قراطيس

جرماً ونورا وقد برهن فى الهيئة على
أنها مائة وستة وستون مثلاً لكثرة
الأرض كلها وانما لم يقتصر على
ذكر الشمس أولاً مع أنه يلزم منه
عدم ربوبية مادونها من القمر
والكواكب لانه أراد الاخذ من
الأدون الى الأعلى لمزيد التقرير
والتصوير يافوم انى يرى مما تشركون
قبل لا يلزم من نفي ربوبية النجوم
نفي الشريك مطلقاً والجواب أن
القسم لم ينزعه الا فى الصور
المذكورة فلما ثبت أنها ليست
أرباباً ثبت بالاتفاق نفي الشراكه
على الإطلاق ومعنى وجهت وجهى
للذى فطر وجهت عبادتى لاجله فان
من كان مطيعاً لغيره متقاداً لامره فانه
يوجه وجهه اليه فجعل توجيه الوجه
اليه كناية عن الطاعة وأصل الفطر
الشيء يقال فطر الشجر بالورق
والورد اذا أظهرهما والحنيف المائل
عن كل معبود سوى الله تعالى قال
أبو العالية الذى يستقبل البيت فى
صلاته ثم ان قومه حاجوه متمسكين
بالتقليد تارة فكقولهم انا وجدنا
آباءنا على أمة وكقولهم للرسول
صلى الله عليه وسلم أجعل الآلهة
الها واحداً ان هذا لشيء عجيب
ومخوفين اياه بالأصنام أخرى فأجابهم
بقوله أنا حاجونى فى الله وقدهدان
أى لما ثبت بالدليل الموجب للهداية
صحة قولى فكيف ألتفت الى محنتكم

الواهة ولا أخاف ما تشركون به لان الخوف انما يحصل ممن يقدر على النفع والضرا لا أن يشاء الا وقت مشيئة ر
شيئاً يخاف حذف المضاف أى الا ان أذنبت فيشاء انزال العقوبة بى أو الا أن ير يد ابتلاى بمحنة أو الا أن يمكن تلك الاصنام من ضرى
مثل أن يبرجنى بكوكب أو كان قد أودع فيها طلسم فيصينى مكرهه من جهته باذن الله تعالى وفائدة الاستثناء انه لو حدث به شيء من المبالغة
فى الايام المستقبله لم يحمله الحق والجهلة على قدرة الاصنام وسع ربى كل شيء علماً فلا يفعل الا الخير والصلاح أفلا تتذكرون أن نبي الانداد

عن رب الارباب لا يوجب حلول العقاب ونزول العذاب وان الصحيح لا يساوى الفاسد والعاجز لا يساوى القادر ثم أكد ذلك بقوله وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما ينزل به عليكم سلطاناً ناذر لسلطان فينزل وقيل انه لا يتنوع عقاباً لأن يؤمنوا بما خاذلك التماثيل والصور قبله للصلاة والدعاء ولكنه لم يؤمر به والمعنى ما لكم تنكرون على الأمن في موضع الأمن ولا تنكرون على أنفسكم الأمن في موضع الخوف ثم قال فأى الفريقين يعنى فريقى المشركين والموحدين (١٧٩) ولم يقل فإيناً أحق بالأمن أنا أم أنتم

يبدونها ويخفون كثير اليهود حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة قل يا محمد من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها يعنى يهود لما أظهر وامن التوراة ويخفون كثير اما أخفوا من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه قال ابن جريج وقال عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثير قال هم يهود الذين يبدونها ويخفون كثيرا في القول في تأويل قوله (وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) يقول تعالى ذكره وعلمكم الله جعل ثناؤه الكتاب الذى أنزله اليكم ما لم تعلموا أنتم من أخبار من قبلكم ومن أنباء من بعدكم وما هو كائن في معادكم يوم القيامة ولا آباؤكم يقول ولم يعلمه آباؤكم أيها المؤمنون بالله من العرب وبرسوله صلى الله عليه وسلم كالذى حدثني المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن أيوب عن مجاهد وعلمتم معشر العرب ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج قال قال عبد الله بن كثير انه سمع مجاهدا يقول في قوله وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قال هذه للمسلمين وأما قوله قل الله فانه أمر من الله جعل ثناؤه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يجب استغفاهم هؤلاء المشركين عما أمره باستغفاهم عنه بقوله قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون كثير ابقيل الله كما مره اياه في موضع آخر في هذه السورة بقوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر يدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فأمره باستغفاهم المشركين عن ذلك كما أمره باستغفاهم اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء عن أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس ثم أمره بالاجابة عنه هنالك بقبيله قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون كما أمره بالاجابة ههنا عن ذلك بقبيله الله أنزله على موسى كما حدثني المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس قال الله أنزله ولو قيل معناه قل هو الله على وجه الامر من الله بالخبر عن ذلك لا على وجه الجواب اذ لم يكن قوله قل من أنزل الكتاب مسألة من المشركين لمحمد صلى الله عليه وسلم فيكون قوله قل الله جوابا لهم عن مسألة من فاعلموا أمر من الله لمحمد مسألة القوم من أنزل الكتاب فيجب أن يكون الجواب منهم غير الذى قاله ابن عباس من تأويله كان جائزا من أجل أنه استغفاهم ولا يكون للاستغفاهم جواب وهو الذى اخترنا من القول في ذلك لما بينا وأما قوله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فانه يقول لنبى محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذر هؤلاء المشركين العادلين بر بهم الأوثان والأصنام بعد احتجاجك عليهم في قبيلهم ما أنزل الله على بشر من شيء بقوله قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس واجابتك ذلك بأن الذى أنزله الله الذى أنزل عليك كتابه في خوضهم يعنى فيما يخوضون فيه من باطلهم وكفرهم بالله وآياته يلعبون يقول يستهزئون ويسخرون وهذا من الله وعيد هؤلاء المشركين وتهديد لهم يقول الله جعل ثناؤه ثم دعهم لاعين يا محمد فاني من وراء

وذلك اذا كان الغرض تقرير الدين الحق والمذهب الصديق كما حجة ابراهيم من قوله فلما جن عليه الليل الى ههنا والى الههنا الاشارة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم أرشدها اليها ووفقنا لها نرفع درجات من نشاء من قرأ بالاضافة فظاهرا لان رفع يتعدى الى واحد ومن قرأ بالتنوين فيكون كقوله ورفع بعضهم درجات وقد تقدم في البقرة واختلف في تلك الدرجات فقل أعماله في الآخرة وقيل تلك الحجج درجات رفيعة لانها تقتضى ارتفاع الروح من حضيض العالم الجسماني الى أعلى العالم الروحاني وقيل زرفع من نشاء في الدنيا بالنسبة والحكمة

وفي الآخرة بالخنة والثواب أوزن في درجات من نشأ بالحكمة والعلم ان ربك حكيم عليم فيرفع الدرجات بمقتضى الحكمة والعلم لا بموجب الشهى والشهوة * (التأويل) رأى ابراهيم ملكوت الاشياء أى بواطنها ليكون من الموقنين عند كشفها كما كان موقنا عند كشف الضلال المودع في آزر وقومه فلما جن عليه ظلمة ليل البشرية أمطر سحاب العناية غيث الهداية على أرض قلبه فأنبث بذراخله المودعة في ملكوت قلبه فرأى نور الرشد في صورة الكوكب (١٨٠) طالعان من أفق سماء روحانيته فقال هذاربي أراد به سره المكوكب

لا الكوكب وان لم يشعر به نفسه كما قيل

هوى فؤادى ولم يعلم به بدنى *

فالجسم في غربه والروح في وطن فان كسبت النفس فيما قالت للكوكب هذاربي ما كذب الفؤاد ما رأى من الكوكب فقال هذاربي فلما احتجب كوكب نور الرشد بغطيات صفات الخلقية عند رجوعه الى أوصافه ووافقه كوكب السماء بالغروب قال سره لا أحب الاقلين فلما اتسع انفتاح روزنة القلب الى الملكوت بقدر القمر تجلى له نور الربوبية في مرآة القمر قال هذاربي فلما أفل عند رجوعه الى أوصافه ازداد الشوق قال ان لم يهدنى ربي برفع حجب الاوصاف ويبقى على وجود الخلقية لا كونه من القوم الضالين عن الحق كما زرو قومه فلما انخرقت حجب الاوصاف وخرجت شمس الهداية من غيم البشرية وأشرفت أرض القلب بنور ربها قال هذاربي فلما أفلت شمس الهداية تعزز أوتعظما بالغرب ابراهيم عليه السلام عن شرل الانانية ان شمس النهار تغرب بالليل * لشمس القلوب ليست تغيب تبرأ عن الاضداد والانداد وزعتهم الخلة عن الجهات وخلصه تجلى صفة الجمال عن شبكة الوهم والخيال فقال يا قوم انى برى مما تشركون وقد يدور في الخلد أن ابراهيم صلوات

ما هم فيه من استهزائهم بآياتي بالمرصاد وأذيقهم بأسى وأحل بهم ان تمادوا في غيهم سقطى القول في تأويل قوله (وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولتنذر أم القرى ومن حولها) يقول تعالى ذكره وهذا القرآن يا محمد كتاب وهو اسم من أسماء القرآن قد بينته وبينت معناه فيما مضى قبل بما أغنى عن اعادته ومعناه مكتوب فوضع الكتاب مكان المكتوب أنزلناه يقول أوحيناه اليك مبارك وهو مفاعل من البركة مصدق الذي بين يديه يقول صدق هذا الكتاب ما قبله من كتب الله التي أنزلها على أنبيائه قبله لم يخالفها ولا نبأ وهو معنى نوراً وهدى للناس يقول هو الذي أنزل اليك يا محمد هذا الكتاب مباركاً مصدقاً كتاب موسى وعيسى وغير ذلك من كتب الله ولكنه جعل ثناءً وابتداءً للخبر عنه اذ كان قد تقدم الخبر عن ذلك ما يدل على أنه به متصل فقال وهذا كتاب أنزلناه اليك مباركاً ومعناه وكذلك أنزلت اليك كتابي هذا مباركاً كالذي أنزلت من التوراة الى موسى هدى ونوراً وأما قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها فانه يقول أنزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب مصدقاً ما قبله من الكتب ولتنذره عذاب الله وبأسه من في أم القرى وهي مكة ومن حولها شرقاً وغرباً من العادلين برهم وغيرهم من الآلهة والانداد والجاحدين برسله وغيرهم من أصناف الكفار وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المشني قال ثنا أبو صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها يعني بأم القرى مكة ومن حولها من القرى الى المشرق والمغرب حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها وأم القرى مكة ومن حولها الأرض كلها حدثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور قال ثنا معمر عن قتادة ولتنذر أم القرى قال هي مكة وبه عن معمر عن قتادة قال بلغني أن الأرض دحيت من مكة حدثنا بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله ولتنذر أم القرى ومن حولها كذا حدثنا أن أم القرى مكة وكذا حدثنا أن منها دحيت الأرض حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد ابن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى ولتنذر أم القرى ومن حولها أم أم القرى فهي مكة واعما سميت أم القرى لأنها أول بيت وضع بها وقد بينا فيما مضى العلة التي من أجلها سميت مكة أم القرى بما أغنى عن اعادته في هذا الموضع القول في تأويل قوله (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم باقظون) يقول تعالى ذكره ومن كان يؤمن بقيام الساعة والمعاد في الآخرة الى الله ويصدق بالثواب والعقاب فانه يؤمن بهذا الكتاب الذي أنزلناه اليك يا محمد ويصدق به ويقر بأن الله أنزله ويحافظ على الصلوات المكتوبات التي أمره الله باقامتها لأنه منذر من بلغه وعيد الله على الكفر به وعلى معاصيه وانما يحجده وبما فيه ويكذب أهل التكذيب بالمعاد والجود لقيام الساعة لانه لا يرجو من الله ان عمل بغيره ثواباً ولا يخاف ان لم يجنب ما أمره باجتنابه عقاباً القول في تأويل قوله (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً

الله الرحمن عليه جن عليه ظلمة الشبهة فنظراً ولا في عالم الاجسام فوجدها آفة في أفق التغير فلم يرها تصلح للالهية فارتقى أو

منها الى عالم النفوس المدبرة للاجسام فرآها آفة في أفق الاستكمال فكان حكمها حكم مادونها فصعد منها الى عالم العقول المجردة فصادفها آفة في أفق الامكان فلم يبق الا الواجب الحق ومن الناس من جعل الكوكب على الحس والقمر على الخيال والشمس على الوهم والعنقل ومراده أن هذه القوى المدركة الثلاثة قاصرة متناهية القوة ومدبر العالم قاهر لها مستول عليها واجاهه قومه ليسبوا ستور شهم على شمس

عرفاته وقد هذا الى اليه بالعيان بعد نوال البرهان الآن يشاء بي شيئا من الخذلان وهذا محال لانه وسع ربي كل شيء علما فهو أعلم بأهل
العرفان وبأصحاب الخذلان ولم يلبسوا ايمانهم بظلم بشرك الالتفات الى غيره من الاكوان حتى قال لجبريل أما اليك فلا وتلك بمعنى اراءة
الملوكوت وشواهد الربوبية في مرآة الكواكب وصدق التوجه الى الحق والتبري عما سواه والخلاص عن شرك الانانية والايمان الحقيقي
بالعيان حتى ارتقى من الافعال الى الصفات ثم الى الذات آتيناها ابراهيم بذاتنا (١٨١) من غير واسطة حتى جعلها حجة على

قومه نرفع درجات من نشاء بحججيات
الالوهية عن حضيض الانانية الله
حسي (وهو هبناه اسحق ويعقوب
كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل
ومن ذريته داود وسليمان وأيوب
يوسف وموسى وهرون وكذلك
نجزى المحسنين وزكريا ويحيى
وعيسى وإلياس كل من الصالحين
واسماعيل واليسع ويونس ولوطا
وكلا فضلنا على العالمين ومن آباؤهم
وذرياتهم واخوانهم واجتبتناهم
وهديناهم الى صراط مستقيم ذلك
هدى الله يهدي به من يشاء من
عباده ولو أشر كوا الحبط عنهم
ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم
الكتاب والحكم والنبوة فان يكفر
بها هؤلاء فقد وكلناهم اقوما ليسوا
بها بكافرين أولئك الذين هدى
الله فهداهم اقتده قل لا أسئلكم
عليه أجزا هو الاذ كرى للعالمين
القرآن والسبع بتشديد اللام حمزة
وعلى وخلف الباقر بالتخفيف
اقتده بأشباع الهاء ابن عامر الحلواني
عن هشام مختلصة وبمحذف الهاء
في الوصل سهل ويعقوب وحمزة
وعلى وخلف الباقر بسكون هاء
السكت على الاصل * الوقوف
يعقوب ط كلا هدينا ج لأن
ونوحا مفعول ما بعده ولو وصل
التبس بأنه مفعول ما قبله مع اتفاق
الجلتين وهرون ط المحسنين ه لا

أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله يعني جل ذكره بقوله ومن
أظلم ممن افترى على الله كذبا ومن أخطأ قولا وأجهل فعلا من افترى على الله كذبا يعني ممن
اختلق على الله كذبا فادعى عليه أنه بعنه نبيا وأرسله نذيرا وهو في دعواه مبطل وفي قوله كاذب
وهذا تنبيه من الله لمنه كى العرب وتجهيل منه لهم في معارضة عبد الله بن سعد بن أبي سرح
والحنفي مسيلمة لنبي الله صلى الله عليه وسلم بدعوى أحدهما النبوة ودعوى الآخر أنه قد جاء بمثل
ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفى منه عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم اختلاق الكذب
عليه ودعوى الباطل * وقد اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم فيه نحو الذي قلنا فيه
ذكر من قال ذلك حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنى حجاج عن ابن جريج عن عكرمة
قوله ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء قال نزلت في مسيلمة أحي
بنى عدي بن حنيفة فيما كان يسجد ويتكهن به ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله نزلت
في عبد الله بن سعد بن أبي سرح أحي بنى عامر بن لؤى كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم وكان فيما
يلى عزير حكيم فيكتب غفور رحيم فيغيره ثم يقرأ عليه كذا وكذا الماحول فيقول نعم سواء
فرجع عن الاسلام ولحق بقريش وقال لهم لقد كان ينزل عليه عزير حكيم فأحوله ثم أقول لما
أكتب فيقول نعم سواء ثم رجع الى الاسلام قبل فتح مكة أنزل النبي صلى الله عليه وسلم عزير
وقال بعضهم بل نزل ذلك في عبد الله بن سعد خاصة ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن الحسين
قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا
أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء الى قوله تجزون عذاب الهون قال نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي
سرح أسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا أملى عليه سميعا عليهما كتب هو عليهما
حكيمًا واذا قال عليهما حكيمًا كتب سميعا عليهما فشد وكفر وقال ان كان محمد يوحى اليه فقد أوحى
الى وان كان الله ينزله فقد أنزل مثل ما أنزل الله قال محمد سميعا عليهما فقلت أنا عليهما حكيمًا
فلحقني بالمشركين وشي بعمار وجبير عند ابن الحضرمي أول بني عبد الدار فأخذوهم فعدوا حتى
كفروا وأوجدع أذن عمار يومئذ فانطلق عمار الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما لى والذي
أعطاهم من الكفر فأبى النبي صلى الله عليه وسلم أن يتولاه فأنزل الله في شأن ابن أبي سرح
وعمار وأصحابه من كفر بالله من بعد إيمانه الامن أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح
بالكفر صدرا فالذى أكره عمار وأصحابه والذي شرح بالكفر صدرا فهو ابن أبي سرح وقال
آخرون بل القائل أوحى الى ولم يوح اليه شيء مسيلمة الكذاب ذكر من قال ذلك حدثنا بشر
ابن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قوله أوقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء
ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ذكر لنا أن هذه الآية نزلت في مسيلمة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله
عليه وسلم قال رأيت فيما يرى النائم كأن في يدي سوارين من ذهب فكبر اعلى وأهمنى فأوحى الى
أن انفخهما فنفختهما فاطارا فأولتهما في منامى الكذابين الذين أنابنيهما كذاب اليمامة مسيلمة

للعطف والباس ط من الصالحين ه لا للعطف ولوطا ط العالمين ه لا للعطف واخوانهم ج لبيان أن قوله واجتبتناهم يعود
الى قوله كلا هدينا كقولهم ومن هدينا واجتبتنا ولا احتمال الواو الحال أى وقد اجتبتناهم وذكر هديناهم بعده مستقيم ه من عباده
ط يعملون ه والنبوة ج بكافرين ه اقتده ط أجزا ط للعالمين ه * (التفسير) لما حكى حجاج ابراهيم صلوات الرحمن عليه
في التوحيد والذب عن الدين الحنفي عدد وجوه نعمه واحسانه عليه بعد نعمة ايتاء الحجة ورفع الدرجة فقال وهو هبناه باللفظ الدال على العظمة

كما يقوله عظماء الملوك ليدل بذلك على عظم العطية وذلك أنه جعل أشرف الناس وهم الانبياء والرسل من نسله وعقبه قيل وانما لم يذكر اسمعيل مع اسحق وان كان هو أيضا ابنه لصلبه لأن المقصود بالذكريهنا أنبياء بني اسرائيل وهم بأسرهم أولاد اسحق ويعقوب وأما اسمعيل فإنه ما خرج من صلبه أحد من الانبياء الا محمد صلى الله عليه وآله ولا يجوز ذكر محمد صلى الله عليه وآله في هذا المقام لانه أمر محمد أن يحتج على العرب بأن ابراهيم والدنيا ومن جملة ذلك أن آتاه أولاداً كانوا ملوكاً وأنبياءً فإذا كان المحتج بهذه الحجّة هو محمد متنع أن يذكر نفسه في هذا المعرض فلهذا السبب لم يذكر اسمعيل مع اسحق أما قوله (ونوحاً هدينا من قبل) فالمقصود منه بيان كرامة ابراهيم بحسب الآباء أيضاً مثل نوح وادريس وشيث وأما الضمير في قوله ومن ذريته فقد قيل انه يعود الى نوح لأنه أقرب ولأنه تعالى ذكر في جملتهم لوطاً وهو كان ابن أخى ابراهيم وما كان من ذريته بسبل كان من ذرية نوح ولأن ولد الانسان لا يقال انه ذريته فعلى هذا اسمعيل ما كان من ذرية ابراهيم وكان من ذرية نوح ولأن يونس عليه السلام لم يكن من ذرية ابراهيم على قول بعضهم وقيل الضمير عائداً الى ابراهيم لأنه هو المقصود بالذكريهنا هذا المقام. واعلم أن الله تعالى ذكر أربعة من الانبياء وهم نوح وابراهيم واسحق ويعقوب ثم ذكر من ذريتهم أربعة عشر نبياً داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى والياس واسمعيل واليسع ويونس ولوطاً فالجميع ثمانية عشر وأنه لم يراع الترتيب بينهم في الآية لا بحسب الفضل والشرف ولا بحسب الزمان والمدة فاستدل العلماء بذلك على

(١٨٢)

وكذاب صنعاء العنسي وكان يقال له الاسود حدثنا محمد بن عبد الله بن علي قال ثنا محمد بن ثور عن معمر بن قتادة قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء قال نزلت في مسيلمته حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر بن قتادة وزاد فيه وأخبرني الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فكبّر ذلك على فأوحى الى أن انفخهما فنفختهما فطارا فاولت ذلك كذاب اليمامة وكذاب صنعاء العنسي * وأولى الاقوال في ذلك عندى بالصواب أن يقال ان الله قال ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً وقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ولا تمنع بين علماء الامّة أن ابن أبي سرح كان ممن قال انى قد قلت مثل ما قال محمد وأنه ارتد عن اسلامه ولحق بالمشرّكين فكان لا شك بذلك من قبله مفترى كذاباً وكذلك لا خلاف بين الجميع أن مسيلمته والعنسي الكذابين ادعى على الله كذباً أنه بعثهم انبيين وقال كل واحد منهما ما أن الله أوحى اليه وهو كاذب في قوله فإذا كان ذلك كذلك فقد دخل في هذه الآية كل من كان مختلفاً على الله كذباً وقائلاً في ذلك الزمان وفي غيره أوحى الله الى وهو في قوله كاذب لم يوح الله اليه شيئاً فما التنزيل فإنه جائز أن يكون نزل بسبب بعضهم وجائز أن يكون نزل بسبب جميعهم وجائز أن يكون غنى به جميع المشركين من العرب إذ كان قائل ذلك منهم فلم يغيروه فغيرهم الله بذلك وتوعدهم بالعقوبة على تركهم تكبير ذلك ومع تركهم تكبيره هم بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم مكذبون ولنبوته جاحدون والآيات كتاب الله وتنزيله دافعون فقال لهم جل ثناؤه ومن أظلم ممن ادعى على النبوة كذباً وقال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومع ذلك يقول ما أنزل الله على بشر من شيء فينقض قوله بقوله ويكذب بالذي تحقّقه وينفي ما يثبتته وذلك اذا تدبره العاقل الاريب علم أن فاعله من عقله عديم وقد روى عن ابن عباس أنه كان يقول في قوله ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ما حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله قال زعم أنه لو شاء قال مثله يعني الشعر فكان ابن عباس في تأويله هذا على ما تأوله يوجه معننى قول قائل سأنزل مثل ما أنزل الله الى سأنزل مثل ما قال الله من الشعر وكذلك تأوله السدي وقد ذكرنا الرواية عنه قبل فيما مضى القول في تأويل قوله (ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم ولو ترى يا محمد حين يغمر الموت بسكراته هؤلاء الظالمين العادلين برهم الآلهة والأنداد والقائلين ما أنزل الله على بشر من شيء والمفترين على الله كذباً الزاعمين أن الله أوحى اليه ولم يوح اليه شيء والقائلين سأنزل مثل ما أنزل الله فتعاب عنهم وقد غشيتهم سكرات الموت ونزل بهم أمر الله وحان فناء آجالهم والملائكة باسطوا أيديهم يضربون وجوههم وأدبارهم كما قال جل ثناؤه فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه يقولون لهم أخرجوا أنفسكم والغمرات جمع غمرة وغمرة كل شيء كثرته ومعظمه وأصله الشيء الذي يغمر الأشياء فيغطيها ومنه قول الشاعر

وهل أن الوالاة تفسد الترتيب وقال في التفسير الكبير ان وجه الترتيب أنه تعالى خص كل طائفة من طوائف الانبياء بنوع من الكرامة فمن المراتب المعبرة عند الجمهور والملوك والسلطنة وقد أعطى داود وسليمان من ذلك نصيباً عظيماً والمرتبة الثانية البلاء والمحنة وقد خص أيوب بذلك والثالثة اجتماع الحالتين وذلك في حق يوسف فإنه ابتلى أولاً ثم أوتي الملائكة في الرابعة قوة المعجزات وكثرة البراهين والبيّنات وذلك حال موسى وهرون الخامسة الزهد الكامل كما في حق زكريا ويحيى وعيسى

والباس ولهذا وصفهم بأنهم من الصالحين السادسة الانبياء الذين ليس لهم في الخلق اتباع ولا أشباع وهم اسمعيل واليسع ويونس ولوط وأما المراد بقوله (كلا هدينا ونوحا هدينا) قيل المراد الهداية الى طريق الجنة بدليل قوله (وكذلك تجزي المحسنين) فان جزاء المحسن على احسانه لا يكون الا الثواب وقيل لا يبعد أن يقال المراد الهداية الى الدين والمعرفة لأنهم اجتهدوا في طلب الحق لحازاهم الله بالوصول الى النبوة والرسالة لأن الهداية الوصول كما قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل انها الارشاد (١٨٣)

المخصوصة بالانبياء ليست الا ذلك وهذا انما يصح عند من جوز أن تكون الرسالة جزاء على عمل واستدل بعضهم بقوله (وكلا فضلنا على العالمين) على أن الانبياء أفضل من الملائكة وذلك أن العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملائكة وكذا الأولاد وقيل فضلناهم على عالمي زمانهم فلا يتم الاستدلال قال القاضي ويمكن أن يقال المسراد وكل من الانبياء يفضلون على كل من سواهم من العالمين ثم الكلام في ان أي الانبياء أفضل من بعض كلام آخر لا تعلق له بالاول ثم قال (ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم) معطوف على كلا أي فضلنا بعض آباءهم فالآباء هم الاصول والذريات هم الفروع والاخوان فروع الاصول وفيه دليل على أنه تعالى خص كل من تعلق به ولا ينسوع من الشرف والكرامة ثم ان قلنا المراد من الهداية الهداية الى الثواب والجنة فقوله من آباءهم وكلمة من للتبعض يدل على أنه قد كان في آباء هؤلاء الانبياء من كان غير مؤمن ولا واصل الى الجنة وان فسرنا الهداية بالنبوة لم يفد ذلك الا أنه يفيد أن لا تكون المرأة رسولا ولا نبيا (واجتبتناهم) أي اسطفيناهم من حيث الماء

وهل ينجي من الغمرات الا * تراك للقتال أو الفرار

وروي عن ابن عباس في ذلك ما حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس قوله ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت قال سكرات الموت حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله في غمرات الموت يعني سكرات الموت وأما بسط الملائكة أيديهم فانه مدهائم اختلف أهل التأويل في سبب بسطها أيديها عند ذلك فقال بعضهم ينحو الذي قلنا في ذلك ذكر من قال ذلك **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم قال هذا عند الموت والبسط الضرب يضربون وجوههم وأدبارهم **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم يقول الملائكة باسطوا أيديهم يضربون وجوههم وأدبارهم والظالمون في غمرات الموت وملائك الموت يتوفاهم **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والملائكة باسطوا أيديهم يضربونهم وقال آخرون بل بسطها أيديها بالعذاب ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو خالد الأحمر عن جويرير عن الضحاك والملائكة باسطوا أيديهم قال بالعذاب **حدثني** المتني قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن الزبير عن ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن أبي صالح والملائكة باسطوا أيديهم بالعذاب وكان بعض نحووي الكوفيين يتأول ذلك يعني باسطوا أيديهم باخراج أنفسهم فان قال قائل ما وجه قوله أخرجوا أنفسهم ونفوس بني آدم انما يخرجها من أبدان أهلها رب العالمين فكيف خوطب هؤلاء الكفار وأمر وافي حال الموت باخراج أنفسهم فان كان ذلك كذلك فقد وجب أن يكون بنو آدم هم يقبضون أنفسهم أجسامهم قيل ان معنى ذلك بخلاف الذي ذهبوا إليه وانما ذلك أمر من الله على السن رسله الذين يقبضون أرواح هؤلاء القوم من أجسامهم بأداء ما أسكنهم ربهم من الارواح اليه وتسليمها الى رسله الذين يتوفونها ١ القول في تأويل قوله (اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عما تقولون رسل الله التي تقبض أرواح هؤلاء الكفار لها يخبر عنها أنها تقول لأجسامها ولأصحابها أخرجوا أنفسكم الى سخط الله ولعنته فانكم اليوم تثابون على كفركم بالله وقيلكم عليه الباطل وزعمكم أن الله أوحى اليكم ولم يوح اليكم شيئا وانذاركم أن يكون الله أنزل على بشر شيئا واستكباركم عن الخضوع لأمر الله وأمر رسوله والانقياد لوعاظه عذاب الهون وهو عذاب جهنم الذي يهينهم فيذلهم حتى يعرفوا صغار أنفسهم وذلها **كما حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما عذاب الهون فالذي يهينهم **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح اليوم تجزون عذاب الهون قال عذاب الهون في الآخرة بما كنتم تعملون والعرب اذا أرادت بالهون معنى الهوان ضمت الهاء واذا أرادت

في الخوض وجبوته أي جمعت (ذلك هدى الله) اشارة الى معرفة التوحيد والتنزيه بدليل قوله ولو أشركوا لحبط وفيه دليل على أن الهداية من الله تعالى وليس للعبد فيها اختيار وفيه تهديد عظيم كقوله لن أشركك ليجطن عملك والغرض من ذلك زجر الامة (أو لئلك) يعني الانبياء الثمانية عشر (الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة) ولا بد بحكم العطف من تغاير الأمور الثلاثة ووجهه بأن الحكم على الخلق ثلاث طوائف الحكم على بواطن الناس وهم العلماء والحكم على ظواهر الخلق وهم السلاطين والجامعون بين الأمرين وهم

الانبيا فالامور الثلاثة اشارة الى هذه الاصناف الثلاثة ومعنى ايتاء الكتاب الفهم التام بما في هذا الجنس والعلم المحيط بحقائقه وأسراره ولو قبل المراد بالانبياء الابتداء بالوحى والتنزيل كصحف ابراهيم وتوراة موسى وانجيل عيسى لم يشمل كل المذكورين لانه تعالى ما أنزل على كل واحد منهم كتابا على التعيين (فان يكفر بها) أى بالامور الثلاثة أو بالنسوة (عزلاء) يعنى أهل مكة (فقد وكلنا بها قومًا ليسوا بها بكافرين) أى ليسوا كافرين بها (١٨٤) ومن توكلهم بها أنهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل

به الفرق والدعة وخفة المؤنة فتحت الهاء فقالوا هو قليل هون المؤنة ومنه قول الله الذين يعيشون على الارض هونا يعنى بالرفق والسكينة والوقار ومنه قول المتنبي بن جندل الطهوى ونقض أيام نقض أسره * هونا وألقى كل شيخ نخره * (ومنه قول الآخر) *

هونكلا ذالدهر ما فاتا * لانه كاسفاني إثر من ماتا
يريد رودا وقد حكى فتح الهاء في ذلك بمعنى الهوان واستشهدوا على ذلك بيت عامر بن جوين
نهين النفوس وهون النفوس * وس عند الكربة أعلى لها
والمعروف من كلامهم ضم الهاء منه اذا كان بمعنى الهوان والذل كما قال ذوالاصبع العدواني
اذهب اليك فإمى براعية * ترعى الخاض ولا أغضى على الهون

يعنى على الهوان واذا كان بمعنى الرفق ففتحها ڤ القول في تأويل قوله (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتهم ما خلقناكم وراء ظهوركم) وهذا خبر من الله جل ثناؤه عما هو قائل يوم القيامة لهؤلاء العادلين به الآلهة والانداد يخبر عباده أنه يقول لهم عند دورهم عليه لقد جئتمونا فرادى ويعنى بقوله فرادى وحدا نال مال معهم ولا أثاث ولا رفيق ولا شئ مما كان الله خولهم في الدنيا كما خلقناكم أول مرة عراة غلفا غرا لحفاة كما ولدتهم أمهاتهم وكما خلقهم جل ثناؤه في بطون أمهاتهم لا شئ عليهم ولا معهم مما كانوا يتباهون به في الدنيا وفرادى جمع يقال لواحد هافرذ كما قال نابغة بني ذبيان

من وحش وجرة موشى أكارعه * طاوى المصير كسيف الصيقل الفرد
وفرد وفريد كما يقال وحدو وحدو وحيد في واحد أو واحد وقد يجمع الفرد الفراد كما يجمع الواحد الواحد ومنه قول الشاعر

ترى النعرات الزرق فوق لبانه * فرادى ومتى أصعقتها صواهلها
وكان يونس الجرمي فيما ذكر عنه يقول فرادى جمع فرد كما قيل توم وتوام للجميع ومنه الفرادى والردافى والغوانى ٣ ويقال رجل فرد وامرأة فرداذا لم يكن لها أخ وقد فرد الرجل فهو يفرد فردا يراد به تفرد فهو فرد حدثنى يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد قال أخبرني عمرو أن ابن أبي هلال حدثه أنه سمع القرطبي يقول قرأت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قول الله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة فقالت واسوأتاه أن الرجال والنساء يحشرون جميعا ينظر بعضهم الى سواة بعض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض وأما قوله وتركتهم ما خلقناكم وراء ظهوركم فانه يقول خلفتم أيها القوم ما مكناكم في الدنيا كما كنتم تتباهون به فيها خلقكم في الدنيا فلم تحملوه معكم وهذا تعبير من الله جل ثناؤه لهؤلاء المشركين عباهاتهم التي كانوا يتباهون بها في الدنيا بأموالهم وكل من ملكته غيرك وأعطيته فقد خولته يقال منه خال الرجل

بالشئ ليقوم به ويتعهد ويحافظ عليه ومن القوم قبل كل مؤمن وقيل أهل المدينة وهم الانصار وقيل هم المهاجرون وقال الحسن هم الانبياء الذين تقدم ذكرهم واختاره الزجاج لقوله عقب ذلك أولئك الذين هدى الله وقال أبو رجاء يعنى الملائكة وضعف بأن اسم القوم لما يقع على غير بني آدم وفي الآية دلالة على أنه تعالى سينصرتيه ويظهر دين الاسلام على كل الأديان وقد وقع ما وعد وكان اخبارا بالغيب فصح إعمار القرآن وفيها استدلال للشاعرة على أنه تعالى خلق قوما للإيمان ولو كان خلق ق السكل للإيمان والبيان والتكثير وفعل اللطاف مشتركين السكل لم يصح هذا التخصيص أجاب الكعبي بأنه زاد المؤمنين من اللطاف ما لا يحصى الا الله ويتقدير أن يستوى فاذا لم ينتفع به الكافر صرح بحسب الظاهر أن يقال انه لم يخص له تلك اللطاف ورد بأن اللطاف الداعية الى الايمان مشترك فيها بين الكافر والمؤمن وبأن الود الماسوى بين الولدين في العطية ثم أن أحدهما ضيع نصيبه فأى عاقل يجوز أن يقول أحدا أن الأب ما أنعم عليه وما أعطاه شيا (فهداهم اقتده) من حذف الهاء في الوصل فعلى الاصل ومن أثبت في الوصل كما في الوقف أراد موافقة المصحف فان الهاء ثابتة في الخط فكره مخالفة الخط في الحالين وأما قراءة ابن عامر يخال بكسر الهاء بغير اشباع فقال أبو بكر بن مجاهد انها غلط وقال أبو على الفارسي ليست بغلط وجهها أن يجعل الهاء كناية عن المصدر الدال عليه الفعل والتقدير فهداهم اقتدا الاقتداء وتقديم المفعول للاختصاص أى لا تقتدوا بهم ولا خلاف في أنه أمر لمحمد صلى الله عليه وسلم بالاعتقاد بالانبياء المذكورين انما الكلام في تفسير الهدى فمن الناس من قال المراد الذي أجمعوا عليه وهو القول بالتوحيد والتنزيه

أثبت في الوصل كما في الوقف أراد موافقة المصحف فان الهاء ثابتة في الخط فكره مخالفة الخط في الحالين وأما قراءة ابن عامر يخال بكسر الهاء بغير اشباع فقال أبو بكر بن مجاهد انها غلط وقال أبو على الفارسي ليست بغلط وجهها أن يجعل الهاء كناية عن المصدر الدال عليه الفعل والتقدير فهداهم اقتدا الاقتداء وتقديم المفعول للاختصاص أى لا تقتدوا بهم ولا خلاف في أنه أمر لمحمد صلى الله عليه وسلم بالاعتقاد بالانبياء المذكورين انما الكلام في تفسير الهدى فمن الناس من قال المراد الذي أجمعوا عليه وهو القول بالتوحيد والتنزيه

عن كل ما يليق به في الذات والصفات والأفعال وقال آخرون المراد به الاقتداء بهم في شرائعهم إلا ما خصه الدليل وعلى هذا فيلزمنا شرع من قبلنا وقيل اللفظ مطلق فيحمل على الكل إلا ما خصه الدليل المفصل وقال القاضي هذا بعيد لأن شرائعهم مختلفة متناقضة ولا يمكن الاتيان بالأموال المتناقضة معا ولأن الهدى عبارة عن الدليل دون نفس العمل ودليل اثبات شرعهم كان مخصوصا بتلك الاوقات ولأن منصبهم يلزم أن يكون أجل من منصبه وأنه باطل بالاجماع وأجيب بأن العام (١٨٥)

فيبقى فيما عداها حاجة وأن المستدل بالدليل فصل في ذلك الحكم فلا معنى للاقتداء بالدليل إلا إذا كان فعل الأول سببا لوجوب الفعل على الثاني وبأنه يلزم أن يكون منصبه أجل من منصبهم لأنه أمر باستجماع خصال الكمال وصفات الشرف التي كانت متفرقة فيهم كالشكر في داود وسليمان والصبر في أيوب والزهد في زكريا ويحيى وعيسى والصدق في اسمعيل والتضرع في يونس والمجرات الباهرة في موسى وهرون ولهذا قال لو كان موسى حيملا وسعه الاتباعي ولما أمره بالاقتداء بالانبياء وكان من جملة هدايتهم أن لا يطلبوا الأجر أي المال والجعل في ايصال الدين والبلاغ الشرع فبطل له (قل لا أسئلكم) أيها الأمة (عليه) على البلاغ (أجران هو) يعني القرآن (الاذكري للعالمين) يريد كونه مستملا على كل ما يحتاجون اليه في المعاش والمعاد وفيه دليل على أنه صلى الله عليه وآله كان مبعوثا الى الناس كافة لا الى قوم دون قوم التاويل ومما رفعناه درجات ابراهيم أنا وهبنا له الحق ويعقوب وعلله أفرد ذكر اسمعيل لمكان محمد صلى الله عليه وآله عليه وآله كليا يقع ذكره تبعا لموهبة ابراهيم فان الكائنات تسبح لوجود محمد صلى الله عليه وآله ومن

يخال أشد الخيال بكسر الخاء وهو خائل ومنه قول أبي التيجم أعطى فلم يخل ولم يخل * كوم الذرى من خول المخول وقد ذكر أن أبا عمرو بن العلاء كان ينشد بيت زهير هنالك أن تستخولوا المال تخولوا * وان تسألوا تعطوا وان تيسروا تعلا وبنيحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا أن ذلك حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وتركتهم ما خولناكم من المال والخدم وراى ظهوركم في الدنيا القول في تأويل قوله (وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) يقول تعالى ذكره لهؤلاء العادلين بينهم الانداد يوم القيامة ما نرى معكم شفعاءكم الذين كنتم في الدنيا تزعمون أنهم يشفعون لكم عند ربكم يوم القيامة وقد ذكرنا أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحرث لقلبه ان اللات والعزى يشفعان له عند الله يوم القيامة وقيل ان ذلك كان قول كافة عبدة الاوثان ذكروا أن ذلك حديث محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي أما قوله وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء فان المشركين كانوا يزعمون أنهم كانوا يعبدون الآلهة لأنهم شفعاء يشفعون لهم عند الله وان هذه الآلهة شركاء لله حديثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج قال قال ابن جريج أخبرني الحكم بن أبان عن عكرمة قال قال النضر بن الحرث سوف تشفع لي اللات والعزى فنزلت هذه الآية ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة الى قوله شركاء القول في تأويل قوله (لقد تقطع بينكم وفضل عنكم ما كنتم تزعمون) يقول تعالى مخبرا عن قوله يوم القيامة لهؤلاء المشركين به الانداد لقد تقطع بينكم يعني تواصلهم الذي كان بينهم في الدنيا ذهب ذلك اليوم فلا تواصل بينهم ولا توادد ولا تناصر وقد كانوا في الدنيا يتواصلون ويتناصرون فاضمحل ذلك كله في الآخرة فلا أحد منهم ينصر صاحبه ولا يواصله وبنيحو ما قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكروا أن ذلك حديث محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لقد تقطع بينكم تواصلهم حديثي المتنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد لقد تقطع بينكم قال تواصلهم في الدنيا حديثنا محمد بن عبد الاعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة لقد تقطع بينكم قال وصلكم حديثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله لقد تقطع بينكم قال ما كان بينكم من الوصل حديثي المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لقد تقطع بينكم وفضل عنكم ما كنتم تزعمون يعني الارحام والمنازل حديثي محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لقد تقطع بينكم يقول تقطع ما بينكم حديثنا أبو كريب قال قال أبو بكر ابن عباس لقد تقطع بينكم التواصل في الدنيا واختلفت القراء في قوله بينكم فقراءه عامة قراء أهل المدينة نصابا عنى لقد تقطع ما بينكم وقرأ ذلك عامة قراء مكة والعراقيين لقد تقطع بينكم

(٢٤ - ابن جرير سابع) آباؤهم الى آدم ومن ذرياتهم الى محمد واجتبتناهم في الازل لهذا الشأن وهديتناهم الى الأبد ولو أنشروا بان لاخطوا غيرنا فأثبتوا شيئا من دوننا ونسبوا شيئا من الحوادث الى غير قدرتنا أولم يبدلوا أنانيتهم في هويتنا لحبط عنهم ما كانوا يعملون لتلاشي عرفانهم وتلف ما سلف من احسانهم فهداهم اقتده لأنهم سلكوا حتى انتهى مسير كل منهم الى ما قدر له آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في الثانية ويوسف في الثالثة وإدريس في الرابعة وهرون في الخامسة وموسى في السادسة وإبراهيم في السابعة وجميع الملائكة المقربين الى

سدره المنتهى وأنت محمد إلى مقام قاب قوسين أو أدنى قل لاسألكم أيها الانبياء على الاقتداء أحران هو الأذى كرى للعالمين ليعلموا أن الطريق إلى الله لا يسلك إلا بالافتقار أولاً أسألكم أيها الأمة على دعوتكم إلى الحق أحران هو الأذى كرى للعالمين من الله وبه وآليه وهو المستعان ﴿وما قدروا الله حق قدره أذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها وتحفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا﴾ (١٨٦) أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وهذا كتاب أنزلناه

مبارك مصدق الذي بين يديه ولنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولوترى إذا الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطو أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون ان الله فالتى الحب والنوى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ذلكم الله فأنى تؤفكون فالتى الاصباح وجعل الليل سـكنا والشمس والقمر حسبنا لذلك تقدير العزيز العليم وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات ليعلمون وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة فستقر ومستودع قد فصلنا الآيات ليعلمون يفقهون وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضرا

رفعا عني لقد تقطع وصلكم * والصواب من القول عندي في ذلك أن يقال إنهم اقراءتان مشهورتان باتفاق المعنى فبأيتهم ما قرأ القارئ فصب الصواب وذلك أن العرب قد تنصب بين في موضع الاسم ذكر سماعها منها إياي نحوك ودونك وسواءك نصب في موضع الرفع وقد ذكر عنها سماع الرفع في بين إذا كان الفعل لها وجعلت اسماء وينشد بيت مهلهل كأن رماحهم أشطان بئر * بعيد بين جالها جاور برفع بين إذا كانت اسماء غير أن الأغلب عليهم في كلامهم النصب فيها في حال كونها اسماء وأما قوله وضل عنكم ما كنتم تزعمون فإنه يقول واحد عن طريقكم ومنها جكم ما كنتم من ألهمكم تزعمون أنه شريك بكم وأنه لكم شفيع عند ربكم فلا يشفع لكم اليوم ﴿القول في تأويل قوله﴾ (ان الله فالتى الحب والنوى) وهذا تنبيه من الله جل ثناؤه هؤلاء العادلين به الآلهة والأوثان على موضع حجة عليهم وتعرف منه لهم خطأ ما هم عليه مقيمون من إشراك الأصنام في عبادتهم إياه يقول تعالى ذكره ان الذى له العبادۃ أيها الناس دون كل ما تعبدون من الآلهة والأوثان هو الله الذى فلق الحب بعنى شق الحب من كل ما ينبت من النبات فأخرج منه الزرع والنوى من كل ما يغرس مما له نواة فأخرج منه الشجر والحب جمع الحبة والنوى جمع النواة وبنحو الذى قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى ان الله فالتى الحب والنوى أما فالتى الحب والنوى ففالتى الحب عن السنبله وفالتى النواة عن النخلة **حدثنا** محمد بن عبد الله على قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فالتى الحب والنوى قال ينفلق الحب والنوى عن النبات **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فالتى الحب والنوى قال الله فالتى ذلك فلقه فأنبت منه ما أنبت فلق النواة فأخرج منها نبات نخلة وفلق الحبة فأخرج نبات الذى خلق وقال آخرون معنى فالتى خالق ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد بن السرى قال ثنا مروان بن معاوية عن جوير عن الضحاك في قوله ان الله فالتى الحب والنوى قال خالق الحب والنوى **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا المحاربى عن جوير عن الضحاك مثله **حدثني** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي الله عن أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ان الله فالتى الحب والنوى قال خالق الحب والنوى وقال آخرون معنى ذلك انه فلق الشق الذى فى الحبة والنواة ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله فالتى الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما **حدثني** المتى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثني** المتى قال ثنا معلى بن أسد قال ثنا خالد عن حصين عن أبي ماله في قول الله ان الله فالتى الحب والنوى قال الشق الذى يكون فى النواة وفى الحنطة **حدثنا** ابن جبير قال ثنا حكيم عن عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم بن أبي بزة عن مجاهد فالتى الحب والنوى قال الشقان اللذان فيهما **حدثني** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت

الضحاك

نخرج منه حباتها كبارا ومن النخل من طلعهما قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان

مشبهها وغير متشابه انظر إلى ثمره إذا نضج ويضعه في ذلكم الآيات ليعلموا أنهم يؤمنون وجعلوا الله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ﴿القرآن يجعلاه يبدونها ويخفون بيا آت الغيبة أبو عمرو وابن كثير الباقون على الخطأ وليست براء الغيبة أبو بكر وجماد الباقون بقاء الخطأ بينكم بفتح النون أبو جعفر ونافع وعلى وحفص والمفضل الباقون بالرفع وجعل الليل على لفظ

المضى ونصب الليل عاصم وجزء وعلى وخلف الباقر وجاء على الليل على لفظ اسم الفاعل وبالإضافة وجنات بالرفع الاعشى والعجى الباقر
بالنصب فستقر بكسر القاف أبو عمرو وابن كثير وسهل ويعقوب الباقر بالفتح ثم بهضمين جزء وعلى وخلف وكذلك في آخر السورة
ويس الباقر بفتحين وخرقوا بالتشديد أبو جعفر ونافع الباقر بالتخفيف الوقوف من شيء ط كثيرا ط لمن قرأ يحبلونه بياء الغيبة
ومن قرأ بالتاء فوقه جائز لا تنهأ الاستفهام مع اتفاق الخطاب على تقدير (١٨٧) وقد علمت آباؤكم ط قل الله ط لأن

قوله ثم ذرهم معطوف على قل
يلعبون ه ومن حولها ط
يحافظون ه أنزل الله ط
أيديهم ج لانساق الكلام معنى
مع تقدير حذف أي يقولون
أخرجوا أنفسكم ط لان المراد
من اليوم يوم القيامة تستكبرون
ه ظهوركم ج لاتحاد القول
والوقف أوضح لابتداء النفي
وانقطاع النظم شركاء ط ترعمون
ه والنسوى ط من الحى ط
تؤفكون ه فالتق الاصباح ج
لمن قرأ وجعل لانقطاع النظم
واتصال المعنى على تقدير فلق وجعل
أو وقد جعل وعامل الحال معنى
الفعل في فالتق حسبانا ط العليم
ه والبحر ط يعلمون ه ومستودع
ط يفقهون ه ماء ج العدول
مع اتحاد المقصود متراكبا ط ومن
قرأ وجنات بالرفع فالعطف على
قنوان لفظا فيلزمه وقفه على دانية
والا فليعطف ويفهم ان جنات من
جلة النخل ومن خفض فوقه على
متراكبا جائز للعطف على قوله
خضراع وقوع العارض وغير
متشابه ط وينعه ط يؤمنون
ه بغير علم ط يصفون ه
التفسير اعلم أن مدار القرآن على
اثبات التوحيد والنبوة والمعاد
فبعدد كر دليل التوحيد وابطال

الضحالك يقول في قوله فالتق الحب والنوى يقول خالق الحب والنوى يعنى كل حبة وأولى الأقوال
في ذلك بالصواب عندى ما قدمنا القول به وذلك أن الله جل ثناؤه أتبع ذلك بإخباره عن إخراج
الحى من الميت والميت من الحى فكان معلوما بذلك أنه انما غنى بإخباره عن نفسه أنه فالتق الحب عن
النبات والنوى عن الغروس والأشجار كما هو مخرج الحى من الميت والميت من الحى وأما القول الذى
حكى عن الضحالك في معنى فالتق أنه خالق فقول ان لم يكن أراد به أنه خالق منه النبات والغروس
بلفظ ما لا أعرف له وجهه لانه لا يعرف في كلام العرب فلق الله الشيء بمعنى خلق القول في تأويل
قوله (يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى ذلكم الله الذى يؤفكون) يقول تعالى ذكره
يخرج السنبل الحى من الحب الميت ومخرج الحب الميت من السنبل الحى والشجر الحى من النوى
الميت والنوى الميت من الشجر الحى والشجر مادام قائما على أصوله لم يجف والنبات على ساقه
لم ييبس فان العرب تسميه حيا فإذا يبس وجف أو قطع من أصله سموه ميتا وبنحو الذى قلنا
في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد
ابن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى أما يخرج الحى من الميت فيخرج السنبلة الحية من الحبة
الميتة ويخرج الحبة الميتة من السنبلة الحية ويخرج النخلة الحية من النواة الميتة ويخرج النواة
الميتة من النخلة الحية **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن السدى عن أبي مالك يخرج
الحى من الميت ومخرج الميت من الحى قال النخلة من النواة والنخلة الحية من السنبلة
والسنبلة من الحبة وقال آخرون بما **حدثني** به المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية
ابن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ان الله فالتق الحب والنوى يخرج الحى من الميت
ويخرج الميت من الحى قال يخرج النطفة الميتة من الحى ثم يخرج من النطفة بشرا حيا وانما
اخترنا التأويل الذى اخترنا في ذلك لانه عقيب قوله ان الله فالتق الحب والنوى على أن قوله يخرج
الحى من الميت ومخرج الميت من الحى وان كان خبرا من الله عن إخراجيه من الحب السنبل ومن
السنبل الحب فإنه داخل في عموم ما روى عن ابن عباس في تأويل ذلك وكل ميت أخرجه الله من
جسم حى وكل حى أخرجه الله من جسم ميت وأما قوله ذلكم الله فإنه يقول فاعل ذلك كله الله جل
جلاله فأنى تؤفكون يقول فأنى وجوه الصد عن الحق أيها الجاهلون تصدون عن الصواب
وتصرفون أفلا تتدبرون فتعلمون أنه لا ينبغي أن يجعل لمن أنعم عليكم بخلق الحب والنوى
فأخرج لكم من يابس الحب والنوى زروعا وحرثا وتغذون ببعضه وتسكعون ببعضه شريك
في عبادته ما لا يضروا ولا ينفع ولا يسمع ولا يبصر القول في تأويل قوله (فالتق الاصباح وجعل الليل
سكنا) يعنى بقوله فالتق الاصباح شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل وسواده والاصباح مصدر من قول
القائل أصبحنا أصباحا وبنحو ما قلنا في ذلك قال عامة أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن
وكيع قال ثنا المحاربى عن جوير عن الضحالك فالتق الاصباح قال اضاءة الصبح **حدثني** محمد
ابن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نعيم عن مجاهد فالتق الاصباح قال اضاءة

الشرك شرع في تقرير أمر النبوة فقال (وما قدر والله حق قدره) قال ابن عباس أي ما عظموا الله حق تعظمه حيث أنكروا النبوة والرسالة
وقال أيضا في رواية ما آمنوا بان الله على كل شيء قدير وقال أبو العالية ما وصفوه حق صفته وقال الاخفش ما عرفوه حق معرفته أي في
اللفظ بأوليائه أو في القهر لأعدائه وقال الجوهري قدر الشيء مبلغه وقدرت الشيء أقدره وأقدره مقدرا من التقدير أي حرره وعرف مقداره
ثم بين سبب عدم عرفانه بقوله (اذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء) واعما كان منكرا للبعث والرسالة غير عارف بالله تعالى لانه اما أن

يدعى أنه تعالى ما كلف أحد من الخلائق تكليفاً أصلاً وهو باطل لأنه فتح باب المنكرات والقبائح بأسرها وما أن يسلم أنه تعالى كلف الخلق بالأوامر والنواهي ولكن لأعلى السنة الرسل وهذا أيضاً جهل فإن قيل لم لا يجوز أن يكون العقل كافياً في إيجاب الواجبات وحظر المنكرات فالجواب هب أن الأمر كذلك إلا أنه لا يمنع تأكيده التصريف العقلي بل يجب تفصيل ذلك المجمل بالتعريفات المشروحة على السنة الرسل لأن أكثر (١٨٨) العقول قاصرة عن إدراك مدارك الأحكام الشرعية كما أن نور البصر قاصر

عن إدراك المبصرات إلا إذا عين بنور من خارج كنور الشمس أو السراج وأيضاً تفويض مصالح العباد إلى مقتضى عقولهم يؤدي إلى التنازع والتشاجر لتصادم الأهواء وتناقض الآراء فلا بد من أن يتفقدوا على واحد يصدر عن رأي معين ذلك الواحد من الخلق ترجيحاً بالمرجح واشراف على الضلال لاحتمال الخطأ في اجتهادهم ففعل الخير في نظرهم يكون شراً في نفس الأمر فلزم أن يكون التعيين من الله سبحانه بكونه أعرف بالواطن كقوله الله أعلم حيث يجعل رسالته وإنما يعرف ذلك المعين بظهور المعجزة على وفق دعواه تصديقه ومن أنكر ذلك ولم يجوز خرق العادة فتدو صف الله تعالى بالعجز ونقصان القدرة وقد طعن بعض المحدثين في الآية بأن هؤلاء القائلين أن كانوا كفار قرش أو البراهمة فهم يشكرون رسالة كل الأنبياء كما يشكرون رسالة محمد صلى الله عليه وآله فكيف يمكن إبطال قولهم بقوله (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) على أن قوله يجعلونه قرطيس بناء الخطاب إنما يليق باليهود وأن كانوا أهل الكتاب فهم لا يقولون ما أنزل الله على بشر من شيء بل يقولون بنزول التوراة على موسى والإنجيل على عيسى

الفجر **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله فالتقوا الصبح قال فالتقوا الصبح **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله فالتقوا الصبح يعني بالأصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل **حدثنا** ابن حميد قال ثنا حكيم قال ثنا عنبسة عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن القاسم ابن أبي بزة عن مجاهد قال فالتقوا الصبح قال فالتقوا الصبح **حدثنا** به ابن حميد مرة بهذا الإسناد عن مجاهد فقال في قوله فالتقوا الصبح قال إضاءة الصبح **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فالتقوا الصبح قال فالتقوا الصبح عن الليل **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول في قوله فالتقوا الصبح يقول خالق النور نور النهار وقال آخرون معنى ذلك خالق الليل والنهار ذكر من قال ذلك **حدثنا** محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن أبي عن أبيه عن ابن عباس في قوله فالتقوا الصبح وجاعل الليل سكوناً يقول خالق الليل والنهار وذكر عن الحسن البصري أنه كان يقرأ فالتقوا الصبح بفتح الالف كأنه تأول ذلك بمعنى جمع صبح كأنه أراد صبح كل يوم فجعله أصباحاً ولم يبلغنا عن أحد سواه أنه قرأ كذلك والقراءة التي لا تستجيز غيرها بكسر الالف فالتقوا الصبح لا تجمع الحجة من القراء وأهل التأويل على صحة ذلك ورفض خلافه وأما قوله وجاعل الليل سكوناً فإن القراء اختلفت في قراءته فقرأ ذلك عامة قراء الحجاز والمدينة وبعض البصريين وجاعل الليل بالالف على لفظ الاسم ورفضه عطاء على فالتقوا وخفض الليل بإضافة جاعل إليه ونصب الشمس والقمر عطفاً على موضع الليل لأن الليل وإن كان مخفوضاً في اللفظ فإنه في موضع نصب لأنه مفعول جاعل وحسن عطف ذلك على معنى الليل لا على لفظه لدخول قوله سكوناً بينه وبين الليل قال الشاعر

قعوداً لدى الأبواب طلاب حاجة * عوان من الحاجات أو حاجة بكر

فنصب الحاجة الثانية عطفاً على معنى الحاجة الأولى لا على لفظها لأن معناها النصب وإن كانت في اللفظ خفضاً وقد يجيئ مثل هذا أيضاً معطوفاً بالثاني على معنى الذي قبله لا على لفظه وإن لم يكن بينهما حائل كما قال بعضهم

فينا نحن ننظره أنا * معلق شلوه وزنادراع

وقرأ ذلك عامة قراء الكوفيين وجعل الليل سكوناً والشمس على فاعل بمعنى الفعل الماضي ونصب الليل * والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال إنهما قراءتان مستفيضتان في قراءة المصنف متفقنا المعنى غير مختلفيه فبأيهما قرأ القارئ فهو مصيب في الأعراب والمعنى وأخبر جيل ثنائيه أنه جعل الليل سكوناً لأنه يسكن فيه كل متحرك بالنهار ويهدأ فيه فيستقر في مسكنه ومأواه **القول** في تأويل قوله (والشمس والقمر حسبانا) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم معنى ذلك وجعل الشمس والقمر يجريان في أفلاكهما بحساب ذكر من قال ذلك

وأيضاً لا كثرون اتفقوا على أن السورة مكية وأنما نزلت دفعة واحدة ومناظرات اليهود مع رسول الله صلى الله عليه وآله كانت مدنية فكيف يمكن حمل الآية على تلك المناظرة والجواب أنهم إن كانوا كفار قرش فانهم كانوا مختلطين باليهود والنصارى وكانوا قد سمعوا من الفريقين على سبيل التواتر ظهور المعجزات على يد موسى كالعصا وقلق البحر واطلال الجبل وغيرها وكان جارياً مجرى ما يوجب عليهم الاعتراف بنبوة موسى وعلى هذا لا يبعد إيراد نبوة موسى الزاماً لهم في قولهم ما أنزل الله على بشر

حدثني

من شيء ولما كان كفار قريش مع اليهود والنصارى متشاككين في انكار نبوة محمد صلى الله عليه وآله لم يبعد أن يكون الكلام الواحد خطا بالكفار قريش أو لاهل الكتاب آخر أو أمان كانوا اهل الكتاب وهو المشهور وعند الجمهور فالوجه ما روى عن ابن عباس أن مالك بن الصيف من أخبار اليهود رؤسائهم وكان رجلا سمينا دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله أنشدك بالذي أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله يبغض الحبر السمين فأنت الحبر السمين قد سمعت من مالك الذي يطعمك

(١٨٩)

اليهود فتعلم القوم فغضب ثم التفت الى عمر فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له قومه ما هذا الذي بلغنا عنك فقال انه أغضبني ثم ان اليهود لا جمل هذا الكلام عزلوه وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف فلعل مالك بن الصيف لما تأذى من الكلام المذكور طعن في نبوة الرسول صلى الله عليه وآله وانه ما أنزل عليه من شيء البتة فامر بان يقول في جوابه من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى أي لما سلت أن الله تعالى أنزل الوحي والتزيل على بشر وهو موسى فكيف يمكنك أن تقطع بأنه ما أنزل على شيء غاية ما في الباب أن تطالبني بالمعجز والحاصل أنهم قالوا ذلك مبالغة في انكار انزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا ما لا بد لهم من الاقرار به من انزال التوراة على موسى وأدرج تحت الالتزام توبيخهم بالتحريف وابداء بعض واخفاء بعض وقيل اللفظ وان كان مطلقا بحسب اللغة الا أنه مقيد بحسب العرف بتلك الواقعة فكأنه قال ما أنزل الله على بشر من شيء في أنه يبغض الحبر السمين وهذا كما اذا أرادت المرأة أن تخرج من الدار فغضب الزوج وقال ان خرجت من الدار فأنت طالق فان كثيرا من

حدثني المتي قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والشمس والقمر حسبنا يعني عددا لا أيام والشهور والسنين حدثني محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عبي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس والشمس والقمر حسبنا قال يجران الى أجل جعل لهما حدثني محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي والشمس والقمر حسبنا يقول بحسب حدثني المثنى قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع في قوله والشمس والقمر حسبنا قال الشمس والقمر في حساب فاذا خلت أيامهما فذلك آخر الدهر وأول الفزع الا كبر ذلك تقدير العزيز العليم حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله والشمس والقمر حسبنا قال يدوران في حساب حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد والشمس والقمر حسبنا قال هو مثل قوله كل في فلك يسبحون ومثل قوله والشمس والقمر بحسبان وقال آخرون معنى ذلك وجعل الشمس والقمر ضياء ذكر من قال ذلك حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة والشمس والقمر حسبنا أي ضياء * وأولى القولين في تأويل ذلك عندى بالصواب تأويل من تأوله وجعل الشمس والقمر يجران بحسب وعدد بلوغ أمرهما ونهاية آجالهما ويدوران لمصالح الخلق التي جعل لهما وانما قلنا ذلك أولى التأويلين بالآية لان الله تعالى ذكره ذكر قبله أياديه عند خلقه وعظم سلطانه بقلعه الا صباح لهم واخراج النبات والغراس من الحب والنوى وعقب ذلك بذكره خلق النجوم لهدايتهم في البر والبحر فكان وصفه اجراء الشمس والقمر لمتافعهم أشبه بهذا الموضع من ذكر رضاءهم لانه قد وصف ذلك قبل بقوله فاتقوا الاصباح فلامعنى لتكريره مرة أخرى في آية واحدة لغير معنى والحسبان في كلام العرب جمع حساب كما الشهبان جمع شهاب وقد قيل ان الحسبان في هذا الموضع مصدر من قول القائل حسبت الحساب أحسبه حسابا وحسبانا وحكى عن العرب على الله حسان فلان وحسبته أي حسابه وأحسب أن قتادة في تأويل ذلك بمعنى الضياء ذهب الى شيء يروى عن ابن عباس في قوله أو يرسل عليها حسبنا من السماء قال نار افوجه تأويل قوله والشمس والقمر حسبنا الى ذلك التأويل وليس هذا من ذلك المعنى في شيء وأما الحسبان بكسر الحاء فانه جمع الحسابانة وهي الوسادة الصغيرة وليست من الاولين أيضا في شيء يقال حسبته أجلسته عليها ونصب قوله حسبنا بقوله وجعل وكان بعض البصريين يقول معناه والشمس والقمر حسبنا أي بحسب حذف الباء كما حذفها من قوله الله أعلم من يضل عن سبيله أي أعلم بمن يضل عن سبيله في القول في تأويل قوله (ذلك تقدير العزيز العليم) يقول تعالى ذكره وهذا الفعل الذي وصفه أنه فعله وهو فلقه الا صباح وجعله الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا تقدير الذي عز سلطانه فلا يقدر أحد اراده بسوء وعقاب أو انتقام من الامتناع منه العليم عاصم خلقه وتديرهم لا تقدير الاصنام والأوثان التي لا تسمع ولا تبصر ولا تفقه شيئا ولا تعقله ولا تضل ولا تنفع وان أريدت بسوء لم تقدر

الفقهاء قالوا التعليق مقيد بتلك المرة حتى لو خرجت مرة أخرى لم تطلق وردد على هذا التوجيه أن قوله من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى لا يكون من الكلام الخصب أما قوله ان السورة مكية والمناطرات مدنية فأجبت عنه بأن السورة مكية الا هذه الآية فانها نزلت بالمدينة في هذه الواقعة والله أعلم * ومن الاحكام المستنبطة من الآية أن قوله وما قدر والله حق قدره يفيد أن عقول الخلق قاصرة عن كنه معرفة الله تعالى وان كانوا مقرين بالنبوة والرسالة لا لطلاق قوله في موضع آخر وما قدر والله حق قدره والارض جميعا قبضته ومنها ان النكرة في سياق

النفي ثم والإلم يكن قوله من أنزل مبطلا لقوله ما أنزل الله على بشر من شيء ومنها أن النقص يقدر في صحة الكلام والالم يكن في قوله من أنزل صحة ويعلم منه أن قول من يقول إبداء الفارق بين صورتين يمنع من كون النقص مبطلا لضعف والابطال حجة الله تعالى في هذه الآية فإن لليهود حينئذ أن تقول معجزات موسى كانت أظهر وأبر من معجزاتك فلا يلزم نبوتك ومنها أن الغزالي رحمه الله تكلف وقال حاصل الآية يرجع إلى أن موسى أنزل الله عليه شيئا (١٩٠) وأحد من البشر ما أنزل الله عليه شيئا فيشكل الثاني إن

على الامتناع منه من أراد هابه يقول حل ثناؤه وأخلصوا أيها الجهلة عبادتكم لفاعل هذه الاشياء ولا تشركوا في عبادته شيئا غيره ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) يقول تعالى ذكره والله الذي جعل لكم أيها الناس النجوم أدلة في البر والبحر إذا ضللتكم الطريق أو أخرتكم فلم تهتدوا فيها ليلا تستدلون بها على المحجة فتهتدون بها إلى الطريق والمحجة فتسلكونه وتنجون بها من ظلمات ذلك كما قال جل ثناؤه وعلامات وبالنجم هم يهتدون أي من ضلال الطريق في البر والبحر وعني بالظلمات ظلمة الليل وظلمة الخطا والضللال وظلمة الأرض أو الماء وقوله قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون يقول قد ميزنا الأدلة وفرقنا الحجج فيكم وبينها أيها الناس ليتدبرها أولو العلم بالله منكم ويفهمها أولو الحجة منكم فينبسوا من جهلهم الذي هم عليه مقيمون وينزجروا عن خطا فعلهم الذي هم عليه ثابتون ولا يتمادوا في عناد الله مع علمهم بأن ما هم عليه مقيمون خطأ في غيرهم وبنحو ما قلنا في ذلك قال جماعة من أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عمي قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قال يضل الرجل وهو في الظلمة والبحر عن الطريق ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فستقر ومستودع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون) يقول تعالى ذكره والهكم أيها العادلون بالله غيره الذي أنشأكم يعني الذي ابتدأ خلقكم من غير شيء فأوجدكم بعد أن لم تكونوا شيئا من نفس واحدة يعني من آدم عليه السلام كما **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال **حدثنا** أسباط عن السدي من نفس واحدة قال آدم عليه السلام **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة من آدم عليه السلام وأما قوله فستقر ومستودع فإن أهل التأويل في تأويله يختلفون فقال بعضهم معنى ذلك وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فنكم مستقر في الرحم ومنكم مستودع في القبر حتى يبعثه الله لنشر القيامة ذكر من قال ذلك **حدثنا** أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن اسمعيل بن أبي خالد عن إبراهيم عن عبد الله يعلم مستقرها ومستودعها قال مستقرها في الأرحام ومستودعها حيث تموت **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم عن اسمعيل عن إبراهيم عن عبد الله أنه قال المستودع حيث تموت والمستقر ما في الرحم **حدثنا** عن عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن السدي عن مرة عن عبد الله بن مسعود قال المستقر الرحم والمستودع المكان الذي تموت فيه **حدثني** محمد بن عبيد المحاربي قال ثنا محمد بن فضيل وعلى ابن هاشم عن اسمعيل بن أبي خالد عن إبراهيم يعلم مستقرها ومستودعها قال مستقرها في الأرحام ومستودعها في الأرض حيث تموت فيها **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن إدريس عن ليث عن مقسم قال مستقرها في الصلب حيث تأوى إليه ومستودعها حيث تموت * وقال آخرون المستودع ما كان في أصلا ب الآباء والمستقر ما كان في بطون النساء و بطون الأرض

هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون وقيل كانوا يقرؤون الآيات المستملة على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وما كانوا يفقهون معانيها إلى أن بعث الله محمدا فظهر أن المراد منها هو البشارة بمقدمه وقيل الخطاب لمن آمن من قريش كقوله لتسذروا ما أنذروا بآوهم (قل الله) أي أنزله الله فانهم لا يقدر على أن ينكروا ذلك فإن العقل السليم والطبع المستقيم يشهد بأن الكتاب الموصوف المؤيد قول صاحبه بالمعجزات الباهرة لا يكون إلا من الله سبحانه ونظيره قل أي شيء

موسى ما كان من البشر وهذا خلف محال وليس هذه الاستحالة بحسب شكل القياس ولا بحسب صحة المقدمة الأولى فلم يبق إلا أنه لزم من فرض صحة المقدمة الثانية وهي قولهم ما أنزل الله على بشر من شيء فوجب القول بكونها كاذبة فثبت أن دلالة هذه الآية على المطلوب إنما تصح عند الاعتراف بصحة الشكل الثاني وعند الاعتراف بصحة قياس الخلف ثم اعلم أنه سبحانه وصف كتاب موسى بكونه نورا وهدى للناس والعطف يقتضى المغايرة فالمراد بالنور ظهوره في نفسه وبالهدى كونه سببا لظهور غيره كقوله في وصف القرآن ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا قال أبو علي الفارسي (يجعلونه قراطيس) أي ذات قراطيس أي يودعونه أيها فان قيل إذا كان جميع الكتب كذلك فلم ذكر في معرض الذم قلنا لأنهم جعلوه قراطيس مفرقة ببعضه لمتوسلوا بذلك إلى إبداء بعض وإخفاء بعض مما فيه نعت محمد صلى الله عليه وآله أو شيء من الأحكام التي لا توافق هواهم كالرجم وغيره (وعلمت) أيها اليهود على لسان محمد صلى الله عليه وسلم (ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم) الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم لأن

أو

أكبر شهادة قل الله والمقصود أنه بلغت هذه الدلالة إلى حيث يجب على كل عاقل أن يعترف بها فسواء أقر الخصة به أو لم يقر فالغرض حاصل (ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) يقال لمن كان في عمل لا يجدي عليه إنما أنت لاعب ويلعبون حال من ذرهم أو من خوضهم ويحتمل أن يكون في خوضهم حالاً من يلعبون وأن يكون صلة له أول ذرهم والمعنى أنك إذا ألفت الحجة عليهم وبلغت في الاعتذار والانداز هذا المبلغ العظيم فقد قضيت ما عليك كقوله إن عليك الإبلان قيل إنها منسوخة (١٩١)

أزعل ظهورها ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبيرة في قوله فستقر ومستودع قال مستودعون ما كانوا في أصلاب الرجال فإذا قرأوا في أرحام النساء أو على ظهر الأرض أو في بطنها فقد استقروا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن علية عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبيرة فستقر ومستودع قال المستودعون ما كانوا في أصلاب الرجال فإذا قرأوا في أرحام النساء أو على ظهر الأرض فقد استقروا **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس يعلم مستقرها ومستودعها قال المستودع في الصلب والمستقر ما كان على وجه الأرض أو في الأرض * وقال آخرون بل معنى ذلك فستقر في الأرض على ظهورها ومستودع عند الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن المغيرة عن أبي الخير عليم بن حذلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس المستقر الأرض والمستودع عند الرحمن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المستقر الأرض والمستودع عند ربك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن إبراهيم قال قال عبد الله مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة يعني فستقر ومستودع **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة قال المستودع في الصلب والمستقر في الآخرة وعلى وجه الأرض * وقال آخرون معنى ذلك فستقر في الرحم ومستودع في الصلب ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن أبي الحرث عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله فستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في صلب لم يخلق وسيخلق **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن يحيى الجابري عن عكرمة فستقر ومستودع قال المستقر الذي قد استقر في الرحم والمستودع الذي قد استودع في الصلب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير عليم عن سعيد بن جبيرة قال ابن عباس سل فقلت مستقر ومستودع قال المستقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله فستقر ومستودع قال المستقر الرحم والمستودع ما كان عند رب العالمين مما هو خالقه ولم يخلق **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يعلم مستقرها ومستودعها قال المستقر ما كان في الرحم مما هو حي ومما قد مات والمستودع ما في الصلب **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس وذلك قبل أن يخرج وجهي أتزوجت يا ابن جبيرة قال قلت لا وما أريد ذلك يوحى هذا قال فقال أمانه مع ذلك سبخر ما كان في صلبك من المستودعين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال **حدثنا** شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس تزوجت قلت لا قال فضرب ظهري وقال ما كان من مستودع في ظهرك سيخرج **حدثني**

أزعل ظهورها ذكر من قال ذلك **حدثني** يعقوب بن إبراهيم قال ثنا ابن علية قال ثنا كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبيرة في قوله فستقر ومستودع قال مستودعون ما كانوا في أصلاب الرجال فإذا قرأوا في أرحام النساء أو على ظهر الأرض أو في بطنها فقد استقروا **حدثنا** ابن حميد قال ثنا ابن علية عن كلثوم بن جبر عن سعيد بن جبيرة فستقر ومستودع قال المستودعون ما كانوا في أصلاب الرجال فإذا قرأوا في أرحام النساء أو على ظهر الأرض فقد استقروا **حدثنا** محمد بن المثنى قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس يعلم مستقرها ومستودعها قال المستودع في الصلب والمستقر ما كان على وجه الأرض أو في الأرض * وقال آخرون بل معنى ذلك فستقر في الأرض على ظهورها ومستودع عند الله ذكر من قال ذلك **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن المغيرة عن أبي الخير عليم بن حذلم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس المستقر الأرض والمستودع عند الرحمن **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن إسرائيل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المستقر الأرض والمستودع عند ربك **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن اسمعيل بن أبي خالد عن إبراهيم قال قال عبد الله مستقرها في الدنيا ومستودعها في الآخرة يعني فستقر ومستودع **حدثني** المثنى قال ثنا سويد بن نصر قال أخبرنا ابن المبارك عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة قال المستودع في الصلب والمستقر في الآخرة وعلى وجه الأرض * وقال آخرون معنى ذلك فستقر في الرحم ومستودع في الصلب ذكر من قال ذلك **حدثنا** هناد قال ثنا أبو الأحوص عن أبي الحرث عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله فستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في صلب لم يخلق وسيخلق **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن يحيى الجابري عن عكرمة فستقر ومستودع قال المستقر الذي قد استقر في الرحم والمستودع الذي قد استودع في الصلب **حدثنا** ابن حميد قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير عليم عن سعيد بن جبيرة قال ابن عباس سل فقلت مستقر ومستودع قال المستقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب **حدثنا** أبو كريب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس في قوله فستقر ومستودع قال المستقر الرحم والمستودع ما كان عند رب العالمين مما هو خالقه ولم يخلق **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله يعلم مستقرها ومستودعها قال المستقر ما كان في الرحم مما هو حي ومما قد مات والمستودع ما في الصلب **حدثني** يعقوب قال ثنا هشيم قال أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس وذلك قبل أن يخرج وجهي أتزوجت يا ابن جبيرة قال قلت لا وما أريد ذلك يوحى هذا قال فقال أمانه مع ذلك سبخر ما كان في صلبك من المستودعين **حدثنا** ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال **حدثنا** شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة قال قال ابن عباس تزوجت قلت لا قال فضرب ظهري وقال ما كان من مستودع في ظهرك سيخرج **حدثني**

أنذرهم بالوحى وهو معطوف على ما دل عليه سائر الأوصاف كأنه قيل أنزلناه للبركه ولتصدق ما تقدمه من الكتب والانداز قال ابن عباس سميت مكة أم القرى لأن الأرضين دحيت من تحتها وقال أبو بكر الأصم لانها قبله أهل الدنيا فاصارت هي كالأصل وسائر البلاد تبعاً وأيضاً الناس يجتمعون إليها للبيع والتجارة كما يجتمع الأولاد إلى الأم وقيل لأن الكعبة أول بيت وضع للناس وقيل إن مكة أول بلدة في الأرض ولا بد من تقدير مضاف محذوف أى أهل أم القرى ومن حولها قبل المراد أهل جزيرة العرب فاستدل اليهود بذلك على أنه مبعوث إلى العرب

فقط وأجيب بان تخصيص هذه المواضع بالذ لا يدل على نفي ما عداها لاسيما وقد ثبت بالتواتر انه كان يدعى انه رسول الى العالمين ويحتمل أن يقال ما حوالى مكة يتناول جميع البلاد (والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به) أى بهذا الكتاب لان أصل الدين خوف العاقبة فن خافها لم يزل به الخوف حتى يؤمن وليس لاحد من الانبياء مبالغة في تقرير قاعدة البعث والقيامة مثل محمد صلى الله عليه وآله وفيه أن كفار مكة يبعد منهم قبول هذا الدين لانهم كانوا

(١٩٣)

محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عني قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله فستقر ومستودع قال المستقر في الارحام والمستودع في الصلب لم يخلق وهو خالق **حدثني** المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فستقر ومستودع قال المستقر في الرحم والمستودع ما استودع في أصلاب الرجال والدواب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال المستقر ما استقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا جرير عن مغيرة عن أبي الخير عيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بنحوه **حدثنا** هناد قال ثنا عبيدة بن حميد عن عمار الدهني عن رجل عن كريب قال دعاني ابن عباس فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله بن عباس الى فلان خبر تيماء سلام عليك فاني أجد البك الله الذي لا اله الا هو أما بعد قال فقلت تبوءه تقول السلام عليك فقال ان الله هو السلام ثم قال اكتب سلام عليك أما بعد فخذ ثنى عن مستقر ومستودع قال ثم بعثني بالكتاب الى اليهودى فأعطيت ما يراه فلما نظر اليه قال مرحبا بكتاب خليلي من المسلمين فذهب بي الى بيته ففتح أسفاطه كريمة فجعل يطرح تلك الاشياء لا يلتفت اليها قال قلت ما شأنك قال هذه أشياء كتبها اليهود حتى أخرج سفر موسى عليه السلام قال فنظر اليه مرتين فقال المستقر الرحم قال ثم قرأ ونقر في الارحام ما نشاء وقرأ ولكم في الارض مستقر ومتاع قال مستقره فوق الارض ومستقره في الرحم ومستقره تحت الارض حتى يصير الى الجنة أو الى النار **حدثنا** هناد قال ثنا قبيصة عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء فستقر ومستودع قال المستقر ما استقر في أرحام النساء والمستودع ما استودع في أصلاب الرجال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا عبد الله عن سفيان عن ابن جريج عن عطاء قال المستقر الرحم والمستودع في أصلاب الرجال **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا روح بن عباد عن ابن جريج عن عطاء وعن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المستقر الرحم والمستودع في الأصلاب **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فستقر ما استقر في أرحام النساء ومستودع ما كان في أصلاب الرجال **حدثني** المتني قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بنحوه **حدثنا** ابن حميد وابن وكيع قال ثنا جرير عن ليث عن مجاهد قال المستقر ما استقر في الرحم والمستودع ما استودع في الصلب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا يحيى بن عمار عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال المستقر الرحم والمستودع في الصلب **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا معاوية بن معاذ عن ابن عون قال أتينا ابراهيم عند المساء فاخبرنا أنه قد مات فقلنا هل سأل أحد عن شيء قالوا عبد الرحمن ابن الاسود عن المستقر والمستودع فقال المستقر في الرحم والمستودع في الصلب **حدثنا** ابن مسعدة قال ثنا بشر بن المفضل قال ثنا ابن عون قال أتينا ابراهيم وقد مات قال فخذ ثنى بعضهم أن عبد الرحمن بن الاسود سأل قبل أن يموت عن المستقر والمستودع فقال المستقر في الرحم والمستودع في الصلب **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال ثنا بن علي عن ابن عون

بالآخرة كما أنه يحمل المكاف على الايمان بالنبي وبالكتاب كذلك يحمله على محافظة الصلوات وخص الصلاة بالذكر لأنها عماد الدين وسنام الطاعات كاد المحافظ عليها أن يأتي باخواتها كلها ويحجب المنكرات بأسرها ثم ذكر ما يدل على وعيد من ادعى النبوة وانزال الكتاب عليه فريفة وامتناء فقال (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) قال المفسرون نزلت في الكذابين مسيلة الخنى والاسود العنسى عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت فيما يرى النائم كأن في يدي سوارين من ذهب فكبر اعلى وأهملاني فأوحى الله الى أن انفضهما فنفضتهما فطارعا عني فأولتهما الكذابين الذين أنا بينهما كذاب اليمامة مسيلة وكذاب صنعاء الاسود العنسى (أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء) كان مسيلة يقول محمد صلى الله عليه وآله رسول الله في بني قريش وأنا رسول الله في بني حنيفة * واعلم أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكل من نسب الى الله تعالى ما هو بريء منه اما في الذات واما في الصفات واما في الافعال كان داخل تحت هذا الوعيد (ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله) قال المفسرون هو النفس من الحرث كان يدعى معارضة القرآن

وهو قوله لو نشاء قلنا مثل هذا وروى أيضا أن عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي كان يكتب الوحي لرسول الله قال

صلى الله عليه وآله وكان اذا تلا عليه سمعنا علميا كتب هو علميا حكيميا واذا قال علميا حكيميا كتب غفيرا راحميا فلما نزل ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين أملاء الرسول صلى الله عليه وآله فلما وصل الى قوله أنشأناه خلقا آخر عجب عبد الله من تفصيل خلق الانسان فقال تبارك الله أحسن الخالقين فقال النبي صلى الله عليه وسلم كتبها فكذلك نزلت فشكل عبد الله وقال لئن كان محمد صلى الله عليه وسلم

صادقا لقد أوحى إلى كما أوحى إليه وان كان كاذبا لقد قلت كما قال فارتد عن الاسلام ولحقى بمكة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فر الى عثمان وكان أخاه من الرضاة فغيبه عنده حتى اطمأن أهل مكة ثم أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمن له ثم فصل ما أجلى من الوعيد فقال (ولو ترى) الآية وجوابه محذوف أى لرأيت يا انسان أمرا عظيما (اذ الظالمون) يعنى الذين ذكرهم من اليهود والمنتمية فاللام للعهد ويحتمل أن تكون للجنس فيندرج هؤلاء فيه ونغمرات الموت شداؤه وسكراته (١٩٣) وأصل الغمرة ما يغمر من الماء فاستعيرت للشدة

الغلبة (والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم) قيل انه لا قدرة لهم على اخراج أرواحهم من أجسادهم فالقائدة في هذا الخطاب وأجيب بوجوه منها أن المراد ولو ترى الظالمين اذا صاروا الى غمرات الموت في الآخرة اذا ما دخلوا جهنم ونغمرات الموت عبارة عما يصيهم هناك من أنواع الشدائد والتعذيبات والملائكة باسطوا أيديهم بالعذاب يكلمونهم يقولون لهم أخرجوا أنفسكم من هذا العذاب الشديدان قدرتم ومنها ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت عند نزول الموت بهم في الدنيا والملائكة باسطوا أيديهم لقبض أرواحهم يقولون لهم أخرجوا أنفسكم من هذه الشدائد وخلصوها من هذه الآفات والآلام ومنهاها تواروا وحكم وأخرجوها النيامن أجسادكم وهذه عبارة عن العنف والتشديد في ازهاق الروح من غير تنفيس وامهال وانهم يفعلون بهم فعل العريم الملازم الملح بسط يده الى من عليه الحق ويقول أخرج الى ما لي عليك ولا أريم مكانى حتى أترعه من أحداقك ومنها أنه ليس بأمر وانما هو وعيد وتقرير كقول القائل امض الآن لترى ما يحل بك والتحقيق أن نفس المؤمن حال النزاع تنبسط في الخروج الى لقاء ربه ونفس الكافر

أتينا منزل ابراهيم فسألنا عنه فقالوا قد توفى وسأله عبد الرحمن بن الأسود فذكر نحوه **حدثني** به يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن علية عن ابن عون أنه بلغه أن عبد الرحمن بن الأسود سأل ابراهيم عن ذلك فذكر نحوه **حدثنا** عبيد الله بن محمد الفريابي قال ثنا ضمرة بن ربيعة عن العلاء بن هرون قال انتهيت الى منزل ابراهيم حين قبض فقلت لهم هل سألهم شئ قالوا سأله عبد الرحمن بن الاسود عن مستقر ومستودع فقال أما المستقر فاستقر في أرحام النساء والمستودع ما في أصلاب الرجال **حدثنا** أبو بكر يرب وأبو السائب قال ثنا ابن ادريس عن ليث عن مجاهد في فستقر ومستودع قال المستقر الرحم والمستودع الصلب **حدثني** يونس قال ثنا سفيان عن رجل حدثه عن سعيد بن جبيرة قال قال الى ابن عباس ألا تنكح ثم قال أما انى أقول لك هذا وانى لأعلم أن الله مخرج من ضللك ما كان فيه مستودعا **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى قال المستقر في الرحم والمستودع في الصلب **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة عن ابن عباس فستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة فستقر ومستودع قال مستقر في الرحم ومستودع في الصلب **حدثت** عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عبيد بن سليمان عن الثمال فستقر ومستودع أما مستقر فاستقر في الرحم وأما مستودع فاستقر في الصلب **حدثني** يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله فستقر ومستودع قال مستقر في الأرحام ومستودع في الأصلاب **حدثني** المثنى قال ثنا الحجاج بن المنهال قال ثنا حماد عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبيرة وأبي حمزة عن ابراهيم قال المستقر والمستودع في الرحم والمستودع في الصلب وقال آخرون المستقر في القبر والمستودع في الدنيا ذكر من قال ذلك **حدثنا** بشر بن معاذ قال ثنا يزيد بن زريع قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقول مستقر في القبر ومستودع في الدنيا وأوشك أن يلحق بصاحبه * وأولى التأويلات في ذلك بالصواب أن يقال ان الله جل ثناؤه عم بقوله فستقر ومستودع كل خلقه الذى أنشأ من نفس واحدة مستقرا ومستودعا ولم يخص من ذلك معنى دون معنى ولا شك أن من بنى آدم مستقرا في الرحم ومستودعا في الصلب ومنهم من هو مستقر على ظهر الارض أو بطنها ومستودع في أصلاب الرجال ومنهم مستقر في القبر ومستودع على ظهر الارض فكل مستقر أو مستودع بمعنى من هذه المعاني فداخل في عموم قوله فستقر ومستودع ومراده إلا أن يأتي خبر يجب التسليم له بأنه معنى به معنى دون معنى وخاص دون عام * واختلف القراء في قراءة قوله فستقر ومستودع فقرأت ذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة مستقر ومستودع بمعنى فثم من استقره الله في مقبره فهو مستقر ومنهم من استودعه الله فيما استودعه فيه فهو مستودع فيه وقرأ ذلك بعض أهل المدينة وبعض أهل البصرة فستقر بكسر القاف بمعنى فثم من استقر في مقبره فهو مستقر به

(٣٥ - ابن جرير - سابع) تكرر ذلك ويشق عليها الخروج وقطع التعلق لانها تصير الى العذاب واليه الإشارة في الحديث من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله فلهذا الكفار يكرههم الملائكة على نزاع الروح وعلى فراق المؤلف وفي الآية دلالة على أن النفس الانسانية شئ غير هذا الهيكل المحسوس لان المخرج يجب أن يكون مغايرا للمخرج منه (اليوم) يريد وقت الامانة أو الوقت المتبدل الذى يلحقهم فيه العذاب في البرزخ والقيامة (تجزون عذاب الهون) كقولك رجل سوء بالاضافة لان العقاب شرطه أن يكون

مضرة مقرونة بالاهانة كما أن الثواب شرطه أن يكون منفعة مقرونة بالتعظيم والترتيب يدور على قلة المبالاة بالشئ ومنه الهون بالفتح
السكينة والوقار وهان عليه الشئ أي حقر وأهان استخف به والاسم الهون بالضم والهوان والمهانة والحاصل أنه جمع لهم بين الأمرين
الايلام والاهانة (عما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) يعني أن هذا العذاب الشديد إنما حصل بمجموع الأمرين
الافتراء على الله والتكبر على آيات الله (١٩٤) وهو عدم الإيمان بها قال الواحدى وكنتم عن آياته تستكبرون أي لا تصلون

له لقوله صلى الله عليه وسلم من سجد لله سجدة واحدة بنية صادقة فقد برئ من الكبير (ولقد جئتمونا) يحتمل أن يكون معطوفا على قول الملائكة أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون ثم الملائكة اما الملائكة الموكلون بقبض أرواحهم واما الملائكة الموكلون بعذابهم ويحتمل أن يكون القائل هو الله تعالى ان جوزنا أنه يتكلم مع الكفار (فرادى) جمع ينون ولا يتون واحده قيل فرد على غير قياس وقيل فردان كسكارى وسكران قاله ابن قتيبة وقيل فريد كدیف وردا في وهم الحداة والاعوان لانه اذا أعيا أحدهم خلفه الآخر (كما خلقناكم) أي على الهيئة التي ولدتم عليها الانفراد أو مجيئاً مثل خلقناكم (أول مرة) والمراد التوبيخ والتقريع لانهم بذلوا جهدهم وصرفوا كدهم في الدنيا الى تحصيل أمرين أحدهما المال والجاه والثاني أنهم عبدوا الاصنام وجعلوها شركاء لله فهم فقلبو القضية وتركوا الحقيقة وذلك أن النفس الانسانية انما تعلقت بالجسد ليكون البدن آلة لها في اكتساب المعارف الحقيقية والاخلاق الفاضلة فاذا فارقت البدن ولم يحصل لها هذان المطلبان عظم خسرتها وطال حرمانها فاستحق التوبيخ بقوله ولقد

وأولى القراءتين بالصواب عندى وان كان لكلهم ما عندى وجه صحيح فستقر بمعنى استقره الله في مستقره لما تلف المعنى فيه وفي المستودع في أن كل واحد منهم ما لم يسم فاعله وفي اضافة الخبر بذلك الى الله في أنه المستقر لهذا والمستودع هذا وذلك أن الجميع مجمعون على قراءة قوله ومستودع بفتح الدال على وجه ما لم يسم فاعله فاجزاء الاول أعنى قوله فستقر عليه أشبهه من عدوله عنه وأما قوله قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون يقول تعالى قد بينا الحجج وميزنا الأدلة والأعلام وأحكمنا القوم يفقهون مواقع الحجج ومواضع العبر ويفقهون الآيات والذكر فانهم اذا اعتبروا بعما بينهم عليه من انشائي من نفس واحدة ما عاينوا من البشر وخلق ما خلقت منها من عجائب الالوان والصور علموا أن ذلك من فعل من ليس له مثل ولا شريك فيشركوه في عبادتهم اياه كما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون يقول قد بينا الآيات لقوم يفقهون (القول في تأويل قوله) وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا يقول تعالى ذكره والله الذي له العباداة خالصة لا شريك فيها شئ سواه هو الاله الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا بالماء الذي أنزلناه من السماء من غداء الانعام والبهائم والطير والوحش وأرزاقي آدم وأقواتهم ما يتغذون به ويأكلونه فينبئون عليه وينؤمن وانما معنى قوله فأخرجنا به نبات كل شئ فأخرجنا به ما ينبت به كل شئ وينمو عليه ويصلح ولو قيل معناه فأخرجنا به نبات جميع أنواع النبات فيكون كل شئ هو أصناف النبات كان مذهبنا وان كان الوجه الصحيح هو القول الاول وقوله فأخرجنا منه خضرا يقول فأخرجنا منه يعني من الماء الذي أنزلناه من السماء خضرا رطبا من الزرع والخضر هو الأخضر كقول العرب أرزنا غرة أرزكها مطرة يقال خضرت الارض خضرا وخضارة والخضر رطب البقول ويقال نخلة خضيرة اذا كانت ترمي بسرها أخضر قبل أن ينضج وقد اختضر الرجل واغتضر اذا مات شابا محمداً ويقال هولاء خضرا مضرا أي هنيئا مريثا قوله نخرج منه حبا متراكبا يقول نخرج من الخضر حبا يعني ما في السنبل سنبل الحنطة والشعير والارز وما أشبه ذلك من السنبال التي جهار كبر بعضه بعضا وينحو الذي قلنا في ذلك قال جماعة أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن مفضل قال ثنا أسباط عن السدي قوله منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا فهذا السنبل (القول في تأويل قوله) (ومن النخل من طلعها قنوان دانية) يقول تعالى ذكره ومن (٣) النخل من طلعها قنوان دانية ولذلك رفعت القنوان والقنوان جمع قنوك الصنوان جمع صنو وهو العذق يقال للواحد هو قنوقنوقنوقناي قنوان ويجمع قنوان وقنوان قالوا في جمع قليله ثلاثة أقنأ والقنوان من لغة الحجاز والقنوان من لغة قيس وقال امرؤ القيس

فأنت أعاليه وآدت أصوله ومال بقنوان من البسرا جرا

جئت من أفرادى أي منفردين عما يجب من الاعمال والعقائد ثم انهم مع ذلك اكتسبوا أشياء قد علق الرجا بها وقننا
لانه أفنى العمر في تحصيلها وانها ليست مما ينبغي معها فلا جرم استحق التقريع بقوله (وز كنتم ما خولناكم) أي أعطينا وتفضلنا به عليكم (وراء ظهوركم) يعني أنها كالشئ الذي يتوارى وراء ظهر الانسان فلن يمكنه الانتفاع به وربما بقي معوج الرأس بسبب ثقافته اليه (وما نرى معكم شفعاكم) أي ليسوا معكم حتى يروا وليسوا معكم بالشفاعة والنصرة كما زعمتم بديل قوله (لقد قطع بينكم) الآية من قرأ بالنصب على الطرف

فغناء وقع التقطع بينكم كقوله وتقطعت بهم الأسباب يقال جمع بين الشيئين أى وقع الجمع بينهما على اسناد الفعل الى مصدره وقيل المراد لقد تقطع وصلكم بينكم كقولهم إذا كان غدا فأتنى أى إذا كان الرجاء أو البلاء غدا فأتنى فأضمر لدلالة الحال ومن قرأ بالرفع فلا نه أسند الفعل الى الطرف اتساعا كما تقول قول خلفكم وأمامكم أولان المراد بالبين الوصل وانما حسن استعماله فى معنى الوصلة مع أن أصله الافتراق والتباين لانه يستعمل فى الشيئين اللذين بينهما مشاركة ومواصله من بعض الوجوه (١٩٥) كقولهم بنى وبينه مشاركة وبنى وبينه رحم والمعنى لقد تقطع وصلكم قلت

ويحتمل أن يكون البين بمعنى الافتراق ويفيد المبالغة كقولهم جد حده فاذن العاقل من يكسب الزاد ليوم المعاد حتى لا يؤخى بقوله ولقد جئتمونا فسرادى ويصرف المال فى وجوه التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله حتى لا يخاطب بقوله وتركتم ما حولنا كم وراء ظهوركم بل يكون من زمرة وماتقدموا لأنفسكم من خير تبدوه عند الله كيلا تطول حسرته يوم ينقطع بين النفس والجسد وسيله ثم انه سبحانه لما فرغ من تقرير التوحيد والنبوة والمعاد عاد الى ذكر الدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال قدرته لتعلم ان حاصل المباحث العقلية والنقلية انما هو معرفة ذات الله وصفاته وأفعاله فقال (إن الله فائق الحب والنوى) أى بالنبات والشجر وعن مجاهد أراد الشقيين اللذين فى الحنطة والنواة والفلق هو الشق وعن ابن عباس والفضال الفلق هو الخلق ووجه بأن العقل يتصور من عدم ظلمة متصلة لا انفراج فيها ولا انشقاق فانه حارج الشئ من عدم الى الوجود شق لذلك عدم وخلق بحسب التخيل والتعقل واعلم انه اذا وقعت الحصة والنواة فى الارض الرطبة ثم مر بها قدر من المدة أظهر الله فى أعلاها شقا ومن أسفلها شقا أما العالى فيخرج منه

(٣) وقنيان جميعا وقال آخر

لهاذنب كالقنوقد مذلت به * وأسحمت للمخاطر بعد التشنير

وتعيم تقول قنيان بالياء ويعنى بقوله دانية قريبة متهدلة ونحو الذى قلنا فى ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثنا المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قنوان دانية يعنى بالقنوان الدانية قصار النخل لاصفة عذوقها بالارض حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله من طلعتها قنوان دانية قال عذوق متهدلة حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة قنوان دانية يقول متهدلة حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن سفيان عن أبي اسحق عن البراء فى قوله قنوان دانية قال قريبة حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا الثورى عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قنوان دانية قال قريبة حدثني محمد بن سعد قال ثنى أبي قال ثنى عبي قال ثنى أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ومن النخل من طلعتها قنوان دانية قال الدانية تهدل العذوق من الطلع حدثت عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عبيد بن سليمان قال سمعت النخلاء يقول فى قوله ومن النخل من طلعتها قنوان دانية يعنى النخل القصار المترفة بالارض والقنوان طلعه القول فى تأويل قوله (وجنات من أعناب والزيتون والمان مشتها وغير متشابه) يقول تعالى ذكره وأخرجنا أيضا جنات من أعناب يعنى بساتين من أعناب واختلف القراء فى قراءة ذلك فقراء عامة القراء وجنات نصبا غير أن التاء كسرت لانها تاء جمع المؤنث وهى تخفض موضع النصب وقد حدثني الحرث قال ثنا القاسم بن سلام عن الكسائى قال أخبرنا حجرة عن الاعمش انه قرأ وجنات من أعناب بالرفع فرفع جنات على اتباعها القنوان فى الاعراب وان لم تكن من جنسها كما قال الشاعر

ورأيت زوجك فى الوغى * متقلدا سيفيا ورمحا

والقراءة التى لا أستجيز أن يقرأ ذلك الا بها النصب وجنات من أعناب لاجتماع الحجة من القراء على تصويبها والقراءة بها ورفضهم ما عداها وبعدم معنى ذلك من الصواب اذا قرئ رفعها وقوله والزيتون والمان عطف بالزيتون على الجنات يعنى وأخرجنا الزيتون والمان مشتها وغير متشابه وكان قتادة يقول فى معنى مشتها وغير متشابه ما حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجنات من أعناب والزيتون والمان مشتها وغير متشابه قال مشتها ورقه مختلفا ثمرة وجائز أن يكون مراد به مشتها فى الخلق مختلفا فى الطعم ومعنى الكلام وشجر الزيتون والمان فاكتفى من ذكر الشجر بذكر كثره كما قيل واسأل القرية فاكتفى بذكر القرية من ذكر أهلها لمعرفة المخاطبين بذلك بعناء القول فى تأويل قوله (انظروا الى غره اذا ثمر وينعه) اختلفت

(٣) يعنى أنه روى بالوجهين تأمل وانظر البيت بعده فانالم نغفر عليه اه كتبه معجحه

الشجرة الصاعدة الى الهواء وأما السافل فانه يخرج منه الشجرة الهابطة فى الارض وهى المسماة بعروق الشجرة وهى اعناب منها ان طبيعة الشجرة ان كانت تقتضى الهوى فى الارض فكيف تولدت منها الشجرة الصاعدة الى الهواء وبالعكس فاتصال الشجرتين على التبادل ليس بمقتضى الطبيعة والخاصية بل بمقتضى ارادة الموجد المختار ومنها ان باطن الارض جسم صلب كسيف لا تنفذ فيه المسئلة ولا السكين ثم اننا شاهد أطراف تلك العروق مع غاية نعومتها تقوى على النفوذ والغوص فى زم الارض فصول هذه القوة الشديدة للجرم الضعيف

ليس الابتقدير العزيز العليم ومنها انه يتولد من النواة شجرة ويحصل من الشجرة أغصان وأوراق وأزهار وأثمار وللشمر قشر أعلى وقشر أسفل وفيه اللب وفي اللب الدهن الذي هو المقصود الأصلي فتولد هذه الاجرام المختلفة في طبائعها وصفاتها وألوانها وطعومها وأشكالها مع تساوى تأثيرات النجوم والطبائع في المادة الواحدة يدل على وجود الفاعل المختار ومنها أنك قد تجد الطبائع الأربع حاصلة في الفاكهة الواحدة فالأترج قشره حار يابس والحمض بارد رطب وحامضه بارد يابس وبزده حار يابس وكذلك الغناب قشره وعجمه يارد

بابس وماؤه ولحمه حار رطب ومنها
أنك تجد أحوال الفواكه مختلفة
فبعضها يكون لينة في الداخل
وقشره في الخارج كالجوز واللوز
وبعضها يكون فاكهة المطلوبة
في الخارج والخشبة في الداخل
كالخوخ والشمش وبعضها يكون
لنواها لب كالخوخ وقد لا يكون
كالتمر وبعض الفواكه يكون كله
مطلوبا كالتين فهذه الأحوال
المختلفة والأشكال المختلفة
تتضمن حكما وفوائد لا يعلمها الا
مبدعها ومنها أنك اذا أخذت ورقة
واحدة من أوراق الشجرة وجدت
في وسطها خطا واحدا مستقيما
يشبه النخاع في بدن الانسان ولا
يزال يستدق حتى يخرج عن ادراك
الحس ثم يفصل عن ذلك الخط
خطوط دقاق أصغر من الاول
فكانه سبحانه أوجد ذلك لتقوى به
الحاذية المركوزة في جرم تلك
الورقة على جذب الاجزاء اللطيفة
الارضية في تلك المجارى الضيقة
فاذا وقفت على عناية الخالق في
ايجاد تلك الورقة الواحدة علمت أن
عنايته في ايجاد جملة تلك الشجرة
أكثر وعلمت أن عنايته بتخليق
الحیوان الذي خلق النبات لاجله
يكون أكمل وكذا عنايته بحال
الانسان الذي خلق لاجله النبات
والحيوان ويصير ذلك مرقاة لك الى

القراء في قراءة ذلك فقرأته عامة قراء أهل المدينة وبعض أهل البصرة انظروا الى ثمره بفتح الثاء
والميم وقرأه بعض قراء أهل مكة وعامة قراء الكوفيين الى ثمره بضم الثاء والميم فكأن من فتح الثاء
والميم من ذلك وجهه معنى الكلام انظروا الى ثمره هذه الاشجار التي سمينان النخل والاعناب
والزيتون والرمان اذا أثمر وان الثمر جمع ثمرة كما القصب جمع قصبة والخشب جمع خشبة وكأن
من ضم الثاء والميم وجه ذلك الى أنه جمع ثمار كما الحرج جمع حمار والحرب جمع جراب وقد **حدثني**
المنثي قال ثنا اسحق قال ثنا عبد الرحمن بن أبي حماد عن ابن ادريس عن الأعمش عن
يحيى بن وثاب أنه كان يقرأ الى ثمره يقول هو أصناف المال **حدثني** المنثي قال ثنا اسحق
قال ثنا ابن أبي حماد قال ثنا شمعون بن عبيد الله عن قيس بن سعد عن مجاهد قال الثمر هو
المال والتمر ثمر النخل * وأولى القراءتين في ذلك عندي بالصواب قراءة من قرأ انظروا الى ثمره
بضم الثاء والميم لان الله جل ثناؤه وصف أصنافا من المال كما قال يحيى بن وثاب وكذلك حب الزرع
المتراكب وقنوان النخل الدانية والجنان من الاعناب والزيتون والرمان فكان ذلك أنواعا من الثمر
بجمعت الثمرة غراثم جمع الثمر غراثم جمع ذلك فقبل انظروا الى ثمره فكان ذلك جمع الثمار
والثمار جمع الثمرة وانما رده عقد الثمر وأما قوله وينعه فانه نفعه وبلوغه حين يبلغ وكان بعض
أهل العلم بكلام العرب من أهل البصرة يقول في ينعه اذا فتحت ياءؤه جمع يافع كما التجر جمع
تاجر والحب جمع صاحب وكان بعض أهل الكوفة ينكرون ذلك ويرى أنه مصدر من تولهم ينع
التمرفه ويضع يناعا ويحكي في مصدره عن العرب لغات ثلاث ينع وينع وينع وكذلك في النضج
النضج والنضج وأما في قراءة من قرأ ذلك وبانه فانه يعني به وناضجه وبالغ وقد يجوز في مصدره
ينوعا ومسموع من العرب أينعت الثمرة تنوعا ينوعا ومن لغة الذين قالوا ينع قول الشاعر
في قباب عند دسكرة * حولها الزيتون قد ينعا

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وينعه يعني اذا نفيج **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله انظروا الى عمر اذا أتمر وينعه قال ينعه نفعه **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة انظروا الى عمر اذا أتمر وينعه أي نفعه **حدثنا** الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله وينعه قال نفعه **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وينعه يقول ونفعه **حدثت** عن الحسين ابن الفرج قال سمعت أبا معاذ قال ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت النخاع يقول في قوله وينعه قال يعني نفعه **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس وينعه قال نفعه **في القول في تأويل قوله** (ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون)

وجود الصانع الخبير الحكيم القدير ثم بين كونه فائق الحب والنوى بقوله (يخرج الحي من الميت) لان فلق الحب والنوى بالنبات والشجر النامين من جنس اخراج الحي من الميت لان النامي في حكم الحيوان ولهذا قال يحيى الارض بعد موتها ثم عطف على قوله فائق الحب قوله (ويخرج الميت من الحي) قال ابن عباس أخرج من النطفة بشر احيائهم يخرج من البشر الحي نطفة أو يخرج من البيض دجاجة ومن الدجاجة بيضا أو يخرج المؤمن من الكافر كما في حق ابراهيم والكافر من المؤمن كنوح وابنه أو المطيع من

العاصي والعاصي من المطيع أو العالم من الجاهل والجاهل من العالم بل الكامل من الناقص والناقص من الكامل وقد يجعل الضار نافعاً وبالعكس يحكى أن انساناً سقى الاقيون في الشراب ليموت فلما تناوله ظن القوم انه سيموت فرفعوه وجعلوه في بيت مظلم فلدغته حية وصارت تلك اللدغة لقوة حرارة سم الحية سبباً لدفع ضرر برد الاقيون ونقل عن عبد القاهر الجرجاني أن قوله ومخرج الميت معطوف على قوله يخرج وانما حسن عطف الاسم على الفعل ههنا لان لفظ الفعل يدل (١٩٧) على اعتناء الفاعل بذلك الفعل في كل وقت

بخلاف لفظ الاسم ولهذا قال هل من خالق غير الله يرزقكم ليفيد أن يرزقهم حالاً لا وساعة فساعة اذا ثبت هذا فنقول الحي أشرف من الميت فذكره بلفظ الفعل فدل على ان الاعتناء بالخارج الحي من الميت أكثر من العكس (ذلكم الله) المدير الخالق النافع الضار المحي المميت (فاني توفئكسون) فكيف تصرفون عن عبادته الى عبادة غيره أم كيف تستبعدون البعث والنشور لان الاعادة أهون من الابداء ثم عدل عن الاحوال الارضية الى الاستدلال بما فوقها وهي الاحوال الفلكية فقال (فالق الاصباح) وهو مصدر رمي به الصبح المراد فالق ظلمة الاصباح وهو الغيب في آخر الليل وكان الافق كان مجرماً لاولاً من الظلمة ثم انه سبحانه شق ذلك البحر المظلم بأن أجرى فيه جدولاً من النور فالعنى فالق ظلمة الاصباح بنور الاصباح وحسن الحذف للعلم به والمراد فالق الاصباح بيباض النهار وإسفاره ومنه قولهم انشق عود الفجر وانصدع الفجر والمراد مظهر الاصباح بواسطة فلق الظلمة فذكر السبب وأراد المسبب أو الفالق بمعنى الخالق كما مر وقد سلف لنا تقرير الصبح في البقرة في تفسير قوله عز من قائل ان في خلق

يقول تعالى ذكره ان في انزال الله تعالى من السماء الماء الذي اخرج به نبات كل شئ والخضر الذي اخرج منه الحب المتراكب وسائر ما عذب في هذه الآية من صنوف خلقه لايات يقول في ذلكم أيها الناس اذا أنتم نظرتم الى عمره عند عقد عمره وعند ينعه وانتهائه فראيتم اختلاف أحواله وتصرفه في زيادته ونموه علمتم أن له مدبراً ليس كمثل شئ ولا تصلح العبادة الا له دون الآلهة والأنداد وكان فيه حجج وبرهان وبيان لقوم يؤمنون يقول لقوم يصدقون بوحداية الله وقبدرته على ما يشاء وخص بذلك تعالى ذكره القوم الذين يؤمنون لانهم هم المنتفعون بحجج الله والمعتبرون بهادون من قد طبع الله على قلبه فلا يعرف حقاً من باطل ولا يتبين هدى من ضلالة ﴿القول في تأويل قوله﴾ (وجعلوا لله شركاء الجن وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) يعني بذلك جل ثناؤه وجعل هؤلاء العادلون برهيم الآلهة والأنداد لله شركاء الجن كما قال جل ثناؤه وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وفي الجن وجهان من النصب أحدهما أن يكون تفسير الشركاء والآخراً أن يكون معنى الكلام وجعلوا لله الجن شركاء وهو خالفهم واختلفوا في قراءة قوله وخلقهم فقرأته قراء الأمصار وخلقهم على معنى أن الله خلقهم منفرداً بخلقهم إياهم وذكر عن يحيى بن يعمر ما حدثني به أحد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا حجاج عن هرون عن واصل مولى أبي عيينة عن يحيى بن عقييل عن يحيى بن يعمر انه قال شركاء الجن وخلقهم بحزم اللام بمعنى أنهم قالوا ان الجن شركاء لله في خلقه انا * وأولى القراءتين بالصواب قراءة من قرأ ذلك وخلقهم لاجتماع الحجة من القراء عليها وأما قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم فانه يعني بقوله وخرقوا اختلقوا يقال اختلق فلان على فلان كذبا واخترقه اذا افتعله وافتراه وبخوال الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك **حدثني** المثنى قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله وجعلوا لله شركاء الجن والله خلقهم وخرقوا له بنين وبنات يعني أنهم تخزصوا **حدثني** محمد بن سعد قال ثني أبي قال ثني عني قال ثني أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال جعلوا له بنين وبنات بغير علم **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال كذبوا **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مثله **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله وجعلوا لله شركاء الجن كذبوا سبحانه وتعالى عما يصفون عما يكذبون أما العرب فجعلوا البنات ولهم ما يشتهون من الغلمان وأما اليهود فجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون **حدثنا** محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال خرسوا له بنين وبنات **حدثني** محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي وخرقوا له بنين وبنات بغير علم

السموات والارض واختلاف الليل والنهار ثم ان كون الصبح بسبب وقوع ضوء الشمس على ضلع مخروط ظل الارض في جانبه الشرقي لا ينافي كون الله سبحانه فالق الاصباح بالحقيقة كما أن وجود النهار بسبب طلوع جرم الشمس عن الافق لا ينافي ذلك والامام خفر الدين الرازي أراد أن بين أن ذلك بقدرة الفاعل المختار فنفى كونه بسبب ضوء الشمس بحجج اختراعها من عنده وكذا خلاف المعقول والمنقول من علم الرياضة فلذلك أسقطناها عن درجة الاعتبار * النوع الثاني من الدلائل الفلكية الدالة على التوحيد قوله (وجاعل الليل سكناً) حجة من

قرأ باسم الفاعل أن المعطوف عليه اسم فاعل وحجة من قرأ بصيغة الفعل أن قوله بعد ذلك والشمس والقمر منصوبان ولا بد من عامل وما ذلك إلا أن يقدر جاهل بمعنى جعل والسكن ما يسكن اليه الرجل ويطمئن اليه من زوج أو حبيب ومنه قيل النار سكن كما سموها المؤنسة لأنها يستأنس بها والليل يطمئن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه وجمامه ويحتمل أن يراد وجعل الليل مسكونا فيه كما قال لتسكنوا فيه فالليل والنهار من ضروريات مصالح هذا العالم (١٩٨) فهما نعمتان من الله تعالى وآياتان على وحدته وقدرته النوع الثالث قوله

(والشمس والقمر حسبانا) أي سببي حسابان لأن حساب الأوقات يعلم بسيرهما ودورهما والحساب بالضم مصدر حسب بالفتح كما أن الحساب بالكسرة مصدر حسب بالكسرة وقيل أنه جمع حساب مثل شهاب وشهبان قال في الكشف الشمس والقمر قرنا بالحر كات الثلاث فالنصب على ضمهما فعل دل عليه جاعل الليل أو يعطفان على محل الليل لأن اسم الفاعل أن يبدى ههنا الاستمرار كما تقول الله عالم قادر فلا تقصد زمانا دون زمان فتكون الاضافة غير حقيقية ويكون الليل محل قلت وهذا متناقض لما ذكره في مالئ يوم الدين من أنه يجوز أن يراد به زمان مستمر حتى تكون الاضافة حقيقية ويصح وقوعه صفة للعرفة وأما وجه الجر فظاهر ووجه الرفع كونها مبتدأين محذوفي الخبر أي والشمس والقمر مجعولان أو محسوبان حسبانا (وذلك) الجعل (تقدير العزيز) الذي قهرهما (العليم) الذي دبرهما وذلك أن تقدير أجرام الأفلak بصفات المخصوصة وهياتها المحدودة وأوضاعها المعينة لا يتم إلا بقدرته شاملة لجميع الممكنات وعلم نافذ في الكليات والجزئيات النوع الرابع قوله (وهو الذي جعل لكم النجوم) عددها

يقول قطعوا له بنين وبنات قالت العرب الملائكة بنات الله وقالت اليهود والنصارى المسيح وعزير ابنا الله **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم قال خرقوا كذبوا لم يكن لله بنون ولا بنات قالت النصارى المسيح ابن الله وقال المشركون الملائكة بنات الله فكل خرقوا الكذب وخرقوا اخترقوا **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريح قوله وجعلوا لله شركاء الجن قال قول الزنادقة وخرقوا له قال ابن جريح قال مجاهد خرقوا كذبوا **حدثنا** ابن وكيع قال ثنا أبو أسامة عن جوير عن النخاع وخرقوا له بنين وبنات قال وصفوا له **حدثنا** عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن أبي عمر وخرقوا له بنين وبنات قال تفسيرها وكذبوا فتأويل الكلام إذا جعلوا لله الجن شركاء في عبادتهم إياه وهو المنفرد بخلقهم بغير شرك ولا معين ولا طهير وخرقوا له بنين وبنات يقول وتخترصوا لله كذبا فافتعلوا له بنين وبنات بغير علم منهم بحقيقة ما يقولون ولكن جهلا بالله وبعظمته وأنه لا ينبغي لمن كان الها أن يكون له بنون وبنات ولا صاحبة ولا أن يشركه في خلقه شركاء **القول** في تأويل قوله **﴿سبحانه وتعالى عما يصفون﴾** يقول تعالى ذكره تنزه الله وعلا فارفع عن الذي يصفه به هؤلاء الجهلة من خلقه في ادعائهم له شركاء من الجن واختراقهم له بنين وبنات وذلك لا ينبغي أن يكون من صفته لأن ذلك من صفة خلقه الذين يكون منهم الجماع الذي يحدث عنه الأولاد والذين تضطرهم لضعفهم الشهوات إلى اتخاذ صاحبة لقضاء اللذات وليس الله تعالى ذكره بالعاجز فيضطره شيء إلى شيء ولا بالضعيف المحتاج فتدعو حاجته إلى النساء إلى اتخاذ صاحبة لقضاء لذة وقوله تعالى تفاعل من العلو والارتفاع وروى عن قتادة في تأويل قوله عما يصفون أنه يكذبون **حدثنا** بشر قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة سبحانه وتعالى عما يصفون عما يكذبون وأحسب أن قتادة عنى بتأويله ذلك كذلك أنهم يكذبون في وصفهم الله بما كانوا يصفونه من ادعائهم له بنين وبنات لأنه وجه تأويل الوصف إلى الكذب **القول** في تأويل قوله **﴿بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة﴾** يقول تعالى ذكره الله الذي جعل هؤلاء الكفرة به له الجن شركاء وخرقوا له بنين وبنات بغير علم بديع السموات والأرض يعنى مبتدعها ومحدثها وموجدتها بعد أن لم تكن كما **حدثني** يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله بديع السموات والأرض قال هو الذي ابتدع خلقه ما جل جلاله خلقهما ولم يكونا شيئا قبله أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة والولد إنما يكون من الذكركم من الأنثى ولا ينبغي أن يكون لله سبحانه صاحبة فيكون له ولد وذلك أنه هو الذي خلق كل شيء يقول فإذا كان لا شيء إلا الله خلقه فأنى يكون لله ولد ولم تكن له صاحبة فيكون له منها ولد **القول** في تأويل قوله **﴿وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم﴾** يقول تعالى ذكره والله خلق كل شيء ولا خالق سواه وكل مبدعون أيها العادلون بالله الأوثان من دونه خلقه وعبيده ملكا كان الذي تدعونه رباً وترعون أنه له ولد وأجنيا وأناسيا وهو بكل شيء عليم يقول

من منافع النجوم كونها سببا للاهداء إلى الطرق والمسالك في ظلمات البر والبحر حيث لا يرون شمسا ولا قرا والتقدير والله

في ظلمات الليل بالبر والبحر فأضافها إليهما الملازمة لهما وقيل المراد ظلمات البر العطيطين وبحر التشبيه فان اختصاص كل من هذه الكواكب بحال وصفة أخرى مع تشار كهافي الجسمية دليل ظاهر على مختار قادر وأيضا تصافها بالأعضاء والأبصار والحدود والاحياز مع أنها لا تصلح للإلهية بالاتفاق دليل على تنزيهه الله سبحانه من هذه السمات ولهذا قال (قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون) فيستدلون بالمحسوس على

المعقول وينتقلون من الشاهد الى الغائب * ثم عدل عن الآيات الآفاقية الى آيات الانفس فقال (وهو الذي أنشأكم) أي خلقكم بطريق
النشوء والنماء (من نفس واحدة) هي آدم وحواء مخلوقة من ضلع من أضلاعه وكذا عيسى لانه من مريم وان كان بتوسط كلمة كن أو بالنفخ
وهي من آدم (فستقر) من قرأ بكسر القاف والتقدير فستقر (و) منكم (مستودع) الاول اسم فاعل والثاني اسم مفعول ومن قرأ بفتح
القاف والتقدير فلنكم مستقر ولكم مستودع فيكون كلاهما اسمي (١٩٩) مكان أو صدر او ذلك أن استقر لازم فلا ينبغي

منه المفعول به بلا واسطة فينبغي
تفسير مستودع أيضا عايشا كما
استحسننا وعن ابن عباس أن
المستودع الصلب والمستقر الرحم
لقوله ونقر في الارحام ما نشاء ولان
اللبث في الرحم أكثر فيكون لفظ
القرار بذلك أنسب بخلاف
المستودع فإنه في معرض الاسترداد
ساعة فساعة وهذا شأن المني في
الاصلاب فإنه يصدد الراقعة في كل
حين وأوان وقيل المستقر صلب
الأب والمستودع الرحم لان النطفة
قد حصلت في صلب الأب أولا
واستقرت هنالك ثم حصلت في
الرحم على سبيل الوديعة ولان هذا
الترتيب يناسب تقديم المستقر على
المستودع وعن الحسن المستقر
حاله بعد الموت لان سعاده وشقاوته
تبقى وتستقر على حالة واحدة
والمستودع حاله قبل الموت لان
الكافر قد ينقلب مؤمنا والناسق
صالحا والوديعة على شرف الزوال
والذهاب وقال الاصم المستقر
الذي خلق من النفس الاولى
وحصل في الوجود والمستودع
الذي لم يخلق بعد وسيخلق وعنه
أيضا المستقر من في قرار الدنيا
والمستودع من في القبور الى يوم
البعث وعن قتادة بالعكس وعن
أبي مسلم الاصمهاى المستقر الذكر
لان النطفة إنما تستقر في صلبه

والله الذي خلق كل شيء لا يخفى عليه ما خلق ولا شيء منه ولا يعرب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في
السماء عالم يعدد كم وأعمالكم وأعمال من دعوتكم به بأولئك ولدوا وهو مخصصها عليكم وعليهم حتى
يجازى كلا بعمله ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه
وهو على كل شيء وكيل) يقول تعالى ذكره الذي خلق كل شيء وهو بكل شيء عليم هو الله ربكم
أيها العادلون بالله الآلهة والأوثان والجاعلون له الجن شر كآء وألهتم التي لا تعلم نفعوا ولا
ضرا ولا تفعل خيرا ولا شرا لا اله الا هو وهذا تكذيب من الله جل ثناؤه للذين زعموا أن الجن
شر كآء الله يقول جل ثناؤه لهم أيها الجاعلون انه لا شيء له الا لهية والعبادة الا الذي خلق كل
شيء وهو بكل شيء عليم فإنه لا ينبغي أن تكون عبادتكم وعبادة جميع من في السموات والارض
الا اله خالصة بغير شرك بل تشركونه في ما قاله خالق كل شيء وبارئهم وصانعه وحق على المصنوع أن
يفرد صانعه بالعبادة فاعبدوه يقول فذلوا له بالطاعة والعبادة والخدمة واخضعوا له بذلك وهو
على كل شيء وكيل يقول والله على كل ما خلق من شيء رقيب وحفيظ يقوم بأرزاق جميعه
وأقواته وسياسته وتديره وتصر يفه بقدرته ﴿ القول في تأويل قوله ﴾ (لا تدركه الأبصار وهو
يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) اختلف أهل التأويل في تأويل قوله لا تدركه الأبصار وهو
وهو يدرك الأبصار فقال بعضهم معناه لا تحيط به الأبصار وهو يحيط بها ذكر من قال ذلك
حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبيد بن عمير قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله
لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار يقول لا يحيط بصرا أحد بالمالك حدثنا بشر قال ثنا
يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو أعظم من أن تدركه
الأبصار حدثني يونس بن عبد الله بن عبد الحكم قال ثنا خالد بن عبد الرحمن قال ثنا أبو
عريضة عن عطية العوفي في قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة قال هم ينظرون الى الله
لا تحيط أبصارهم به من عظمته وبصره يحيط بهم فذلك قوله لا تدركه الأبصار الآية واعتل
قائلوه هذه المقالة لقولهم هذا بأن قالوا ان الله قال فلما أدركه الغرق قال آمنت قالوا فوصف الله
تعالى ذكره الغرق بأنه أدرك فرعون ولا شك ان الغرق غير موصوف بأنه رآه ولا هو مما يجوز
وصفه بأنه يرى شيئا قالوا فغنى قوله لا تدركه الأبصار يعني لا تراه بعيدا لان الشيء قد يدرك الشيء
ولا يراه كما قال جل ثناؤه مخبرا عن قيل أصحاب موسى صلى الله عليه وسلم لموسى حين قرب منهم
أصحاب فرعون فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى اننا لدركون لان الله قد كان وعده نبيه موسى
صلى الله عليه وسلم انهم لا يدركون لقوله ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى فاضرب لهم
طريقا في البحر ريسا لا تخاف دركا ولا تخشى قالوا فان كان الشيء قد يرى الشيء ولا يدركه
ويدركه ولا يراه فكان معلوم بذلك ان قوله لا تدركه الأبصار من معنى لا تراه الأبصار بعزل وان
معنى ذلك لا تحيط به الأبصار لان الاحاطة به غير جائزة قالوا فالمؤمنون وأهل الجنة يرون ربهم
بأبصارهم ولا تدركه أبصارهم يعني انها لا تحيط به اذ كان غير جائزا أن يوصف الله بأن شيئا

والمستودع الاثني لانها تستودع النطفة وحاصل الكلام أن الانسان خلق من نفس واحدة ثم انه يتقلب في الاطوار ويتردد في الاحوال
وليس هذا يقتضى الطبع والخاصية والانسواى الكل في الأخلاق والامزجة فذلك اذن بتدبير فاعل قد يرخصنا خير ولهذا قال (قد
فصلنا الآيات) من نابعها عن بعض (لقوم يفقهون) لان الفائدة تعود اليهم وان كان الارشاد عاما ولأن آيات الانفس أقرب الى الاعتبار
وأهون لدى الاستبصار ختم هذه الآية بالفقه وخصص خاتمة الآية الاولى بالعلم ليعلم أن العاقل عن هذه لافطنة ولا ذكاء أصلا فضلا

عن العلم ثم عددا كونه نعمة أبين فيه من كونه آية فقال (وهو الذي أنزل من السماء ماء) قيل أي من جانب السماء وقيل أي من السحاب لأن العرب تسمي كل ما فوق السماء كسماء البيت وقال أكثر أهل الطاهر أي من السماء نفسها لأنه تعالى فاعل مختار قادر على خلق الأجسام كيف شاء وأراد ونحن قد حكيما في أول سورة البقرة مذهب الحكاء في هذا الباب والله تعالى أعلم قال ابن عباس يريد بالماء ههنا المطر ولا تنزل قطرة (٢٠٠) من السماء الا ومعها ملك والفلاسفة يحملون ذلك على الطبيعة الحالة

فيها الموجبة للنزول الى مر كرها (فأخرجنا به) أي بواسطة ذلك الماء وذلك يوجب الطبع والتكلمون ينكرونه (نبات كل شيء) قال الفراء أي نبات كل شيء له نبات فيخصص بنبات كل صنف من أصناف النامي ويخرج ما عدا ذلك وفي الآية التفاتان الأول من الحكاية الى الغيبة حيث لم يقل نحن الذين أنزلنا والثاني من الغيبة الى الحكاية وأنت خير أن نقل الكلام من أسلوب الى أسلوب باب من أبواب البلاغة وصيغة الجمع لأجل التعظيم كما هو يدين المألوف ثم لما بين أن السبب وهو الماء واحد والمسببات صنوف كثيرة فصل ذلك بعض التفصيل حسب ما ذكر في قوله ان الله فالتق الحب والنوى فقال (فأخرجنا منه) أي من النبات (خضرا) شيئا أخضر طريا وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) أي من ذلك الأخضر (جبا مترا كبا) بعضه على بعض قال ابن عباس يريد القمح والشعير والسلت والذرة فأصل ذلك هو العود الأخضر وتكون السنبلة راكبة عليه من فوقه والحبات متراكبة وفوق السنبلة أجسام دقيقة حادة كالابر والمقصود من تخليقها أن تمنع الطيور من التقاط

يحيط به قالوا ونظير جواز وصفه بأنه يرى ولا يدرك جواز وصفه بأنه يعلم ولا يحاط به وكما قال جل ثناؤه ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء قالوا فنفى جل ثناؤه عن خلقه أن يكونوا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء قالوا ومعنى العلم في هذا الموضع المعلوم قالوا فلم يكن في نفسه عن خلقه أن يحيطوا بشيء من علمه الا بما شاء نفى عن أن يعلموه قالوا فاذ لم يكن في نفى الاحاطة بالشئ علماني للعلم به كان كذلك لم يكن في نفى ادراك الله عن البصر نفى رؤيته قالوا وكما جاز أن يعلم الخلق أشياء ولا يحيطون بها علما كذلك جائز أن يروا بهم بأبصارهم ولا يدركوه بأبصارهم اذ كان معنى الرؤية غير معنى الادراك ومعنى الادراك غير معنى الرؤية وإن معنى الادراك انما هو الاحاطة كما قال ابن عباس في الخبر الذي ذكرناه قبل قالوا فان لنا قائل وما أنكرتم أن يكون معنى قوله لا تدركه الابصار لا تراه الابصار قلنا له أنكرنا ذلك لان الله جل ثناؤه أخبر في كتابه ان وجوها في القيامة كما يرى القمر ليلة البدر وكما ترون الشمس ليس دونها سحاب قالوا فاذ كان الله قد أخبر في كتابه بما أخبر وحقت أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم عما ذكرنا عنه من قبله صلى الله عليه وسلم أن تأويل قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة انه نظر أبصار العيون لله جل جلاله وكان كتاب الله يصدق بعضه بعضا وكان مع ذلك غير جائز أن يكون أحد هذين الخبرين ناسخا للآخر إذ كان غير جائز في الاخبار لما قد بينا في كتابنا كتاب لطيف البيان عن أصول الاحكام وغيره علم أن معنى قوله لا تدركه الابصار غير معنى قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فان أهل الجنة ينظرون بأبصارهم يوم القيامة الى الله ولا يدركونه بها تصديق الله في كلا الخبرين وتسليما لما جاء به تنزيله على ما جاء به في السورتين * وقال آخرون معنى ذلك لا تراه الأبصار وهو يرى الأبصار ذكر من قال ذلك حديثا محمد بن الحسين ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي لا تدركه الابصار لا يراها شيء وهو يرى الخلاق حديثا هناد قال ثنا وكيع عن اسمعيل بن أبي خالد عن عامر عن مسروق عن عائشة قالت من حديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد كذب لا تدركه الابصار وهو يدركه الابصار وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ولكن قدر أي جبريل في صورته مرتين حديثا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسمعيل بن أبي خالد عن عامر عن مسروق قال قلت لعائشة يا أم المؤمنين هل رأى محمد ربه فقالت سبحان الله لقد فشف شعري مما قلت ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدركه الابصار وهو اللطيف الخبير حديثا ابن وكيع قال ثنا عبد الأعلى وابن علية عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة بنحوه حديثا ابن جبير قال ثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال قالت عائشة من قال ان أحدا رأى ربه فقد أعظم القرية على الله قال الله لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار فقال قائلوهذه المقالة معنى الادراك في هذا الموضع الرؤية وأنكر وا

أن تلك الحبات المتراكبة ولما ذكر ما نبئت من الحب أتبعه ذكر ما نبئت من النوى فقال (ومن النخل) وهو خير وقوله (من طلعتها) بدل منه كأنه قبل وحاصلة من طلع النخل (قنوان) أو الخبر محدوف لدلالة أخرجنا عليه والتقدير ومخرجة من طلع النخل قنوان وهو جمع قنوكصنوان وصنو والقنوالعدق وهو من التمر بمنزلة العنقود من العنب والطلع أول ما يبذو من عذق النخلة قال ابن عباس يريد العراجين التي قد تبدلت من الطلع دانية من تحتها وعنه أيضا انه أراد عذوق النخلة اللاصقة بالارض قال الزجاج ولم يقل

ومنها قنوان بعيدة لان أحد القسمين يغني عن الآخر كما قال سراييل تفيكم الحر ويحتمل أن يقال ترك البعيدة لان النعمة في القربى
أكل وأتم وقيل أراد بكونها دانية أنها سهلة المحتى متعرضة للقاطف كالشيء الداني القريب المتناول وان النخلة وان كانت صغيرة ينالها
القاعد فانها تأتي بالثمر لا تنتظر الطول (وجنت من أعناب) بالنصب عطف على خضرا أي وأخرجناه جنت من أعناب ومن قرأ بالرفع فعلى
انها مبتدأ محذوف الخبر أي وثمر جنت من أعناب او وجنت من (٢٠١) أعناب مخرجة ولا يجوز أن يكون عطفًا

على قنوان وان جوزة في الكشف
اذ يصير المعنى وحاصلة أو مخرجة من
النخل من طلعها جنت حصلت من
أعناب أم اقوله (والزيتون والرمان)
بالنصب فالعطف على منصوبات
قبلها أولا لاختصاص لفضل هذين
الصفين قال الفراء أراد شجر الزيتون
وشجر الرمان فحذف المضاف وأعلم
أنه سبحانه قدم الزرع على الاشجار
لانه غذاء وثمار الاشجار فواكه
والغذاء مقدم على الفواكه ثم قدم
النخل على سائر الفواكه لان التمر
يقوم مقام الغذاء ولا سيما للعرب
ومن فضائلها أن الحسكة يبنوا أن
بينه وبين الحيوانات مشابهات كثيرة
ولهذا قال صلى الله عليه وآله
أكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت
من بقية طينة آدم ثم ذكر العنب
عقب النخل لانه أشرف أنواع
الفواكه وانه ينتفع به من أول
ظهوره الى آخر حاله فأوله خيوط
دقيقة حامنة الطعم لذينة وقد يمكن
اتخاذ الطبائع منه ثم يظهر الحسرم
وهو طعام شريف للاسقاء وللرضى
من أصحاب الصفراء ثم يتم العنب
فيؤكل كما هو وينخر ويتخذ منه
الزبيب والدبس والخمر والخسل
ومنافع كل منها لا تحصى الا أن الخمر
حرمها الشرع لاسكارها وأخس
ما في العنب عجمه والاطباء يتخذون
منه جوارشات نافعة للعدة الضعيفة

أن يكون الله يرى بالابصار في الدنيا والآخرة وتأولوا قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
بمعنى انتظارها رحمة الله ونوابه وتأول بعضهم في الاخبار التي رويت عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم بتصحیح القول برؤية أهل الجنة ربهم يوم القيامة تأويلات وأنكر بعضهم مجيئها وادفعوا
أن يكون ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وردوا القول فيه الى عقولهم فزعموا أن
عقولهم تحيل جواز الرؤية على الله عز وجل بالأبصار وأتوا في ذلك بضرر وبمن التوبيهات
وأكثروا القول فيه من جهة الاستخراجات وكان من أجل ما زعموا أنهم علموا به صحة قولهم
ذلك من الدليل أنهم لم يجدوا أبصارهم ترى شيئا الا ما يراها دون ما لا تصفها فانها لا ترى ما لا تصفها
قالوا فما كان للأبصار ما يناما عاينته فان بينه وبينها فضاء وفرجة قالوا فان كانت الابصار ترى
ربها يوم القيامة على نحو ما ترى الأشخاص اليوم فقد وجب أن يكون الصانع محدودا قالوا ومن
وصفه بذلك فقد وصفه بصفات الأجسام التي يجوز عليها الزيادة والنقصان قالوا وأخرى أن من
شأن الابصار أن تدرك الألوان كما من شأن الاسماع أن تدرك الاصوات ومن شأن المتنسم أن
يدرك الاعراف قالوا فن الوجه الذي فسد أن يكون جائزا أن يقضى السمع بغير ادراك الاصوات
وللتنسم الابدراك الاعراف فسد أن يكون جائزا القضاء للبصر الابدراك الألوان قالوا ولما
كان غير جائز أن يكون الله تعالى ذكره موصوفا بأنه ذلولون صبح أنه غير جائز أن يكون موصوفا
بأنه مرئي وقال آخرون معنى ذلك لا تدركه أبصارنا لثبوتها في الدنيا وأما في الآخرة فانها
تدركه وقال أهل هذه المقالة الادراك في هذا الموضع الرؤية واعتل أهل هذه المقالة لقولهم
هذا بأن قالوا الادراك وان كان قد يكون في بعض الاحوال بغير معنى الرؤية فان الرؤية من
أحد معانيه وذلك أنه غير جائز أن يلحق بصره شيئا فبصره وهو لما أبصره وعائنه غير مدرك
وان لم يحط بأجزائه كلها رؤية قالوا رؤية ما عاينه الرائي ادراك له دون ما لم يره قالوا وقد أخبر
الله أن وجوهها يوم القيامة اليه ناظرة قالوا فحال أن تكون اليه ناظرة وهي له غير مدركة
رؤية قالوا اذا كان ذلك كذلك وكان غير جائز أن يكون في أخبار الله تضاد وتعارض وجب
وصح أن قوله لا تدركه الابصار على الخصوص لا على العموم وان معناه لا تدركه الابصار في الدنيا
وهو يدرك الابصار في الدنيا والآخرة اذ كان الله قد استثنى ما استثنى منه بقوله وجوه يومئذ ناضرة
الى ربها ناظرة وقال آخرون من أهل هذه المقالة الآية على الخصوص الا أنه جائز أن يكون معنى
الآية لا تدركه أبصار الظالمين في الدنيا والآخرة وتدركه أبصار المؤمنين وأولياء الله قالوا وجائز أن
يكون معناها لا تدركه الابصار بالنهاية والاحاطة وأما بالرؤية فبلى قالوا وجائز أن يكون معناها
لا تدركه الابصار في الدنيا وتدركه في الآخرة وجائز أن يكون معناها لا تدركه أبصار من يراه
بالمعنى الذي يدرك به القديم أبصار خلقه فيكون الذي نفي عن خلقه من ادراك أبصارهم اياه هو
الذي أثبت لنفسه اذ كانت أبصارهم ضعيفة لا تنفذ الافياء قواها محل ثبوتها على النفوذ فيه وكانت
كلها متجلية لبصره لا يخفى عليه منها شيء قالوا ولاشك في خصوص قوله لا تدركه الابصار وأن

(٢٦ - ابن جرير سابع) الرطبة ويتناول العنب في المنفعة الزيتون لانه يمكن تناوله كالهو وينفصل منه الزيت الذي يعظم
غناؤه وأما الرمان فخاله عجيبة جدا لانه قشر وشحم وعجم وماء والثلاثة الاول باردة يابسة أرضية كثيفة قابضة عفضة وأما ماء الرمان فبالضد
من هذه الصفات وانه لذي الشربة وأطفها وأقربها الى الاعتدال وأشد ما مناسبة للطباع المعتدلة وقد تقوى للمزاج الضعيف وهو غذاء من
وجه ودواء من وجه وكانه سبحانه جمع فيه بين المتضادين فيكون دلالة القدرة والرحمة والحكمة فيه أكمل وأنواع النبات أكثر من أن يبي

بشرها المجلدات فاكثرت بذكر هذه الأنواع الخمسة تنبيهاً على البواقى وأما قوله (مشتبه وغير متشابه) ففي تفسيره وجوه الأول أن هذه الفواكه تكون متشابهة في اللون والشكل مع أنها تكون مختلفة في الطعم واللذة فإن الاعناب والرمان قد تكون متشابهة في الصورة واللون والشكل ثم أنها تكون مختلفة في الحلاوة والجوضة وبالعكس الثاني أن أكثر الفواكه يكون ما فيها من القشر والعجم متشابهة في الطعم والخاصية وأما ما فيها من اللحم والرطوبة فإنها تكون (٢٠٢) مختلفة ومنهم من يقول الأشجار متشابهة والثمار مختلفة ومنهم من قال بعض حبات

العنقود متشابهة وبعضها غير متشابه وذلك أنك قد تأخذ العنقود من العنب فتري جمع حباته مدركة نضيجة حلوة طيبة الاحبات مخصوصة فإنها بقيت على أول حالها من الخضرة والجوضة والعفوصة ومعنى اشبه وتشابه واحد يقال اشبه الشيطان وتشابهها كقولك استويا وتسوا يا واما قال مشتهها ولم يقل مشتهين اما كقضاء بوصف أحدهما أو على تقدير والزيتون مشتهها وغير متشابهة والرمان كذلك كقوله

رمانى بأمر كنت منه ووالدى

بريتا ومن أجل الطوى رمانى (انظر والى غمره) من قرأ بفتحيتين فلأنه جمع غمرة مثل بقر وبقرة وشجر وشجرة ومن قرأ بضميتين فعلى أنه جمع غمرة أيضاً مثل خشبة وخشب قال تعالى كأنهم خشب مسندة أو على أن غمرة جمعت على غارهم جمع غار على غمر (إذا غمر) إذا أخرج غمره (وبينه) يقال ينفث الثمرة ينفعاو ينفعا بالفتح والضم إذا أدركت ونضجت أمر بالنظر في حال غمر كل شجرة أول حدودها وفي آخر حالها فإنها قد تكون موصوفة بالخضرة والجوضة ثم تصير إلى السواد والحلاوة وربما كانت أول الأمر باردة بحسب الطبيعة ثم تصير حارة الطبع وقد يخرج ضئيلاً ضعيفاً لا يكاد ينتفع به ثم يؤل

أولياء الله سيرونه يوم القيامة بأبصارهم غير أن لا ندري أى معانى الخصوص الأربعة أريد بالآية واعتلوا التحصيص القول بأن الله يرى في الآخرة بنحو علل الذين ذكرنا قبل * وقال آخرون الآية على العموم ولن يدرك الله بصر أحد في الدنيا والآخرة ولكن الله يحدث لأوليائه يوم القيامة حاسة سادسة سوى حواسهم الخمس فيرون بها واعتلوا القول لهم هذا بأن الله تعالى ذكره نفي عن الأبصار أن تدركه من غير أن يدل فيها أو بآية غيرها على خصوصها قالوا وكذلك أخبرني آية أخرى أن وجوهاً إليه يوم القيامة ناطرة قالوا فأخبار الله لا تنبأين ولا تتعارض وكلا الخبرين صحيح معناه على ما جاء به التنزيل واعتلوا أيضاً من جهة العقل بأن قالوا إن كان جائزاً أن نراه في الآخرة بأبصارنا هذه وإن زيد في قواها وجب أن نراه في الدنيا وإن ضعفت لأن كل حاسة خلقت لأدراك معنى من المعانى فهي وإن ضعفت كل الضعف فقد تدرك مع ضعفها ما خلقت لأدراكه وإن ضعفت ادراكها إياه ما لم تعدم قالوا فلو كان في البصر أن يدرك صانعه في حال من الأحوال أو وقت من الأوقات ويراها وجب أن يكون يدركه في الدنيا ويراه فيها وإن ضعف ادراكه إياه قالوا فلما كان ذلك غير موجود من أبصارنا في الدنيا كان غير جائز أن تكون في الآخرة الابهته في الدنيا في أنها لا تدرك إلا ما كان من شأنها ادراكه في الدنيا قالوا فلما كان ذلك كذلك وكان الله تعالى ذكره قد أخبر أن وجوهاً في الآخرة تراه علم أنها تراه بغير حاسة البصر إذ كان غير جائز أن يكون خبره لاحقاً * والصواب من القول في ذلك عندنا ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال انكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون القمر ليلة البدر وكما ترون الشمس ليس دونها حجاب فالؤمنون يرونه والكافرون عنه يومئذ محجوبون كما قال جل ثناؤه كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فأما ما اعتل به منكر ورؤية الله يوم القيامة بالأبصار لما كانت لا ترى إلا ما بينها وكان بينها وبينه فضاء وفرجة وكان ذلك عندهم غير جائز أن تكون رؤية الله بالأبصار كذلك لأن في ذلك اثبات حد له ونهاية فبطل عندهم لذلك جواز الرؤية عليه وأنه يقال لهم هل علمتم موصوفاً بالتدبير سوى صانعكم الإمامسا لكم أم مبانيا فان زعموا أنهم يعلمون ذلك كلفوا تبينه ولا سبيل إلى ذلك وإن قالوا لا نعلم ذلك قيل لهم أوليس قد علمتموه لا مما سالكم ولا مبانيا وهو موصوف بالتدبير والفعل ولم يجب عندكم إذ كنتم تعلموا موصوفاً بالتدبير والفعل غيره الإمامسا لكم أم مبانيا أن يكون مستحيلاً العلم به وهو موصوف بالتدبير والفعل لا مما سال ولا مبانيا فان قالوا ذلك كذلك قيل لهم فأتستكرون أن تكون الأبصار كذلك لا ترى إلا ما بينها وكانت بينه وبينها فرجة قد تراه وهو غير مباني لها ولا فرجة بينها وبينه ولا فضاء كما لا تعلم التلويح موصوفاً بالتدبير الإمامسا لها أم مبانيا وقد علمته عندكم لا كذلك وهل بينكم وبين من أنكر أن يكون موصوفاً بالتدبير والفعل معلوماً الإمامسا للعلم به أم مبانيا وأجاز أن يكون موصوفاً برؤية الأبصار لا مما سالها ولا مبانيا ففرق ثم يسألون الفرق بين ذلك فلن يقولوا في شيء من ذلك قولاً إلا ألزموا في الآخر مثله وكذلك يسألون فيما اعتلوا به في ذلك أن من شأن الأبصار ادراك الألوان كما

أن

إلى كمال اللذة والمنفعة فصول هذه الانتقالات والتغيرات لا بد له من سبب مستقل في التأثير سوى الطبائع

والفصول والافلاك والنجوم وما ذاك إلا السبب الأول ومبدع الكل ولهذا ختم الآية بقوله (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) قال القاضي المراد لمن يطلب الايمان بالله لانه آية لمن آمن ولم يؤمن ويحتمل أن يقال خص المؤمنين لانهم المنتفعون بذلك دون غيرهم أو المراد ان هذه الدلالة على قوتها وظهورها دلالة لمن سبق قضاء الله تعالى في حقه بالايمان والا فلا ينتفع به البتة ويكون من زمرة من قال في حقهم

(وجعلوا لله شركاء الجن) قال الكلبي عن ابن عباس نزلت في الزنادقة قالوا ان الله تعالى وابليس اخوان فأنه خالق الناس والدواب والإنعام وابليس خالق الحيات والسباع والعقارب قال في التفسير الكبير هذا مذهب المجوس فانما قال ابن عباس هذا قول الزنادقة لان المجوس يلقبون بالزنادقة لان الكتاب الذي زعم زرادشت أنه نزل عليه من عند الله يسمى بالزندو والمنسوب اليه زندي ثم عرت فقبل زندي ثم جمع فقبل زنادقة ثم انهم قالوا كل ما في هذا العالم من الخيرات فهو من يزدان وجميع (٢٠٣) ما فيه من الشرور فهو من أهرمن وهو المسمى بابليس

في شرعنا ثم اختلفوا فالأكثر منهم على أن أهرمن محدث ولهم في كيفية حدوثه أقوال غريبة كقولهم انه تعالى فكر في ملكة نفسه واستعظمها ففعل نوعا من العجب فتولد الشيطان من ذلك العجب وكقولهم شئت في قدرة نفسه فتولد من شكه الشيطان والافلون منهم قالوا انه قديم أرلى والحاصل أنهم يقولون عسكر الله تعالى هم الملائكة وعسكر ابليس هم الشياطين والملائكة فيهم كثرة عظيمة وهم أرواح طاهرة مقدسة تلهم الأرواح البشرية الطاعات والشياطين فيهم أيضا كثرة عظيمة يلقون الوسوس الى الأرواح البشرية والله تعالى مع عسكره يحاربون ابليس مع عسكره فلهذا السبب حكى الله تعالى عنهم أنهم أثبتوا لله شركاء من الجن بلفظ الجمع وان كان شريكه عندهم بالحقيقة واحدا وهو أهرمن وانتصاب الجن على انه بدل أو بيان لشركاء أو على انه مفعول أول جعلوا وشركاء ثانيه ويكون الله طرفا لغوا وفائدة تقديم المفعول الثاني على هذا القول استعظام أن يتخذ الله

أن من شأن الاسماع ادراك الاصوات ومن شأن المتنسم درك الاعراف فن الوجه الذي فسد أن يقتضي السمع لغير درك الاصوات فسد أن تقتضي الابصار لغير درك الألوان فيقال لهم أستم لم تعلموا فيما شاهدتم وعانيتم موصوفا بالتدبير والفعل الاذالون وقد علمتموه موصوفا بالتدبير لاذالون فان قالوا نعم لا يجدون من الاقرار بذلك بدا الا أن يكذبوا فيزعموا أنهم قد رأوا وعانوا موصوفا بالتدبير والفعل غير ذي لون فيكلفوا بيان ذلك ولا سبيل اليه فيقال لهم فاذ كان ذلك كذلك فما أنكرتم أن تكون الابصار فيما شاهدتم وعانيتم لم تجدوها تدرك الا الألوان كالم تجدوا أنفسكم تعلم موصوفا بالتدبير الاذالون وقد وجدتموها علمته موصوفا بالتدبير غير ذي لون ثم يسألون الفرق بين ذلك فلن يقولوا في أحدهما شيئا إلا أن الزموا في الآخر مثله ولا هل هذه المقالة مسائل فيها تلبس كرهنا ذكرها وإطالة الكتاب بها وبالحوار عنها اذ لم يكن قصدنا في كتابنا هذا قصد الكشف عن عيوبها ثم بل قصدنا فيه البيان عن تأويل أي الفرقان ولكننا ذكرنا القدر الذي ذكرنا ليعلم الناظر في كتابنا هذا أنهم لا يرجعون من قولهم الى ما لبس عليهم الشيطان مما سهل على أهل الحق البيان عن فساده وأنهم لا يرجعون في قولهم الى آية من التنزيل محكمة ولا رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيحة ولا سقيمة فهم في الظلمات يحبطون وفي العمياء يترددون نعمو بالله من الخيرة والضلالة وأما قوله وهو اللطيف الخبير فانه يقول والله تعالى ذكره الميسر له من ادراك الابصار والمتأني له من الاحاطة بهاروية ما يعسر على الابصار من ادراكها اياه واحاطتها به ويتعذر عليها الخبير يقول العليم بخلقها وابصارهم والسبب الذي له تعذر عليها ادراكه فلطف بقدرته فهيا ابصار خلقه هيئة لا تدركه وخبر بعلمه كيف تدبرها وشؤونها وما هو أصل خلقه كالذي حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحديثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالصة في قوله اللطيف الخبير قال اللطيف باستخراجها الخبير بمكانها القول في تأويل قوله قد جاءكم بصائر من ربكم فن أبصر فلنفسه ومن عي فعلها وما أنا عليكم بحفيظ وهذا أمر من الله جل ثناؤه بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أن يقول لهؤلاء الذين نههم لهذه الآيات من قوله ان الله فالتى الحب والنوى الى قوله وهو اللطيف الخبير على حججه عليهم وعلى تبين خلقه معهم العادلين به الأوثان والانداد والمكذبين بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم من عند الله قل لهم يا محمد قد جاءكم أيها العادلون بالله والمكذبون برسوله بصائر من ربكم أي ما تبصرون به الهدى من الضلال والايمان من الكفر وهي جمع بصيرة ومنه قول الشاعر

جاءوا بصائرهم على أكتافهم * وبصيرتي يعدوها اعتدواي

يعنى بالبصيرة الحجة البينة الظاهرة كما حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله قد جاءكم بصائر من ربكم قال البصائر الهدى بصائر في قلوبهم لا دينهم وليست ببصائر الرؤس وقرأ فانها

الاضافة الى التبيين وقيل ان الآية نزلت في الكفار الذين جعلوا الملائكة بنات الله وحسن اطلاق الجن على الملائكة لاستئثارهم عن العيون ومعنى كونها شركاء أنها مبدرة لاحوال هذا العالم ومعينة لله اعانة الولد للوالد وعن الحسن وطائفة من المفسرين ان المراد ان الجن دعوا الكفار الى عبادة الاصنام والى القول بالشركة فاطاعوهم كما اطاع الله أما قوله وخلقهم فاشارة الى الدليل القاطع على ابطال الشريك والضمير فيه اما أن يعود الى الجن أو الى الجاهلين فان عاد الى الجن فان قلنا ان الآية نزلت في المجوس فتقريره أن الأكثرين منهم

معترفون بأن إبليس محدث ولولم يعترفوا بذلك والبرهان العقلي قائم على أن ما سوى الحق الواحد ممكن لذاته وكل ممكن لذاته فهو محدث فنقول حينئذ كل محدث مخلوق وله خالق وما ذاك إلا الله سبحانه وحينئذ يلزمهم نقض قولهم لأنه ثبت أن الله خير قد فعل أعظم الشر وهو خلق إبليس الذي هو مادة كل شر وان قلنا انه انزلت في كفار العرب القائلين الملائكة بنات الله فظاهر لأنهم يسلمون أن الملائكة مخلوقون وانهم تولدوا ومنه تولد الولد من الوالد وان عاد (٢٠٤) الضمير الى الجاعلين فالمعنى وعلموا ان الله خالقهم دون الجن كقوله

ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولم ينعهم علمهم أن يتخذوا من لا يخلق شريكا للخالق والجملة في موضع الحال أى وقد خلقهم وقرئ وخلقهم بسكون اللام أى اخلاقتهم للافك يعنى جعلوا الله خلقهم حيث نسبوا قباحتهم الى الله في قولهم والله أمرنا بها ثم حكى عن قوم آخرين نوعا آخر من الاشراك فقال وخرقوا له بنين وبنات وذلك قول أهل الكتابين في المسيح وعزير وقول قريش في الملائكة ومن هنا يعلم ضعف قول من قال وجعلوا الله شركاء الجن نزل في كفار قريش لأنه يلزم التكرار من غير فائدة ظاهرة يقال خرق الافك وخلقته واخترقه واخترقه يعنى قال الحسن كلمة عربية كان الرجل اذا كذب كذبة في نادى القوم يقول له بعضهم قد خرقها والله أعلم ويجوز أن يكون من خرق الثوب اذا شقه أى اشتقوا له بنين وبنات أما قوله بغير علم فكالتنبية على ابطال قولهم فان من عرف الاله حق معرفته استحال أن يثبت له ولدا لأن ذلك الولدان كان واجب الوجود لذاته كان مستقلا بنفسه قائما بذاته لا تعلق له في وجوده بالآخر تعلق الفرعية وان كان ممكن الوجود لذاته كان موجودا بالاجاد الواجب وكان عبدا له لا ولدا وأيضا

لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور وقال انما الدين بصيرة وسمعه في هذا القلب حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قد جاءكم بصائر من ربكم أى بينة وقوله فن أبصر فلنفسه يقول فن تبين حجج الله وعرفها وأقر بها وأمن بعبادته عليه من توحيد الله وتصديق رسوله وما جاء به فانما أصاب حظ نفسه ولنفسه عمل وياها بغى الخير ومن عى فعلها يقول ومن لم يستدل بها ولم يصدق بعبادته عليه من الايمان بالله ورسوله وتزيله ولكنه عى عن دلائلها التي تدل عليها يقول فنفسه ضر واليه أساء الى غيرها وأما قوله وما أنا عليكم بحفيظ يقول وما أنا عليكم بربيب أحصى عليكم أعمالكم وأفعالكم وانما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به اليكم والله الحفيظ عليكم الذي لا يخفى عليه شئ من أعمالكم ﴿القول في تأويل قوله﴾ وكذلك نصر في الآيات وليقولوا درست ولبنينه لقوم يعلمون ﴿القول ذكره كما صرفت لكم أيها الناس الآيات والحجج في هذه السورة وبينتها فتركتكموها في توحيدى وتصديق رسولى وكتابى ووصيتكم عليها فكذلك أبين لكم آياتى وحججى في كل ما جهلتموه فلم تعرفوه من أمرى ونهى كما حدثنى محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدى وكذلك نصر في الآيات لهؤلاء العادلين برهم كما صرفتكموها في هذه السورة ولثلاث يقولوا درست واختلفت القراءة في قراءة ذلك فقراءته عامة قراء أهل المدينة والكوفة وليقولوا درست يعنى قرأت أنت يا محمد بغير ألف وقرأ ذلك جماعة من المتقدمين منهم ابن عباس على اختلاف عنه فيه وغيره وجماعة من التابعين وهو قراءة بعض قراء أهل البصرة وليقولوا درست بألف يعنى قرأت وتعلمت من أهل الكتاب وروى عن قتادة انه كان يقرؤه درست يعنى قرأت وتليت وعن الحسن أنه كان يقرؤه درست يعنى انحت * وأولى القراءات في ذلك عندى بالصواب قراءة من قرأه وليقولوا درست بتأويل قرأت وتعلمت لان المشركين كذلك كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وقد أخبر الله عن قلوبهم ذلك بقوله ولقد علم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون اليه أعجمي وهذا لسان عرب مبين فهذا خبر من الله ينبئ عنهم أنهم كانوا يقولون انما يعلم محمد ما يأتىكم به من غيره فاذا كان ذلك كذلك فقراءة وليقولوا درست يا محمد يعنى تعلمت من أهل الكتاب أشبه بالحق وأولى بالصواب من قراءة من قرأه درست يعنى قرأتهم وخاصتهم وغير ذلك من القراءات واختلف أهل التأويل في تأويل ذلك على قدر اختلاف القراءة في قراءة تهذ كرم من قرأ ذلك وليقولوا درست من المتقدمين وتأوله يعنى تعلمت وقرأت حدثنى المتنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنى معاوية بن صالح قال ثنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وليقولوا درست قالوا قرأت وتعلمت تقول ذلك قريش حدثنا ابن وكيع قال ثنا عبيد الله عن اسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت حدثنا هناد قال ثنا وكيع وحدثنا ابن وكيع قال ثنا أبي عن اسرائيل وافقه عن أبي اسحق عن

الولد انما يحتاج اليه ليقوم مقام الوالد بعد فاته ومن تقدس عن الفناء لم يحتاج الى الولد وأيضا لولد جزء من اجزاء التميمي والدومن لم يكن مركبا استحال أن ينفصل منه جزء يتولد منه الولد ثم نزه نفسه عما لا يليق به فقال (سبحانه) وهذا على لسان المسبحين (وتعالى عما يصفون) وهذا له في نفسه سواء سبجه مسبوح أم لا والمراد بالتعالى العلو بالشرف والرفعة بدليل قوله عما يصفون (التأويل) وما قدروا الله حق قدره حين أنكروا ازال الكتب والبعثة على أنهم لو اعترفوا بذلك أيضا لم يعرفوه حتى معرفته لان المحاط لا يحيط بالمحيط

نعم تزداد معرفته بازدياد معرفة أوصافه تجعلونه قراطيس أى فى القراطيس وما يجعلونه فى قلوبهم بالتخلق باخلافة وعلمهم بتعليم محمد صلى الله عليه وآله ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم كقوله ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون ومن الحكمة ما هو سره الذى يكون تعليمه بسر المتابعة سرا بسر واضمارا باضممار والذى علم النبي هو الله فى خلقه ما سوى الله ولهذا قال قل الله (مبارك) على العوام بان يدعوهم الى دينهم وعلى الخواص بأن يهديهم الى دينهم وعلى خواص (٢٠٥) الخواص بان يوصلهم الى دينهم ويخلصهم

بإخلافة وفى كتاب الخبوت شفاعة فى القلوب مصدق الذى بين يديه لانه يصدق حقائق جميع ما فى الكتب ولتذرا أم القرى وهى الذرة المودعة فى القلب التى هى الخطاب فى الميثاق وقد دحيت جميع أرض القلب من تحتها ومن حولها من الجوارح والاعضاء والسمع والبصر والفؤاد والصفات والاخلاق بأن يتنوروا بأنوارهم وينتفعوا بأسرارهم ويتخلقوا بإخلافة والذين يؤمنون بالآخرة فيستعملون الأدوات والآلات فى أمور الدنيا والآخرة لافى الدنيا الفانية وشهوات النفس وهواها يؤمنون بالقرآن وهم على صلاتهم بالتقى من صفاتهم الى التخلق باخلاص القرآن يداومون فان الصلاة معراج المؤمن ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا باظهار المواجه والحالات رياء ومراعى غير أن يكون له منها نصيب أوقال أوحى الى الاشارات ولم يلهم نفسه شيئا منها ومن قال متشدنا متفهما سأتكلم بعسل كلام الله من الحقائق والاسرار فقطهره مضره ظلمه وافتراءه عند سكرات الموت وانقطاع تعلق الروح عن البدن واخراج النفس عن القالب كرها لتعلقها بالشهوات واللذات وطلب الرياست ويكون شدة النزاع والهوان بحسب التعلقات والتدجيمونا

التميمي عن ابن عباس وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا محمد بن الفضل قال ثنا أسباط عن السدى وليقولوا درست يقول قرأت الكتب حدثنا عن الحسين بن الفرج قال سمعت أبا معاذ يقول ثنا عيسى بن سليمان قال سمعت الضحاك يقول فى قوله درست يقول تعلمت وقرأت حدثنا أبو كريب قال ثنا ابن عطية قال ثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن التميمي قال قلت لابن عباس رأيت قوله درست قال قرأت وتعلمت حدثنا ابن حميد قال ثنا حكام عن عنبسة عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس مثله ذكر من قرأ ذلك دارست وتأوله بمعنى جادلت من المتقدمين حدثنا عمران بن موسى قال ثنا عبد الوارث عن حميد عن مجاهد عن ابن عباس دارست يقول قرأت حدثني يعقوب قال ثنا ابن علية عن أيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يقرأها وليقولوا درست أحسبه قال قرأت أهل الكتاب حدثني محمد بن بشار قال ثنا عبد الرحمن قال ثنا سفيان عن أبي اسحق عن التميمي عن ابن عباس وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت حدثنا محمد بن المنثري قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت التميمي يقول سألت ابن عباس عن قوله وليقولوا درست قال قرأت وتعلمت حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن علية عن أبي المعلى عن سعيد بن جبيرة قال كان ابن عباس يقرأها دارست حدثنا المنثري قال ثنا آدم العسقلاني قال ثنا شعبة قال ثنا أبو المعلى قال سمعت سعيد بن جبيرة يقول كان ابن عباس يقرأ دارست بالالف مجزى السين ونصب التاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال أخبرني عمرو بن كيسان أن ابن عباس كان يقرأ دارست تلوت خاصمت جادلت حدثنا أبو كريب وابن وكيع قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن كيسان قال ابن عباس فى دارست قال تلوت خاصمت جادلت حدثنا ابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة فى هذه الآية وليقولوا درست قال قرأت حدثني المنثري قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو بشر عن سعيد بن جبيرة أنه قرأ دارست بالالف أيضا منتصبة التاء وقال قرأت حدثني المنثري قال ثنا الجراح قال ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة أنه قرأ دارست أى ناسخت حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد فى قول الله دارست قال فافهت قرأت على يهود وقرأ عليك حدثني المنثري قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وليقولوا درست قال قرأت قرأت على يهود وقرأ عليك حدثني المنثري قال ثنا عمرو بن عون قال ثنا هشيم عن جوير عن الضحاك فى قوله دارست يعنى أهل الكتاب حدثنا ابن وكيع قال ثنا ابن عيينة عن ابن أبي نجيح عن مجاهد دارست قال قرأت على يهود وقرأ عليك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عبي

فرادى عن الدنيا وما يتعلق بها أو فرادى عن تعلقات الكونين كما خلقناكم أول مرة فى أول خلقه الروح قبل تعلقه بالقالب وتركتم بالتجر يد عن الدنيا والتفريد عن الدنيا والآخرة ما خلقناكم من تعلق الكونين وراء ظهوركم وما نرى معكم الاعمال والاحوال التى ظننتم انها توصلكم الى الله لقد تقطع بينكم وبينها عند انتهاء سيركم كما انتهى سير جبريل عند سدرة المنتهى وحينئذ لا يصل الى الوحدة الا بهدبة ارجعى الى ربك ولولم تدركه الهدية المسندة الى العناية لا تقطع عن السير فى الله بالله ونفى السدرة وهو يقول وما مننا الا له مقام

معلوم ان الله فالتى حبة الذرة التى أخذ منها الميثاق المودعة فى حبة القلب عن نبات المحبة وفالتى النوى ذكر لاله الا الله فى أرض القلب عن حبة الايمان كلمة طيبة كشجرة طيبة يخرج نبات المحبة التى هى من صفات الحى القيوم من الذرة المينة الانسانية ومخرج الافعال الطبيعية التى هى من صفات الكفار الموقى من المؤمن الحق فى الدارين وأيضاً يخرج نخل الايمان الحق من نوى الحروف المينة فى كلمة لاله الا الله ومخرج ميت النفاق من (٢٠٦) الكلمة الحية وهى لاله الا الله فالتى الاصباح فالتى ظلمة الجادية بصباح

العقل والحياة والرشاد فالتى ظلمة الجهالة بصباح الفهم والادراك فالتى ظلمات العالم الجسماني بتخليص النفس القدسية الى حبة عالم الافلاك فالتى ظلمات الاشتغال بعالم المحنات بصباح نور الاستغراق فى معرفة مذهب المحدثات والمبدعات وبالجملة فالتى أنوار الروح عن ظلمة ليل البشرية وجاعل ليل البشرية ستر عن ضياء شمس الروح لسكن فيه النفس الحيوانية والأوصاف البشرية والشمس والقمر حسبنا بمعنى تحلى شمس الروحانية وطلوع قمر القلب بالحساب لئلا يفسد أمر القلب والقلب وأيضاً تحلى شمس الربوبية وطلوع قمر الروحانية لليل البشرية بالحساب لئلا يفسد أمر الدين والدنيا على العبد بالتفريط والافراط فان انراط طلوع شمس المعارف والشهود آفة أنا الحق وسجاني وفى تفریطه آفة أنا ربكم الاعلى وعبادة الهوى ذلك تقدير العزيز الذى لا يهتدى اليه الا به العليم عن يستحق الاهتداء اليه وهو الذى جعل لكم النجوم نجوم أنوار الغيوب فى سموات القلوب لتتبدوا بها فى ظلمات بر البشرية وبحر الروحانية الى عالم الربوبية وهو الذى أنشأ أرواحكم من روح واحد هو روح محمد صلى الله عليه وآله أول ما خلق الله روحى كما خلق أجسادكم من جسد واحد هو

قال نبي أبي عن أبيه عن ابن عباس فى قوله وليقولوا درست قال قالوا درست أهل الكتاب وقرأت الكتب وتعلمتها ذكر من قرأ ذلك درست بمعنى نبئت وقرئت على وجهه ما لم يسم فاعله حدثنا عمران بن موسى القزاز قال ثنا عبد الوارث بن سعيد قال ثنا الحسين المعلم وسعيد عن قتادة وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست أى قرئت وتعلمت حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر قال قال قتادة درست قرئت وفى حرف ابن مسعود درس ذكر من قرأ ذلك درست بمعنى انمحت وتقادت أى هذا الذى تتلوه علينا قد مر بنا قد عاينا وطاولت مدته حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قال كان الحسن يقرأ وليقولوا درست أى انمحت حدثني المتى قال ثنا آدم قال ثنا شعبة قال ثنا أبو اسحق الهمداني قال فى قراءة ابن مسعود درست بغير ألف بنصب السين ووقف التاء حدثنا الحسن بن يحيى قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت ابن الزبير يقول ان صبيانا هم يقرؤون درست وانما هى درست حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال ثنا محمد بن نور عن معمر قال قال الحسن وليقولوا درست يقول تقادت وانمحت وقرأ ذلك آخرون درس من درس الشئ تلاء حدثني أحمد بن يوسف الثعلبي قال ثنا أبو عبيدة قال ثنا حجاج عن هرون قال هى فى حرف أبي بن كعب وابن مسعود وليقولوا درست قال يعنى النبي صلى الله عليه وسلم قرأ وانما حاز أن يقال مرة درست ومرة درس فى مخاطبة مرة ويخبر مرة من أهل القول وقد بينا أولى هذه القراآت فى ذلك بالصواب عندنا والدلالة على صحة ما اخترنا منها وأما تأويل قوله ولينبيهن ليعلمن يقول تعالى ذكره كما صرفنا الآيات والعبر والحجج فى هذه السورة لهؤلاء العادلين برهم الآلهة والانداد كذلك نصرف لهم الآيات فى غيرها كيلا يقولوا لرسولنا الذى أرسلناه اليهم انما تعلمت ما تأتينا به تتلوه علينا من أهل الكتاب فينزعوا عن تكذيبهم اياه وتقول لهم عليه الافك والزور ولنبيين نصرفنا الآيات الحق ليعلمون الحق اذا تبين لهم فينبعوه ويقبلوه وليسوا كمن اذا بين لهم عمو عنه فلم يقبلوه وازدادوا من الفهم به بعدا القول فى تأويل قوله (اتبع ما أوحى اليك من ربك لاله الا هو وأعرض عن المشركين) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم اتبع يا محمد ما أمرتك به ربك فى وحيه الذى أوحاه اليك فاعمل به وانزجر عما زجرك عنه فيه ودع ما يدعوك اليه مشركو قومك من عبادة الاوثان والاصنام فانه لاله الا هو يقول لامعبود يستحق عليك اخلاص العباد له الا الله الذى هو فالتى الحب والنوى وفالتى الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبنا وأعرض عن المشركين يقول ودع عنك جدالهم وخصومتهم ثم نسخ ذلك جل ثناؤه بقوله فى براءة اقولوا المشركين حيث وجدتموهم الآية كما حدثني المتى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن على بن أبي طلحة عن ابن أبي عباس أما قوله وأعرض عن المشركين ونحوه مما أمر الله المؤمنين بالعفو

جسد آدم أبى البشر فى الارواح ما تعلق بالاجساد واستقر وما هو بعد مستودع فى عالم الارواح

عن

وأيضاً من الارواح ما هو مستقر فيه نور صفة الايمان وما هو مستودع فيه جذبات الحق ومنها ما هو مستقر فى أنانيته مع علور تبه بالبقاء وما هو مستودع أنانيته بالفناء وما هو مستقر ببقاء الحق باق وما هو مستودع فى بقاء البقاء عن الفناء قد فصلنا دلالات الوصول فى الوصال لقوم يفقهون اشارات القلوب وهو الذى أنزل من سماء العناية ماء الهداية فاخرجنا به نبات كل شئ من أنواع المعارف فاخرجنا منه خضرًا

طرياً من المعاني والأسرار ونخرج به من الحقائق ما تركب بعضها بعضها فترتب بعضها على بعض ومن النخل يغني أصحاب الولايات من مطالعها من ثمرات ولا يتهم ما هو متدان للطالبين أي منهم من يكون مرثياً فينتفع بثمرات ولايته ومنهم من يختار العزلة والانقطاع عن المريدن وحنات يريد أرباب الزهد والتقوى والفتوة الذين لم يبلغوا رتبة الولاية من أعقاب الاجتهاد وزيتون الاصول ورومان الفروع مشتبهاً أي متفقا في الاصول والفروع وغير متشابه أي مختلفاً فيما بين العلماء (٢٠٧) انظروا الى ثمر الولايات كيف ينتفع به الخواص

والعوام وينفعه أي الكامل منها ان في ذلكم لايات لقوم يؤمنون بأحوالهم وينتفعون بأقوالهم وأحوالهم وجعلوا لله إشارة إلى أنه كما يخرج عباد اللطف من أرض القلوب لأربابهم أنواع الكمال كذا في يخرج عباد القهر من أرض النفوس لأصحابها أنواع الضلالات (بديع السموات والأرض أي يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولينبيه لقوم يعلمون اتبع ما أوحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله فيسبوا الله عدوا بغير علم كذلك زين لكل أمة عملهم ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم

عن المشركين فانه نسخ ذلك قوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ١١ القول في تأويل قوله (ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً وما أنت عليهم بوكيل) يقول جل ثناؤه لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أعرض عن هؤلاء المشركين بالله ودع عنك جدالهم وخصومتهم ومسابقاتهم ولو شاء الله ما أشركوا يقول لو أراد ربك هدايتهم واستغاثهم من ضلالهم اللطف لهم بتوفيقه إياهم فلم يشركوا به شيئاً ولا منوابك فاتبعوك وصدقوا بما جئتكم به من الحق من عند ربك وما جعلناك عليهم حفيظاً يقول جل ثناؤه وانما بعثتك إليهم رسلاً مبلغاً ولم نبعثك حافظاً عليهم ما هم غامضون وتحصى ذلك عليهم فان ذلك الينادونك وما أنت عليهم بوكيل يقول ولست عليهم بقيم تقوم بأرزاقهم وأقواتهم ولا بحفظهم في عالم يجعل اليك حفظهم من أمرهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني المتني قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله ولو شاء الله ما أشركوا يقول سبحانه لو شئت لجعلتهم على الهدى أجمعين ١٢ القول في تأويل قوله (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وللذين آمنوا به ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله من الآلهة ولا تدافعوا فيسبوا المشركين الله جهلاً منهم برهم واعتداء بغير علم كما حدثني المتني قال ثنا أبو صالح قال ثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) قالوا يا محمد لنتنهم عن سب آلهتنا ولنهجون ربك فنهاهم الله أن يسبوا آلهتهم فيسبوا الله عدوا بغير علم حدثنا بشر بن معاذ قال ثنا يزيد قال ثنا سعيد عن قتادة قوله (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) كان المسلمون يسبون أو ثان الكفار فيردون ذلك عليهم فنهاهم الله أن يسبوا الربهم فانهم قوم جهلة لا علم لهم بالله حدثنا محمد بن الحسين قال ثنا أحمد بن المفضل قال ثنا أسباط عن السدي (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) قال لما حضر أبا طالب الموت قالت قريش انطلقوا بنا فلندخل على هذا الرجل فلنأمره أن ينهي عنا ابن أخيه فانا نستحي أن نقتله بعد موته ففقول العرب كان يمنعهم فلما مات قتله فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحرث وأميمة وأبي ابن أخاف وعقبة بن أبي معيط وعمرو بن العاص والأسود بن الجخري وبعثوا رجلاً منهم يقال له المطلب قالوا استأذن علي أبي طالب فأتى أبا طالب فقال هؤلاء مشيخة قومك يريدون الدخول عليك فأذن لهم فدخلوا عليه فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وان محمد قد آذانا واذي آلهتنا فنحب أن تدعوه فتنهاه عن ذلك آلهتنا ولدعوه والله فدعاهم فناء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب هؤلاء قومك وبنوعك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تريدون قالوا زيدنا تدعنا وآلهتنا ولدعنا والهك قال له أبو طالب قد أنصفك قومك فأقبل منهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أرايتم ان

يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) ١٣ القراءات ولم يكن بقاء الغيبة قتيبة درست بقاء التائيب ابن عامر وسهل ويعقوب دارست بقاء الخطاب من المدارس ابن كثير وأبو عمرو والباقر بن عمار الخطاب درست من الدرس عدواً على فعول بالضم يعقوب الباقر عدواً على فعل انها اذا جاءت بالكسر ابن كثير وأبو عمرو وسهل ويعقوب وخلف وقتيبة ونصير وأبو بكر وحامد الباقر بالفتح لا يؤمنون بقاء الخطاب ابن عامر وحمزة الباقر على الغيبة * (الوقوف) والارض ط صاحبة ط كل شيء ط الاحتمال الواو الحال والاستئناف عليهم ط ربكم ط الاحتمال الجملة

الاستئناف والحال والعامل معنى الإشارة لا هو ط ل أن قوله خالق بدل من الضمير المستثنى أو خبر ضمير محذوف فاعبدوه ط ل احتمال الواو والحال والاستئناف وكسره لا تدركه الابصار ج ل اختلاف الجملتين مع أن الثانية من تمام المقصود يدرك الابصار ط ل احتمال الواو الاستئناف والحال أي يدرك الابصار لطيفاً خبيراً الخبير ه من ربكم ط ل ابتداء الشرط مع فاء التعقيب فلنفسه ط كذلك مع الواو فعلها ط بحفيظ ه يعلمون ه من (٢٠٨) ربك ط ل احتمال الجملة الحال والاستئناف على أنها جملة معترضة لا هو ط

للعطف مع العارض المشركين ه
ما أشركوا ط حفيظ ط ل ابتداء
بالنفي مع اتحاد المعنى بوكيل ه بغير
علم ط يعلمون ه ليؤمنن
بها ط وما يشعركم ط لمن قرأ
انها بكسر الالف لا يؤمنون ه
يعمهمون ه * (التفسير) لمآنبه
اجمالاً بقوله بغير علم على الدليل
الدال على ابطال قول من خرق له بنين
وبنات فصل ذلك بقوله بديع
السموات والارض الآية والمراد هو
بديع السموات ويجوز أن يكون
بديع مبتدأ والجملة بعده خبره
وتقرير الدليل انكم اما أن تريدوا
بكون عيسى ولد له أنه أحدثه على
سبيل الابداع من غير تقدم نطفة
ولأب وحينئذ يلزمكم القول بأنه
والد السموات والارض بكونه مبدعاً
لهما وهذا باطل بالاتفاق واما أن
تريدوا به الولادة كما هو المألوف في
الحيوانات وهذا أيضاً محال لأن تلك
الولادة لا تصح الا من كانت له صاحبة
من جنسه وينفصل منه جزء يحتبس
في رحمها وهذه الاحوال انما تثبت
في حق الجسم الذي يصح عليه
الاجتماع والافتراق والحركة
والسكون والحد والنهاية والشهوة
واللذة وكل ذلك على الله محال وأشار
الى هذا بقوله أنى يكون له ولد ولم
تكن له صاحبة وأيضاً الولد بهذا
الطريق انما يتصور في حق من

أعطيتكم هذا هل أنتم معطي كذا أن تكلمتم بها ملككم العرب ودانت لكم بها العمم بالخراج
قال أبو جهل نعم وأبيلك لتعطينكها وعشر أمثالها فهاهي قال قولوا لا اله الا الله فآبوا وأشتموا وقال
أبو طالب يا بن أخي قل غير هذا فان قومك قد فرغوا منها قال يا عم ما أنا بالذي أقول غير هذا حتى أتوا
بالشمس فيضعوها في يدي ولوا أتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غير هذا ارادة أن يؤسبهم
فغضبوا وقالوا لكفن عن شتمك آلهتنا أولنشتمنك ولنشتمن من يأمرك فذلك قوله فيسبوا الله
عدوا بغير علم حدثنا محمد بن عبد الله على قال ثنا محمد بن نور عن معمر عن قتادة قال كان المسلمون
يسبون أصنام الكفار فيسب الكفار الله عدوا بغير علم فأنزل الله ولا تسبوا الذين يدعون من
دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم حدثني يونس قال أخبرنا بن وهب قال قال ابن زيد في قوله
فيسبوا الله عدوا بغير علم قال اذا سببت الهه سب الهك فلا تسبوا آلهتهم وأجعت الامة من
قراء الامصار على قراءة ذلك فيسبوا الله عدوا بغير علم بفتح العين وتسكين الدال وتخفيف الواو ومن
قوله عدوا على أنه مصدر من قول القائل عدا فلان على فلان اذا ظلمه واعتدى عليه يعدو
عدوا وعدوا وعدوا واناو الاعتداء انما هو افتعال من ذلك روى عن الحسن البصري أنه كان يقرأ
ذلك عدوا ومشدة الواو حدثني بذلك أحمد بن يوسف قال ثنا القاسم بن سلام قال ثنا
حجاج عن هرون عن عثمان بن سعيد فيسبوا الله عدوا مضمومة العين مشددة وقد ذكر عن
بعض البصريين أنه قرأ ذلك فيسبوا الله عدوا ويوجه تأويله الى أنهم جماعة كما قال جلي ثناؤه
فانهم عدوى الارب العالمين وكما قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ويجعل نصب العدو حينئذ
على الحال من ذكر المشركين في قوله فيسبوا فيكون تأويل الكلام ولا تسبوا أيها المؤمنون
الذين يدعون المشركون من دون الله فيسب المشركون الله أعداء الله بغير علم واذا كان التأويل
هكذا كان العدو من صفة المشركين ونعتهم كأنه قيل فيسب المشركون أعداء الله بغير علم
ولكن العدو لما خرج مخرج النكرة وهو نعت للعرفه نصب على الحال * والصواب من القراءة
عندى في ذلك قراءة من قرأ بفتح العين وتخفيف الواو لاجماع الحجة من القراءة على قراءة ذلك
كذلك وغير جائز خلافاً فيما جاءت جمعة عليه القول في تأويل قوله كذلك زين الكل
أمة عملهم ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون يقول تعالى ذكره كما زيناهم هؤلاء
العاقلين ربهم الاوثان والاصنام عبادة الاوثان وطاعة الشيطان بخذلاننا يا هم عن طاعة
الرحمن كذلك زيننا لكل جماعة اجتمعت على عمل من الاعمال من طاعة الله ومعصيته عملهم
الذي هم عليه مجتمعون ثم مرجعهم بعد ذلك ومصيرهم الى ربهم فينبئهم بما كانوا يعملون
يقول فيوقفهم ويخبرهم بأعمالهم التي كانوا يعملون بها في الدنيا ثم يجازيهم بها ان كان خيراً خيراً
وان كان شراً فشرراً أو يعفو بفضله ما يمكن شرراً أو كفراً القول في تأويل قوله (وأقسموا
بأنه جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله وما يشعركم أنها اذا جاءت

لا يقدر على خلق الاشياء دفعة واحدة أما الذي اذا أراد شيئاً فانما يقول له كن فيكون فذلك في حقه
مستحيل والى هذا أشار بقوله خلق كل شيء وأيضاً هذا الولد لا يكون أزلياً ولا كان واجبا لذاته غنيا عن غيره فبقي أن يكون حادثاً فنقول انه
تعالى عالم بكل المعلومات أزلاً وأبداً كما قال وهو بكل شيء عليم فان كان قد علم أن له في تحصيل ذلك الولد كلاً لا أنفقاً ولذة لتغلقت إرادته
بإيجاده في الازل دفعا لذلك الاحتياج والنقصان فيكون الولد أزلياً على تقدير كونه حادثاً هذا خلف فتبين أن اله العالم فرد واحد صمد

لا يؤمنون

منزه عن الشريك والنظير والاضداد والانداد والاولاد فلهذا صرح بالنتيجة فقال (ذلكم الله) فاسم الاشارة مبتدأ وما بعده اخبار مترام فقه أى ذلكم الموصوف الجامع لتلك الصفات المقدسة هو الله الى آخره وانما قال ههنا الاله الالهون خالق كل شئ وفي المؤمن بالعكس لانه وقع ههنا بعد ذكر الشركاء والبنين والبنات فكان رفع الشرك أهم وههنا لك وقع بعد ذكر خلق السموات والارض فكان تقديم الخالقية أهم ثم قال (فاعبدوه) وهو مسبب عن مضمون الجملة المتقدمة يعنى أن من استجمعت له هذه الكالات كان حقيقيا بالعبادة (وهو) مع تلك الصفات (على كل شئ وكيل) يحفظه ويرزقه ويراقبه قال في التفسير الكبير انه سبحانه أقام الدليل على وجود الخالق ثم زيف طريق من أثبت له شركا وهذا القدر لا يوجب التوحيد المحض لكن للعلماء في اثبات التوحيد طرق منها أن الدليل قد دل على وجود صانع والزائد على الواحد لم يدل دليل على ثبوته فليس عدداً أولى من عدداً خرفيلزم آلهة لانهاية لها والقول بعدم معين بل ترجيح وكلاهما محال فلم يبق الا الاستغناء بواحد وهو المطلوب ومنها أن لو قدرنا الهين قادرين على كل المقدورات عالمين بكل المعلومات فكل فعل يفعل أحدهما صار كونه فاعلا لذلك الفعل مانعاً لا آخر من تحصيل مقدوره وذلك يوجب أن يكون كل واحد يعجز الا آخر وهو محال وان كان في أحدهما عجز ونقص لم يصلح للالهية ومنها أن لو فرضنا الهان ثانياً فكان اما أن يكون الثاني مشاركا للاول في جميع صفات الكمال أو لا وعلى الاول لا بد أن يحصل الامتياز بأمر والام يحصل التعدد فذلك المميزان كان من صفات الكمال لم يكن جميع صفات الكمال مشتركة بينهما وان كان من صفات النقص فالموصوف به لا يصلح للالهية وكذا ان لم يكن الثاني مشاركا للاول في جميع صفات الكمال فثبت التوحيد بهذه الدلائل مع أن الدليل النقلي في التوحيد كاف والله أعلم قالت الاشاعرة عموم قوله خالق (٢٠٩) كل شئ يدل على أنه خالق أفعال العباد وقالت

المعتزلة انما ذكر هذا الكلام في معرض المدح ولكنه لا يتمدح بخلاق الزنا والكفر والمواط وعورض بالعلم والداعي كما مر مرارا وأيضا احتج كثير من المعتزلة على نفي الصفات وعلى أن القرآن مخلوق أما الثاني فلان القرآن شئ فيدخل تحت العموم وأما الاول فلان الصفات لو كانت موجودة له تعالى لزم أن تكون مخلوقة له وأجيب بأنكم تخصصون هذا العام بحسب ذاته ضرورة أنه يتمتع

لا يؤمنون يقول تعالى ذكره وحلف بالله هؤلاء العادلون بالله جهد حلفهم وذلك أوكد ما قدر واعليه من الايمان وأصعب وأشد هالئ جاءتهم آية يقول قالوا انقسم بالله لئن جاءتنا آية تصدق ما تقول يا محمد مثل الذي جاء من قبلنا من الامم ليؤمنن بها يقول قالوا لنصدقن بغيرها بك وأنت لله رسول مرسل وأن ما جئتنا به حق من عند الله وقيل ليؤمنن بها فأخرج الخبر عن الآية والمعنى لمجيء الآية يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم قل انما الآيات عند الله وهو القادر على انبائهاكم بهادون كل أحد من خلقه وما يشعركم يقول وما يدريكم أنها اذا جاءت لا يؤمنون وذكرا أن الذين سألوهم الآية من قومهم هم الذين آيس الله نبيه من ايمانهم من مشركي قومهم وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها الى قوله لا يعلمون سألت قريش محمد صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بآية واستحلفهم ليؤمنن بها حدثني المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها ثم ذكر مثله

(٢٧ - ابن جرير سابع) أن يكون خالفا لنفسه وبحسب أفعال العباد فنحن أيضا نخصصه بحسب الصفات وبحسب القرآن وأما الفرق بين قوله وخلق كل شئ وقوله خالق كل شئ فذلك لان الاول يتعلق بالزمان الماضي والثاني يتناول الاوقات كلها على سبيل الاستمرار ثم بين أن شيئا من القوى المدركة لا يحيط بحقيقةه وأن عقلا من العقول لا يقف على كنهه سمديته فقال (لاتدركه الابصار) هذه الآية من مشهورات استدلال المعتزلة على نفي رؤيته تعالى قالوا الادراك بالبصر عبارة عن الرؤية بدليل أن قول القائل أدركته ببصري وما رأيته متناقضان ثم ان قوله لاتدركه الابصار يقتضى أنه لا يراه شئ من الابصار في شئ من الاحوال بدليل صحة الاستثناء وأيضا أنه ذكر الآية في معرض المدح والثناء وكل ما كان عدمه مدحا ولم يكن ذلك من باب الفعل كان ثبوته نقصا كقوله لاتأخذنه سنة ولا نوم لم يلد ولم يولد فوجب كون الرؤية نقصا في حقه تعالى وانما قيدوا بما لا يكون من باب الفعل لانه تعالى يتمدح بنفي النظم عن نفسه في قوله وما ربك بظلام للعبيد مع أنه تعالى قادر على الظلم عندهم وأجيب بالمنع من أن ادراك البصر عبارة عن الرؤية لانه في أصل اللغة وضع للوصول والحق ومنه قال أصحاب موسى انما ادركون أى للحقون وقوله تعالى حتى اذا أدركه الفرق أى لحقه وأدركه الغلام أى بلغ وأدركه الثمرة اذا نضجت واذا ثبت ذلك فنقول الرؤية جنس والادراك أى ادراك البصر رؤية مع الاحاطة ولا يلزم من نفي الخاص نفي العام فلا يلزم من نفي ادراك البصر نفي الرؤية سلمنا أن ادراك البصر عبارة عن الرؤية لكن قوله لاتدركه الابصار لا يفيد الا نفي العموم وأنتم تدعون عموم النفي فأبى ذلك من هذا وانما قلنا انه لا يفيد الا نفي العموم لان صيغة الجمع كالتحمل على الاستغراق فقد تحمل على المعهود السابق أيضا فقوله لاتدركه الابصار يفيد أنها لاتدركه في الدنيا وأنهم ادركه اذا تبدلت صفاتها وتغيرت أحوالها في الآخرة ونقول قول القائل لا يدركه جميع

الابصار يفيد سلب العموم ولا يفيد عموم السلب فلم لا يجوز أن يفيد أنه يدركه بعض الابصار كما لو قيل ان محمدا آمن به كل الناس فإنه يفيد أنه آمن به بعض الناس سلمنا ان الابصار لا تدركه البتة فلم لا يجوز حصول ادراك الله تعالى بحاسة سادسة يخلفها الله تعالى يوم القيامة كما هو مذهب ضرار بن عمرو والكوفي أو نقول سلمنا أن الابصار لا تدركه فلم قلتم ان المبصرين لا يدركونه أما قولهم ان الآية مذكورة في معرض المدح فنقول لو لم يكن الله تعالى جازر الرؤية لما حصل المدح بقوله لا تدركه الابصار وما يحصل التمدح لو كان بحيث تصح رؤيته ثم انه تعالى يحجب الابصار عن رؤيته لغاية جلاله ونهاية جماله والتحقيق فيه أن النفي المحض والعدم الصرف لا يكون موجبا للمدح والعلم به ضروري بل اذا كان النفي دايلا على حصول صفة ثابتة من صفات المدح قيل ان ذلك النفي يوجب التمدح كقوله لا تأخذه سنة ولا نوم فإنه لا يفيد المدح نظر الى هذا النفي فان الجماد أيضا لا تأخذه سنة ولا نوم الآن هذا النفي في حق الباري تعالى يدل على كونه عالما بجميع المعلومات من غير تبدل ولا زوال فقوله لا تدركه الابصار يمنع أن يفيد المدح الا اذا دل على معنى موجود وذلك ما قلناه من كونه قادرا على حجب الابصار ومنعها عن الاحاطة به فثبت بما ذكرنا أن هذه الآية عليكم لالكم لانها أفادت أنه تعالى جازر الرؤية بحسب ذاته ثم نقول اذا ثبت ذلك يجب القطع بأن المؤمنين يرونه يوم القيامة لان القائل قائل بجواز الرؤية مع أن المؤمنين يرونه وقائل لا يرونه ولا يجوز رؤيته واذا بطل هذا القول يبقى الاول حقا لان القول بجواز رؤيته مع أنه لا يراه أحد قول لم يقل به أحد وهذا استدلال لطيف ثم ان القاضي استدله ههنا على نفي الرؤية بوجوده أخر خارجة عن التفسير لا نقه بالاصول فأولها أن الحاسة اذا كانت سليمة وكان المرئي حاضرا وكانت الشرائط المعتبرة حاصلة وهو أن لا يحصل القرب القريب والبعد البعيد (٢١٠) وارتفع الحجاب وكان المرئي مقابلا أو في حكم المقابل فإنه يجب حصول

الرؤية والجلاز أن يكون بحضرتنا بوقات وطبول ونحن لانسمعها ولا نراها وهذا يوجب السفسطة اذا ثبت هذا فنقول القرب القريب والبعد البعيد والحجاب والمقابلة في حقه تعالى ممنوع فلو صح رؤيته كان مقتضى الحصول تلك الرؤية سلامة الحاسة وكون المرئي بحيث يصح رؤيته وهذا المعنى حاصلان في هذا الوقت فوجب أن تحصل رؤيته وحيث لم تحصل علمنا أن رؤيته ممنوعة في نفسها وأجيب

حدثنا هشام قال ثنا يونس بن بكير قال ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قرئ في القرآن ما محمد تخبرنا أن موسى كان معه عصا يضرب بها الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموتى وتخبرنا أن عمود كانت لهم ناقية فأتنا بشي من الآيات حتى نصدقك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أي شيء تحبون أن آتيكم به قالوا نجعل لنا الصفا ذهباً فقال لهم فان فعلت تصدقوني قالوا نعم والله لئن فعلت لنبتعنك أجمعون فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فجاءه جبريل عليه السلام فقال لك ما شئت ان شئت أصبح ذهباً ولئن أرسل آية فلم يصدقوا عند ذلك لعذبناهم وان شئت فأتهم حتى يتوب تأتبعهم فقال بل يتوب تأتبعهم فأمر الله تعالى وأقسموا بالله الى قوله لا يجهلون في القول في تأويل قوله (وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون) اختلف أهل التأويل في المخاطبين بقوله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون فقال بعضهم خوطب بقوله وما يشعركم المشركون المقسمون بالله لئن جاءتهم آية ليؤمنن وانتهى الخبر عند قوله وما يشعركم ثم استوفى الحكم عليهم بأنهم لا يؤمنون عند

مجيئها

بأن ذاته تعالى مخالفة لسائر الذات ولا يلزم من ثبوت حكم لشيء ثبوت مثله فيما يخالفه وثانيه الوصحت مجيئها رؤيته لأهل الجنة لآهله النار أيضا لأن القرب والبعد والحجاب ممنوع في حقه تعالى وأجيب بأنه لم لا يجوز أن يخلق الله تعالى الرؤية في عيون أهل الجنة ولا يخلقها في عيون أهل النار وثالثها أن كل ما كان مرتباً كان مقابلاً وفي حكم المقابل والله تعالى منزّه عن ذلك وأجيب بجمع الكل وبأنه اعاده لعين الدعوى لأن النزاع واقع في أن الموجود الذي لا يكون مختصاً بمكان وجهة هل يجوز رؤيته أم لا ورابعها أن أهل الجنة يلزم أن يروهم في كل حال حتى عند الجماع لأن القرب والبعد عليه تعالى محال ولأن رؤيته أعظم للذات وفوات ذلك يوجب الغم والحزن وذلك لا يليق بحال أهل الجنة وأجيب بأنهم يعلمهم يشتهون الرؤية في حال دون حال كسائر الملائكة والمنافع (في تعديد الوجوه الدالة على جواز الرؤية) منها هذه الآية كما بينا ومنها أن موسى عليه السلام طلب الرؤية فعدل ذلك على جوارها ومنها أنه تعالى علق الرؤية على استقرار الجبل والمعلق على الجائر جازر ومنها قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قد اتفق الجمهور على أن النبي صلى الله عليه وآله فسر الحسنى بالجنة والزيادة بالرؤية ومنها قوله فمن كان يرجو لقاء ربه ونحو ذلك من الآيات الدالة على اللقاء ومنها قوله كانت لهم جنات الفردس نزلاً والاقتصار على التزل لا يجوز فالزائد على جنات الفردس لا يكون الا اللقاء ومنها قوله ولقد رآه نزلة أخرى وسوف يأتي في سورة النجم ان شاء الله تعالى ومنها قوله وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ومنها قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فيكون المؤمنون غير محجوبين ومنها قوله فيها ما تشبه الأنفس ولا شك أن القلوب الصافية محبوبة على حب معرفة الله على أكمل الوجوه وأكمل طرق المعرفة هو العيان ومنها قوله واذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً فحين

فرافتح الميم وكسر اللام وأما الاخبار فكثيرة منها الحديث المشهور انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الخلاء والوضوح لا تشبيه المرئي بالمرئي ومنه أن الحجاب اختل فوافى أن النبي صلى الله عليه وآله هل رأى الله تعالى ليلة المعراج ولم يكفر بعضهم بعضا بهذا السبب فدل ذلك على أنهم كانوا يحمسون على امكان الرؤية أما قوله تعالى (وهو يدرك البصائر) ففيه دليل على أنه سبحانه مبصر للبصرات راء للربيات مطلع على ما هيئاتها عليهم بعوارضها وذاتياتها قال (وهو لطيف الخبير) وليس المراد باللطافة ضد الكثافة وهو رقة القوام فان ذلك من صفات الاجسام بل المراد لطف صنعه في تركيب ابدان الحيوانات من الاجزاء الدقيقة والأغشية الرقيقة والمنافذ الضيقة التي لا يعلمها الا مبدءها أو المراد أنه لطيف في الانعام والرحمة لا يأمرهم بفرق طاعتهم وينعم عليهم فوق استحقاقهم أو الغرض أنه ينثي عليهم بالطاعة ولا يقطع مواد احسانه عنهم بالمعصية أو المراد أنه يلطف عن أن يدركه الأبصار الخبير بكل لطيف ولا يلطف شي عن ادراكه ثم عاد الى تقرير أمر الدعوة والرسالة فقال (فسيما لكم بصائر) أي موجباتها والبصيرة للقلب بمنزلة البصر للعين (فن أبصر) الحق وآمن (فلنفسه) أبصر وياها انفع (ومن عني) عنه فعلى نفسه عني وياها حضر قالت المعتزلة فيه تصریح بأن العبد يتمكن من الامرين الفعل والتلذذ وعرض بالعلم والداعي (وما أنا عليكم بحفيظ) أحفظ أعمالكم وأجازيكم عليها انما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم ثم حكى شبه المنكرين بقوله (وتلك) أي مثل ذلك التقرير البليغ (نصرف الآيات) تأتي بهام متواترة حالاً بعد حال (وليقلوا) عطف على مخذوف أي لتلزمهم الحجة وليقولوا أو متعلق (۳) بما بعده أي وليقولوا درست نصرها ومعنى (درست) قرأت وتعلمت من (۲۱۱) الدرس ومن قرأ درست أي قرأت على اليهود

وقرأ عليك وحررت بينك وبينهم مدارس ومذاكرة وأما قراءة ابن عامر درست فهي من الدروس بمعنى أن هذه الآيات قد درست وعرفت أي هذه الاخبار التي تلونها علينا من جملة أساطير القرون الخالصة قالت العلماء التركيب يدل على التذليل والتلميح لان من درس الكتاب فقد ذلله بكثرته القراءة ومنه قيل للشوب الخلق دريس لانه قد دلان فكأنه تعالى ذكر الوجه الذي لاجله صرف الآيات وهو أمران أحدهما قوله وليقلوا درست والثاني قوله ولنبينه

مجيبها استنفاً فابتدأ ذكر من قال ذلك **حدثني** محمد بن عمرو قال ثنا أبو عاصم قال ثنا عيسى عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قول الله وما يشعركم قال ما يدريكم قال ثم أخبر عنهم أنهم لا يؤمنون **حدثني** المثنى قال ثنا أبو حذيفة قال ثنا شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وما يشعركم وما يدريكم انما اذا جاءت قال أوجب عليهم انما اذا جاءت لا يؤمنون **حدثني** المثنى قال ثنا اسحق قال سمعت عبد الله بن يزيد يقول انما الآيات عند الله ثم يستأنف فيقول انما اذا جاءت لا يؤمنون **حدثنا** القاسم قال ثنا الحسين قال ثني حجاج عن ابن جريح عن مجاهد قوله انما الآيات عند الله وما يشعركم وما يدريكم أنكم تؤمنون اذا جاءت ثم استقبل يخبر عنهم فقال اذا جاءت لا يؤمنون وعلى هذا التأويل قراءة من قرأ ذلك بكسر ألف انما اذا جاءت لا يؤمنون خبر مبتدأ منقطع عن الاول ومن قرأ ذلك كذلك بعض قراء المكيين والبصريين وقال آخرون منهم بل ذلك خطاب من الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأصحابه قالوا وذلك أن الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتي بآية المؤمنين به قالوا وانما كان سبب مسألتهم بإدراك أن المشركين

أما الثاني فلا إشكال فيه لانه بين أن الحكمة في هذا التصريف أن يظهر منه البيان والعلم والضمير في لبينه للآيات لانها في معنى القرآن أو يعود الى القرآن وان لم يجزله ذكر العلم به أو الى التبيين الذي هو مصدر الفعل نحو ضربته زيداً أي ضربت الضرب زيداً وأما الاول فقد أورد عليه ان قولهم للرسول درست كفر منهم بالقرآن والرسول وعلى هذا فتعود مسئلة الجبر والقدر أما الاشاعة فأجروا الكلام على ظاهره وقالوا معناه انا ذكرنا هذه الدلائل حالاً بعد حال ليقول بعضهم درست فيزدادوا كفراً على كفر ونبينه لبعض فيزدادوا ايماناً على ايمان كقوله يضل به كنيه ويهدي به كثيراً وأما المعتزلة فقال الجبائي منهم والقاضي ان هذا الاثبات محمول على النفي والتقدير نصرف الآيات لئلا يقولوا كقوله يبين الله لكم أن تضلوا أي لئلا تضلوا أو المراد لام العاقبة وزيف بأن حل الاثبات على النفي تحريف للكلام الله وفتح هذا الباب يخرج الكتاب عن أن يكون حجة وأيضاً مناف للمقصود لان ازال الآيات نجماً فنجما هو الذي أوقع الشبهة للتوهم في أن محمد صلى الله عليه وسلم انما أتى بالقرآن على سبيل المدرسة والمذاكرة مع أقوام آخرين ولهذا كانوا يقولون لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة فالحجاب الذي ذكره انما يصح لو كان التصريف علة لأن يتمتعوا من هذا القول لكنه موجب له فسقط كلامهم وأيضاً حل اللام على لام العاقبة مجاز وحل الكلام على الحقيقة أولى ثم انه لما حكى عن الكفار أنهم نسبوه في شأن القرآن الى الافتراء الى انه دارس أقواماً واستفاد هذه العلوم منهم ثم نظمها قرأنا وأدعى انه نزل عليه من الله أن تعذ قوله (اتبع ما أوحى اليك من ربك) لئلا يصير ذلك القول سبباً للفتور في تبليغ الدعوة والرسالة والمقصود تنقية قلبه وإزالة الحزن الذي يعتريه بسماع تلك الشبهة ونبه بالجملة المعترضة أو الحال المؤكدة وهي قوله (لا اله الا هو) على انه سبحانه لما كان واحداً في الاله فانه بحسب طاعته ولا يجوز الاعراض عن تكاليفه بسبب جهل الجاهلين وزيف الزائعين ثم ختم الآية بقوله (وأعرض عن المشركين) وجملة

بعضهم على أنها منسوخة بآية القتال وضعف بأن المراد وترك مقابلتهم فيما يأتونه من سفه وأن يعدل صلوات الله عليه الى الطريق الذي يكون أقرب الى القبول وأبعد عن التفسير والتعظيم (ولو شاء الله ما أنكر كوا) مذهب الاشاعرة فيه ظاهر وجهه المعتزلة على مشيئة الاجلاء والقسر وأجيب بعد المعارضة بالعلم والداعي بأن الايمان الاختياري هب أنه أنفع وأفضل من الايمان القهري الا انه تعالى لم يعلم أن ذلك لا يقع ولا يحصل فقد كان يجب في حكمته ان يخلق الله فيه الايمان القهري كي يخلص من العقاب وان لم يجب له الثواب كما ان الاب المشفق اذا علم ان ابنه لا يحسن الغوص يقول له اترك الغوص في البحر ولا تطلب الا لآئ فانك لا تجدوها واكتف بالرزق القليل مع السلامة فأما أن يأمر بالغوص في البحر مع اليقين التام بأنه لا يستفيد منه الا الهلاك فان ذلك من الرحمة والشفقة بعزل ثم ختم الكلام بما يكمل به بصرية الرسول صلى الله عليه وآله وذلك أنه بين له قدر ما جعل اليه فذكر أنه ما جعله حفيظاً ولا وكيلاً عليهم وانما فوض اليه الا بلاغ والانداز ثم انهم لما نسبوا الرسول صلى الله عليه وسلم الى أنه جمع القرآن بطريق المدارس وكان لا يبعد أن يغضب له المسلمون لسبب ذلك فيسبوا آلهتهم نهى الله تعالى عن ذلك فقال (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) وذلك ان المسلمين اذا شتموا آلهتهم فربما غضبوا وذكر والله بما لا ينبغي من القول وفيه تنبيه على أن خصمك اذا سافهك بجهل وسفاهة لم يجز لك أن تقدم على مشافهته بما يجري مجرى كلامه فان ذلك يوجب فتح باب المشاققة والمسافهة وانه لا يليق بالعقلاء قال ابن عباس لما نزل انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون لئن لم تنته عن سب آلهتنا وعبيدنا نجوز الهك فنزلت وقال السدي لما حضر أبا طالب الوفاة قالت قريرش انطلقوا فلندخل على هذا الرجل فلنا أمر أنه أن ينهي عنا ابن أخيه فاننا نسبحي أن نقتله بعد موته فتقول (٢١٢) العرب كان يمنع فلما مات قتلوه فانطلق

أبوسفين وأبوجهل والنضر بن الحرث وأمية وأبي ابن خلف وعقبة ابن أبي معيط وعمرو بن العاص والاسود بن الجسري الى أي طالب فقالوا أنت كبيرنا وسيدنا وان شجدا آذانا وأذى الهتنا ففتح أن تدعوه فتنها عن ذلك آلهتنا ولدعوه والهه فدعا له النبي صلى الله عليه وآله فقال له أبوطالب هؤلاء قومك وبنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اتريدون قالوا نريد أن تدعنا وآلهتنا وندعك والهك فقال أبوطالب قد أنصفك قومك وبنو

حلفوا أن الآية اذا جاءت آمنوا واتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سل يا رسول الله ربك ذلك فسأل فأمر الله فيهم وفي مسألتهم ياء ذلك قل للمؤمنين بك يا محمد انما الآيات عند الله وما يشعركم أيها المؤمنون بأن الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين بالله أنهم لا يؤمنون به ففتحوا الالف من أن وعن قرآنك كذلك عامة قراء أهل المدينة والكوفة وقالوا أدخلت لافي قوله لا يؤمنون صلة كما أدخلت في قوله ما منعك ألا تسجد وفي قوله وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون وانما المعنى وحرام عليهم أن يرجعوا وما منعك أن تسجد وقد تأول قوم قرؤا ذلك بفتح الالف من أنها بمعنى لعلمها وذكروا أن ذلك في قراءة أبي بن كعب وقد ذكر عن العرب سماعها اذهب الى السوق أنك تشتري لي شياً بمعنى لعك تشتري وقد قيل ان قول عدي بن زيد العبادي

أعادل ما يدريك أن منيتي * الى ساعة في اليوم أو في ضي الغد
بمعنى لعل منيتي وقد أنشدوني بيت دريد بن الصمة

عملك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرايت ان أعطيتمكم هذا هل أنتم معطي كلمة ان تكلمتم بها ذريني
ملكتم العرب ودانت لكم بها العجم قال أبوجهل نعم وأبيسك لعطينتكمها وعشر أمثالها فاشهى قال قولوا لا اله الا الله فابوا واشتموا وقال أبو طالب قل غيرها يا ابن أخي فان قومك قد فرغوا منها فقال ياعم ما أنا بالذي أقول غيرها ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها فقالوا لتكفن عن شتمك آلهتنا أولئسنا أولئسنا من يأمرك فأمر الله تعالى هذه الآية قالت العلماء ان القوم كانوا مقرين بوجود الاله تعالى فكيف يتصور اقدمهم على شتم الله وأجيب بأنذر بما كان بعضهم قائلاً بالدهروني الصانع فما كان يبالى هذا النوع من السفاهة أو لعل مرادهم شتم الرسول صلى الله عليه وآله فأجرى الله تعالى شتمه مجرى شتم الله كما في قوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وأولئهم من جهالتهم اعتقدوا أن الشيطان يحمله على ادعاء الرسالة ثم انهم سموا ذلك الشيطان بأنه اله محمد صلى الله عليه وآله وههنا سؤال وهو أن شتم الاصنام من أصول الطاعات فكيف يسن من الله تعالى أن ينهي عنه والحواب أن هذا الشتم وان كان طاعة الاله اذا وقع على وجه يستلزم منكراً واجب الاحتراز عنه لان هذا الشتم كان يستلزم اقدمهم على شتم الله سبحانه وشتم رسوله وفتح باب السفاهة ويقتضي تنفيرهم عن قبول الدين وادخال الغيظ والغضب في قلوبهم وفيه أن الامر بالمعروف قد يقبح اذا أدى الى ارتكاب منكر والنهي عن المنكر يقبح اذا أدى الى زيادة منكر وغلبة الظن قائمة مقام اليقين في هذا الباب وفيه تأديب لمن يدعو الى الدين كيلا يتشاغل بما لا يفيد في المطلوب فان وصف الاوثان بأنها جادات لا تنفع ولا تضر يكفي في القدح في الهيئتها فلا حاجة مع ذلك الى شتمها يقال عدا فلان غدوا وعدوا ناوعداء اذا ظلم ظلماً يتجاوز القدر قال الزجاج عدا ومنصوب على المصدر لان المعنى فيعدو وعدوا وقرئ عدا وافتح العين والتشديد أي في حال كونهم

أعداء ومعنى (غير علم) على جهالة بالله وبما يجب أن يذكر به (وكذلك) أي مثل ذلك التزيين (زين الكل أمة عملهم) قالت الاشاعة فيه دلالة على أنه تعالى هو الذي زين للكافرين الكفر وللؤمنين الإيمان وللعاصي المعصية وزينه الكعبة بقوله تعالى زين لهم الشيطان أعمالهم وبقوله والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت فإذا المراد أنه تعالى زين لهم ما ينبغي لهم أن يعملوا وهم لا يفقهون أو المراد زين لكل أمة من أمة الكفار عملهم أي خيلناهم وشأنهم وأمهلتناهم حتى حسن عندهم سوء عملهم وأمهلتنا الشيطان حتى زين لهم أوزينافي زعمهم وقولهم ان الله أمرنا بهذا وزيينه لنا وضعف بعد المعارضة بالعلم وخلق الداعي بأن قوله تعالى كذلك زينا بعد قوله فيسبوا الله مشعرا بأن اقدامهم على ذلك المنكر أعما كان بتزيين الله تعالى وأيضا الانسان لا يختار الكفر والجهل ابتداء مع العلم بكونه كفرا وجاهلا والعلم بذلك ضروري بل أنما يختاره لانه اعتقد كونه إيمانا وعلما وحقا وصدقا ولو لا سابقة الجهل الاول لما اختار الجهل الثاني ولا تذهب الجهالات الى غير النهاية فلا بد أن ينتهي الى جهل أولي يخلقه الله تعالى فيه وهو بسبب ذلك الجهل ظن الكفر إيمانا والجهل علما قال (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) والغرض حكاية شبهة أخرى لهم وهي أن هذا القرآن كيفما كان أمره فليس من جنس المعجزات البتة ولو أنزل يا محمد جئتكم بعجزة فهاهنا وبينه فاهرة لا مثابك وأكدها هذا المعنى بالإيمان والأقسام قال الواحدى انما سمى اليمين باليمين موضع علة لموكدا الخبر وكانت الحاجة الى ذكر الحلف عند انقسام الناس وقت سماع الخبر الى مصدق ومكذب فعنى الاقسام ازالة التهمة وجعل الناس كلهم مصدقين بواسطة الحلف واليمين عن شتم من كعب قال كلمت رسول الله صلى الله عليه وآله فريش فقالوا يا محمد تنهين أنأوسى كانت معه عصا فاضرب بها الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا وأن عيسى كان يحيى الموتى وأن صالحا (٢١٣) كانت له نافقة فأتينا ببعض تلك الآيات حتى

نصدقك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شئ يحبون أن أتكم به قالوا تجعل لنا الصفا ذهباً قال فان فعلت تصدقوني قالوا نعم والله ان فعلت لم تبع عنك أجمعون فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو فجاء جبريل عليه السلام فقال ان شئت أصيب الصفا ذهباً ولكن لم أرسل بأية فلم يصدق بها الا أنزل العذاب وان شئت تركتهم حتى يتوب تأييدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتركهم حتى يتوب تأييدهم وأزل الله

ذريني أطوف في البلاد لأننى أرى ما تزين أو تخيل عندنا
معنى لعننى والذى أنشدنى أصحابنا عن الفراء لعننى أرى ما تزين وقد أنشد أيضاً بيت توبة
ابن الحجير
لعلك ياتيسا تزيى مريرة * معذب ليلي أن ترائى أزورها
لهنك ياتيسا معنى لأنك التى فى معنى لعلك وأنشد بيت أبى النجم العجلي
(١) قلت لسنان ادن من لقائه * أنا نعدى القوم من سرائه
يعنى نغلنا نعدى القوم وأولى التاويلات فى ذلك بتأويل الآية قول من قال ذلك خطاب من الله
للمؤمنين به من أصحاب رسوله أعنى قوله وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون وأن قوله أنها بعنى
اعلها وأنما كان ذلك أولى تأويلاته بالصواب لاستيفاضة القراءة فى قراءة الامصار بالياء من قوله
لا يؤمنون ولو كان قوله وما يشعركم خطا بالمشرى لكانت القراءة فى قوله لا يؤمنون بالتاء
وذلك وان كان قد قرأه بعض قراء المكين كذلك فقرأه خارجة عما عليه قراء الامصار وكفى
(٢) لم نعتز على هذا البيت ولعل سرائه محرف عن شوائه وحرر

الآيات الى قوله ولكن أكثرهم يجهلون قال الكلبي ومقاتل اذا حلف الرجل بالله فهو جهد عيظه وقال الزجاج معناه بالغوا فى الإيمان والمراد بقوله (من جاءهم آية) ما رويها من جعل الصفا ذهباً وقيل هى الاشياء المذكورة فى قوله وقالوا لنؤمنن لك حتى تفجر لنا الآيات وقيل كان النبي صلى الله عليه وآله يخبرهم بأن عذاب الاستئصال كان ينزل بالامم المتقدمين المكذبين والمشركون طلبوا مثلها (قل انما الآيات عند الله) أى هو مختص بالقدرة على أمثال هذه الآيات لان المعجزات لا تحصل الا بخلق الله تعالى أو المراد بالعندية هو العلم بأن احداث هذه المعجزات هل يقضى إيمانهم أم لا كقوله وعنده مفاتح الغيب أو المراد انها وان كانت معدومة فى الحال الا أنه تعالى متى شاء أحدثها وليس لكم أن تتحكموا فى طلبها كقوله وان من شئ الا عندنا خزائنه وما يشعركم) ما استفهام والجملة خبره ثم من قرأ أنهم بابكسر الهمزة على الابتداء وهى القراءة الجديدة فالتقدير وما يشعركم ما يكون منهم ثم ابتداء فقال (انها اذا جاءت لا يؤمنون) وأما قراءة الفتح فقال سيبويه سألت الخليل عن ذلك فقال لا تحسن لانها تصير عذرا للكفار لان معنى قول القائل ما يدريك أنه لا يفعل هو انه يفعل فعنى الآية أنها اذا جاءت آمنوا وذلك يوجب محي هذه الآيات ويصير هذا الكلام عذرا لهم فى طلبها لكن القراءة لما كانت متواترة فلا جرم ذكر العلماء فيه وجوها قال الخليل أن معنى لعل تقول العرب انت السوق أنت تشتري لنا شئاً أى لعلك ويقوى هذا الوجه قراءة أى أعلمها اذا جاءت لا يؤمنون وبأنها أن تجعل لاصلة كفى قوله ما منعك أن لا تسجد وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون وثالثها أن المؤمنين كانوا يطعمون فى إيمانهم اذا جاءت تلك الآية ويتمنون مجيئها فقال الله وما يدريك أيها المؤمنون أنهم لا يؤمنون على معنى انكم لا تدررون ما سبقه على من أنهم لا يؤمنون وأما من قرأ لا تؤمنون ببناء الخطاب فالمراد وما يشعركم أي الكفار قال القاضى والجبانى

في الآية دلالة على أنه تعالى يجب أن يفعل كل ما في مقدوره من الألفاظ اذلو كان في المعلوم لطف يؤمنون عنده ثم انه لا يفعل ذلك لم يكن لتعميل ترك الأجابة بأنهم لا يؤمنون وجه وأيضا لو كان الايمان بخلق الله تعالى ولم يكن لفعل الالطاف أثر في حل المكلف على الطاعات لم يكن لاطهار تلك المعجزات أثر وأجيب بأن تأثير المعجزات عندهم مبنى على وجوب اللطف فلو أثبت اللطف به لزم الدور وبأن الآية التي بعده هذه وهي قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم تدل على أن الكفر والايان بقضاء الله وقدره ومعنى تقلب الأفئدة والابصار هو أنهم اذا جاءتهم الآيات القاهرة التي اقترحوها عرفوا كيفية دلائلها على صدق الرسول الا أنه تعالى اذا قلب قلوبهم وأبصارهم عن ذلك الوجه الصحيح بقوا على الكفر ولم ينتفعوا بتلك الآيات والتقلب تحريك الشيء عن وجهه وكان صلى الله عليه وآله يقول يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلبي على دينك والمراد أنه تعالى يقلب القلوب تارة من داعي الخير الى داعي الشر وبالعكس وانما قدم ذكر تقلب الأفئدة على تقلب الابصار لأن موضع الدواعي والصوارف هو (٢١٤) القلب فاذا حصلت الداعية في القلب انصرف البصر عنه والحاصل ان السمع والبصر

التان للقلب فلهذا السبب وقع الابتداء بتقلب القلب قال الجبائي المراد ونقلب أفئدتهم وأبصارهم في جهنم على لهب النار وحرها التعذيبهم وزيف بأن قوله ونذرهم انما يحصل في الدنيا وهذا يستلزم سوء النظم وقال الكعبي المراد ونقلب أفئدتهم وأبصارهم بأننا لنفعل بهم ما نفعل بالمؤمنين من العوائد والالطاف حيث أخرجوا أنفسهم عن هذا الخلد بسبب كفرهم وضعف بأنه انما استحق الحرمان من تلك الالطاف والعوائد بسبب اقدامه على الكفر وهو الذي أوقع نفسه في ذلك الحرمان فكيف يحسن اضافته الى الله تعالى في قوله ونقلب وقال القاضي القلب باق على حالة واحدة الا أنه تعالى أدخل التقلب والتبديل في الدلائل واعترض بأن تقلب القلب نقله من صفة الى صفة ومن حالة الى حالة أما قوله (كلم يؤمنوا به أول مرة) فقال الواحدى فيه حذف والتقدير ولا يؤمنون بهذه الآيات

بخلاف جميعهم لهاديلا على ذهابها وشذوها وانما معنى الكلام وما يدرككم أيها المؤمنون لعل الآيات اذا جاءت هؤلاء المشركين لا يؤمنون فيعاجلوا بالنقمة والعذاب عند ذلك ولا يؤخروا به القول في تأويل قوله (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كالم يؤمنوا به أول مرة) قال أبو جعفر اختلف أهل التأويل في تأويل ذلك فقال بعضهم معنى ذلك لو أناجئناهم بآية كاسألوا ما آمنوا كالم يؤمنوا بما قبلها أول مرة لان الله حال بينهم وبين ذلك ذكر من قال ذلك حدثني محمد بن سعد قال ثنا أبي قال ثنا عيسى قال ثنا أبي عن أبيه عن ابن عباس قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كالم يؤمنوا به أول مرة الآية قال لما جحد المشركون ما أنزل الله لم تثبت قلوبهم على شيء وردت عن كل أمر حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم قال غنهم من ذلك كما فعلنا بهم أول مرة وقرأ كما لم يؤمنوا به أول مرة حدثنا القاسم قال ثنا الحسين قال ثنا حجاج عن ابن جريج عن مجاهد ونقلب أفئدتهم وأبصارهم قال نحول بينهم وبين الايمان ولو جاءتهم كل آية فلا يؤمنون كما حللنا بينهم وبين الايمان أول مرة وقال آخرون معنى ذلك ونقلب أفئدتهم وأبصارهم لوردوا من الآخرة الى الدنيا فلا يؤمنون كما فعلنا بهم ذلك فلم يؤمنوا في الدنيا قالوا وذلك نظير قوله ولوردوا العاد والمأنه واعنه ذكر من قال ذلك حدثني المثنى قال ثنا عبد الله بن صالح قال ثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال أخبر الله سبحانه ما العباد قائلون قبل أن يقولوه وعلمهم قبل أن يعملوه قال ولا يثبتك مثل خبر أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداني لـ كننت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كفة أو كونه من المحسنين يقول من المهتدين فأخبر الله سبحانه أنهم لوردوا العاد والمأنه واعنه وانهم لكاذبون وقال ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كالم يؤمنوا به أول مرة قال لوردوا الى الدنيا لحييل بينهم وبين الهدى كما حللنا بينهم وبينه أول مرة وهم في الدنيا وأولى التأويلات في ذلك عندى بالصواب أن يقال ان الله جل ثناؤه أخبر عن هؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها أنه يقلب أفئدتهم وأبصارهم ويصرفها كيف شاء وأن ذلك بيده يقيمه اذا شاء ويرزغه اذا أراد وان قوله كالم يؤمنوا

كالم يؤمنوا بظهور الآيات أول مرة يعنى أول مرة أتتهم الآيات مثل انشقاق القمر وغيره والكنية في به

اما عائدة الى القرآن أو الى محمد صلى الله عليه وآله أو الى ما طلبوا من الآيات وقيل الكاف للجزاء أى كالم يؤمنوا أول مرة فكذلك تقلب أفئدتهم وأبصارهم عقوبة لهم قال الجبائي ونذرهم أى لا نحول بينهم وبين اختيارهم ولا نمنعهم عما حله الهلاك وغيره لكننا علمهم فان أقاموا على طغيانهم فذلك من قبلهم وأنه يوجب تأكيد الحجة عليهم وقالت الاشاعر تقلب أفئدتهم من الحق الى الباطل وتركهم في ذلك الطغيان والضلال والعصى (٢١٥) التأويل قد جاءكم بصائر دلالات السعادات الباقية فن أبصرها بنظر البصيرة فاشتغل بحصيلها وأقبل على الله لسألك سبيلها فذلك تحصيل لنفسه فان الله غنى عن العالمين ومن عى فبالعكس ولا تسبوا الذين يدعون لانتخاطبوا أهل الضلال على

به أول مرة دليل على محذوف من الكلام وأن قوله كما تشبيهه ما بعده بشئ قبله وإذا كان ذلك كذلك فالواجب أن يكون معنى الكلام ونقلب أفئدتهم فنزيعها عن الإيمان وأبصارهم عن رؤية الحق ومعرفة موضع الحجّة وإن جاءتهم الآية التي سألوها فلا يؤمنوا بالله ورسوله وما جاء به من عند الله كما يؤمنوا بتقليبنا إياها قبل مجيئها مرة قبل ذلك وإذا كان ذلك تأويله

كانت الهاء من قوله كما يؤمنوا به كناية ذكّر الثقليل ﴿القول

في تأويل قوله ﴿ونذرهم في طغيانهم يعمهون﴾ يقول تعالى ذكره

ونذر هؤلاء المشركين الذين أقسموا بالله جهـداًيمانهم لأن

جاءتهم آية ليؤمنن بها عند مجيئها في ترددهم على الله

واعتدائهم في حدوده يترددون لا يمتدون

الحق ولا يبصرون صواباً قـد

غلب عليهم الخذلان

واستحوذ عليهم

الشیطان

مواجب نوازع النفس والطبيعة
فيحصلهم ذلك على ترك الاجلال
واظهار الانلال بل خاطبهم بلسان
الحجة واتزام الحجّة ونفى التشبيهة
وأقسموا بالله حسبوا أن البرهان
يوجب الإيمان ولم يعلموا أنهم
مقهورون تحت حكم الساطان وهـ
يعنى وضوح الأدلة لمن لم تترك
سوابق الرحمة ونقلب أفئدتهم عن
الآخرة الى الدنيا وأبصارهم عن
شواهد المولى الى مشاهدة النفس
والهوى كأنهم لم يؤمنوا يوم

الميثاق اذ قلت ألسنت

بربكم قالوا بلى

* (تم الجزء السابع من جامع البيان في تفسير القرآن) للإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري
• ويليه الجزء الثامن أوله ﴿القول في تأويل قوله ﴿ولو أنزلنا إليهم الملائكة﴾

